

مصانيع الأنوار

في جليل مشكلات الأختلاف

تأليف

السيد عبد الله سبر

تصدى لتحقيقه والتعليق عليه العلامة الجليل السيد علي
مجل الحجة السيد محمد السيد علي السيد حسين نجم المؤلف

الجزء الثاني

منشورات
مؤسسة النور للمطبوعات
بيروت - لبنان

جميع الحقوق محفوظة ومسجلة

الطبعة الثانية

١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م

مؤسسة النور للمطبوعات

بيروت - شارع المطار - قرب كلية الهندسة ص.ب - ١١/٨٦٤٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ.

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على محمد وآله الطاهرين .
أما بعد : فهذا هو المجلد الثاني من كتاب (مصابيح الأنوار في حل
مشكلات الأخبار) تأليف المذنب العاصي الغريق في بحار الآثام والمعاصي ، أفقر
الخلق إلى ربه القوي عبد الله بن محمد رضا الحسيني وفقها الله لطاعته ومراضيه ،
وجعل مستقبل حالها خيراً من ماضيه .

المحبة الأولى

ما روينا بالأسانيد عن الصدوق في العيون والأمالى بإسناد عن الحسن بن
علي بن فضال عن الرضا عليه السلام أنه قال له رجل من أهل خراسان يا بن رسول الله
رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في المنام كأنه يقول لي كيف أتم إذا دفن
في أرضكم بضعتي ؛ واستحفظتم وديعتي ؛ وخيب في تراكم نجمي ؛ فقال الرضا عليه
السلام أنا للدفون في أرضكم ، وأنا بضعة من نبيكم ، وأنا الودعة والنجم ، وقد
حدثني أبي عن جدي من أبيه عن آباءه عليهم السلام أن رسول الله (ص) قال من رآني
في منامه فقد رآني لأن الشيطان لا يمثل في صورتي ولا في صورة أحد من أوصيائي
ولا في صورة أحد من شيعتهم وإن الرويا الصادقة جزء من سبعين جزء من النبوة .

حديث من رآهم في منامه فقد رآهم

الكلام في هذا الحديث الشريف يقع في مقامات .

بيان (الأول) في حقيقة الرؤيا وسبب صدقها وكذبها وقد وقع الخلاف

في ذلك ، فالحكاه بنوا ذلك على ما أسسوه من انطباع صور الجزئيات في النفوس المنطبعة الفلكية وصور الكليات في العقول المجردة ، وقالوا إن النفس في حال النوم قد تتصل بتلك المبادي العالية فيحصل لها بعض العلوم الحققة الواقعة ، فهذه هي الرؤيا الصادقة ، وقد تركب المتخيلة بعض الصور الخزونة في الخيال ببعض ، وهذه الرؤيا الكاذبة ، وكلامهم مبني على اثبات العقل المجردة والنفوس وثبوتها لايوافق ظاهر الشريعة الحققة ، والمتكلمون على أن الرؤيا خيال باطل ، أما عند المعتزلة فلقد هربوا من الادراك حالة النوم من المقابلة وإثبات الشعاع وتوسط الهواء الشفاف وانتفاء الحجاب ونحوها ، وأما عند الأشاعرة فلأن عادة تعالى لم تجر بخلق الادراك في الشخص وهو نائم ولأن النوم ضد الادراك فلا يجامعه ، ولا يخفى فساد ما ذهبوا اليه لأن هذه الرؤيا ليست على قياس الرؤية البصرية في عالم الملك بل هي على نحو آخرون في عالم آخر كما في عالم البرزخ فلا تنافي عدم تحقق الشرايط السابقة ، « والعين المغيرة رحمه الله » جعل للرؤيا أربع جهات .

(الأولى) حديث النفس بالشئ والفكر فيه حتى يصير كالمنطبع في النفس

فيتخيل للنائم ذلك بعينه وأشكاله وتناجيه ، وهذا معروف بالاعتبار .

(والجهة الثانية) من الطباع وما يكون من قهر بعضها لبعض ، فيضطرب

له المزاج ويتخيل لصاحبه ما يلائم ذلك الطبع الغالب من مأكول ومشروب ومرئي ومنكوح وملبوس ومبهج ومرزعج ، وقد ترى تأثير الطبع الغالب في اليقظة والملاحظة ، حتى أن من غلبت عليه الصفرآ يتخيل له وقوعه من مكان عال ويناله الملح والجزع ، ومن غلبت عليه السوداء يتخيل له أنه صعد في الهواء وناجته الملائكة ، وربما يمتد في نفسه النبوة ونحو ذلك ، بل ربما أثر الطبع الغالب في اليقظة ، حتى أن من غلبت عليه الصفرآ يصعب عليه الصعود إلى المكان العالي ويتخيل له وقوعه منه .

(الجهة الثالثة) أَلطاف من الله عز وجل لبعض خلقه من تزييه وتبشير وإعذار وإلذار ، فيلقى في روعه تخیلات أمور تدعوه إلى الطاعة ، والشكر على النعمة ، وترجزه عن المعصية وتخوفه الآخرة .

(الجهة الرابعة) أسباب من الشيطان ، ووسوسة يذكره بها أموراً تحزنه وأسباباً تنغمه ، وتدعوه إلى إرتكاب محظور يكون فيه عطبه أو تخيل شبهة في دينه يكون منها هلاكه ، إلى آخر كلامه رحمه الله ، ثم قال : إن المريض والسكران والمتملي من الطعام لا يصح له منام ، وقسم السيد المرتضى المنامات إلى ثلاثة أقسام منها : ما يكون في غير سبب يقتضيه ولا داع يدعو اليه إعتقاداً مبتدأ ، ومنها : ما يكون من وسواس الشيطان يفعل في داخل سمعه كلاماً خفياً يتضمن أشياء مخصوصة فيعتقد النائم إذا سمع ذلك الكلام أنه يراه ، ومنها : ما يكون سببه خاطراً يفعله الله أو يأمر بعض الملائكة بفعله ومعنى هذا الخاطر أن يكون كلاماً يفعل في داخل السمع فيعتقد النائم أيضاً ما يتضمن ذلك الكلام والمنامات الداعية إلى الخير تصرف إلى هذا الوجه كما أن ما يقتضي الشر منها مصروف إلى وسواس الشيطان والمنامات الصحيحة ، سببها يجوز أن يكون أن الله تعالى يفعل كلاماً في سمعه لضرب من المصلحة بأن شيئاً يكون أو قد كان ، فيكون ذلك في اليقظة ويصح تأويله .

« وقال العلامة المجلسي في مرآة العقول » : إن الذي ظهر لنا من الأخبار أن الرؤيا تستند إلى أمور شتى . منها : أن لروح في حالة النوم حركة إلى السماء ، إما بنفسها بناء على تجسمها كما هو الظاهر من الأخبار ، أو بتعلقها بجسد مثالي إن قلنا به في حالة الحياة أيضاً بأن يكون لروح جسدان ، أصلي ، ومثالي ، يشتد تعلقها في حال اليقظة بهذا الجسد الأصلي ، ويضعف تعلقها بالآخر ، وينعكس الأمر في حال النوم ، أو بتوجيهها وإقبالها على عالم الأرواح بعد ضعف تعلقها بالجسد بنفسها من غير الجسد المثالي ، وعلى تقدير التجسم أيضاً يحتمل ذلك كما يؤمى إليه بعض الأخبار بأن يكون حركتها كناية عن إعراضها عن هذا الجسد وإقبالها على عالم آخر وتوجيهها إلى نشأة أخرى وبعد حركتها بأي معنى كانت ترى أشياء في

الملكوت الأعلى وتطالع بعض الألواح التي أثبتت فيها التقديرات فإن كان لها صفاء ،
ولعينها ضياء ، ترى الأشياء كما أثبتت فلا تحتاج إلى تعبير وإن اسدلت على عين
قلبه اغطية التعلقات الجسمانية والشهوات النفسانية فيرى الأشياء بصور شبيهة لها
كما أن ضعيف البصر ومؤف العين يرى الأشياء على غير ما هي عليه والعارف بعلمته
يعرف أن هذه الصورة المشبهة التي اشتبهت عليه صورة لأي شيء فهذا شأن
المعبر العارف بداء كل شخص وعلمته ، ويمكن ايضا أن يظهر الله له الأشياء في
تلك الحالة بصورت تناسبها لمصالح كثيرة كما أن الانسان قد يرى المال في نومه بصورة
حية وقد يرى الدرام بصورة عنزة ليعرف أنها يضرانه وهما مستقدران واقعاً
فينبني أن يتحرز عنهما ويتجنبهما وقد ترى في الهوآ أشياء فهي الرؤيا الكاذبة
التي لا حقيقة لها ويحتمل أن يكون المراد بما يراه في الهوآ ما أنس به من الأمور
المألوفة والصورات والخيالات الباطلة ثم استشهد على ذلك ببعض الأخبار الآتية
كروايي التوفلي ومعاوية بن عمار ونحوهما .

أقول : وهو (رحمه الله) وإن أجاد وأفاد ، وسلك جادة الصواب والسداد
إلا أنه لا يخلو عن إشكال إذ يشكل ذلك برؤيا يوسف عليه السلام التي حكاه الله عز وجل
في كتابه من سجود الشمس والقمر له المعبر المول بالملك والسلطنة ، وبما ورد من
أن السجادة « ع » رأى رسول الله (ص) زوجه بحورآء من الجنة فجامعها وحملت
فلمره رسول الله بأن يسميه زيدا ولما قص الرؤيا في صبيحة ذلك اليوم على اصحابه
فاذا عند انتهاء كلامه (ع) قد ورد عليه رسول المختار ومعه الجارية التي اهداها
اليه وكان قد اشتراها بمبلغ خطير وكانت فاتقة في الجمال (قال الراوي) : فلما رأينا
شغفه بالجارية انصرفنا عنه وفي العام القابل اتيتته أزوره فخرج وعطى يده زيد وهو
يقول : (هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقاً) (١) فإن الرؤيا في
هذين الموضعين مما تحتاج إلى تعبير مع أنه لا يجوز أن يكون سببها اسدال أغشية
الظلمات ، وبالجملة : فاذكره رحمه الله جيد إلا أنه لا يتم فيما يحتاج إلى التعبير

• حديث من رآهم في منامه فقد رآهم

بالنسبة إلى الأنبياء والأئمة ويمكن أن يقال : إن رؤياهم عليهم السلام لم تكن بحاجة إلى التأويل والتعبير وإنما أولوها لمصلحة أو لغرض إعادة غيرهم أو أن سبب الاحتياج إلى التأويل أمر آخر غير ما ذكر : وكيف كان فاختاره رحمه الله هو الذي تنطبق عليه الاخبار بقضها وقضيضها .

ومنها ما رواه العياشي عن الباقر عليه السلام قال ما من أحد بنام إلا خرجت نفسه إلى السماء وبقيت روحه في بدنه وصار بينهما كشعاع الشمس فإذا اذن الله في قبض الأرواح أجابت الروح النفس وإن اذن الله في رد الروح أجابت النفس الروح وهو قوله سبحانه : (الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها (١) الآية) ، فإذ رأيت في ملكوت السموات فهو مما له تأويل وما رأيت فيما بين السماء والأرض فهو مما يتخيله الشيطان ولا تأويل له .

وعن مناقب ابن شهر آشوب : أن النصرانيين سئلا أمير المؤمنين عليه السلام عن مسائل كان من جملتها السؤال عن الرؤيا الصادقة والكاذبة ، فقال (ع) إن الله تعالى خلق الروح وجعل لها سلطاناً وسلطانها النفس إذا نام المبد خرج الروح وبقي سلطانها فيمير به جيل من الملائكة وجيل من الجن فهما كان من الرؤيا الصادقة فن الملائكة ومهما كان من الرؤيا الكاذبة فن الجن . وعن جامع الاخبار عن أبي بصير أنه سئل أبا عبد الله (ع) الرجل النائم هنا والمرأة النائمة يروان أنها بمكة أو بمصر من الأمصار أرواحها خارجة من أبدانها قال لا يا أبا بصير إذا فارقت البدن لم تعد إليه غير أنها بمنزلة عين الشمس هي مركززة في السماء في كبدها وشعاعها في الدنيا . وعن أبي جعفر (ع) إن المباد إذا ناموا خرجت أرواحهم إلى سماء الدنيا فما رأيت الروح في سماء الدنيا فهو الحق وما رأيت في الهواء فهو اضغاث .

وعن أبي الحسن (ع) قال إن المرء إذا نام فإن روح الحيوان باقية في البدن والذي تخرج منه روح العقل . وعن الصدوق في العلل والخصال بإسناده عن أبي بصير ومحمد بن مسلم عن أبي عبد الله (ع) عن آباءه عن أمير المؤمنين (ع)

قال : لا ينام الرجل وهو جنب ولا ينام إلا على طهور فإن لم يجد الماء فليتيم الصميد فإن روح المؤمن ترتفع الى الله تبارك وتعالى فيصلها ويبارك عليها فإن كان أجلبها به حضر جعلها في كنوز رحمته وإن لم يكن أجلبها قد حضر بعث بها مع امناء ملائكته فيردونها في جسده . وفي الأُمالي عن معاوية بن عمار عن أبي جعفر (ع) قال إن العباد إذا ناموا خرجت أرواحهم الى السماء فإتت الروح في السماء فهو الحق وما رأيت في الهوآء فيها الا ضغاث ، الا وإن الأرواح جنود مجندة فإتعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف ، فإذا كانت الروح في السماء تعارفت وتباغضت فإذا تعارفت في السماء تعارفت في الارض وإذا تباغضت في السماء تباغضت في الارض وعن النوفلي : قال قلت لأبي عبد الله (ع) « المؤمن يرى الرؤيا فتكون كما يراها وربما يرى الرؤيا فلا يكون شيء فقال ان المؤمن إذا نام خرجت روحه ممدودة صاعدة الى السماء فكلمها رآه روح المؤمن في ملكوت السماء في موضع التقدير والتدبير فهو الحق وكلمها رآه في الارض فهو اضغاث أحلام فقلت له وتصعد روح المؤمن الى السماء قال نعم قلت حتى لا يبقى شيء في بدنه فقال لا لو خرجت كلها حتى لا يبقى منه شيء إذا مات قلت فكيف تخرج فقال أما ترى الشمس في السماء موضعها وضوئها وشماعها في الأرض ، فكذلك الروح أصلها في البدن وحركتها ممدودة . وعن الحسن بن راشد عن الصادق (ع) عن آبائه عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : قال لي رسول الله (ص) وساق الحديث الى أن قال يا علي ان أرواح شيعتك لتصعد الى السماء في رقادهم ووفاتهم فتتظر الملائكة اليها كما ينظر الناس الى الهلال شوقا اليهم ولما يرون من منزلتهم عند الله عز وجل الحديث وعن عيسى بن عبد الله عن الصادق (ع) عن آبائه عن علي (ع) قال : سألت رسول الله (ص) عن الرجل ينام فيرى الرؤيا فيرأى بها كانت حقا وربما كانت باطلا فقال رسول الله (ص) يا علي ما من عبد ينام الا عرج بروحه الى رب العالمين فما رأى عند رب العالمين فهو حق ثم يأمر الله العزيز الجبار برؤى روحه الى جسده فصارت الروح بين السماء والأرض فإرآه فهو اضغاث أحلام . وعن أبي بصير عن أبي جعفر (ع) سمعته يقول

إن لابلوس شيطاناً يقال له هزاع يملأ المشرق والمغرب في كل ليلة يأتي الناس في المنام . وعن البرقي في المحاسن عن جميل بن دراج قال : قال أبو عبد الله (ع) إن المؤمنين إذا أخذوا مضاجعهم صعد الله بارواهم اليه فن قضي عليه بالموت جملة في رياض الجنة بنور رحمته ونور عزته وإن لم يقدر عليه الموت بمث بها مع أمناه من الملائكة إلى الأبدان التي هي فيها ، إذا عرفت هذا فاستفاد من الأخبار أمور :

(الأول) : أنها قد دلت على أن الروح حال النوم تخرج من البدن وتفارقه على الوجه المتقدم وأن الرؤيا صادقة وكاذبة عبارة عما تراه بعد خروجها من البدن وهو رد على المتكلمين ونحرم .

(الثاني) : أن الرؤيا تقع على وجوه ، منها ما يكون على جهة البشري للمؤمن من الله عز وجل ، ومنها ما يكون على جهة التخويف له والإنذار من المعاصي ، ومنها ما يكون تحزيناً من الشيطان ، ومنها ما يكون ناشئاً عما يحدث به المرء نفسه في اليقظة فيراه في منامه بصورته أو ما يشبهه ويبدل عليه (ما روي عن علي بن بابويه) بإسناده عن الكاظم (ع) عن آبائه (ع) قال : قال رسول الله (ص) الرؤيا على ثلاثة : بشرى من الله ، وتحزين من الشيطان ، والذي يحدث به الإنسان نفسه (وروى ثقة الاسلام) في الكافي عن سعد بن أبي خلف عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الرؤيا على ثلاثة وجوه : بشارة من الله تعالى للمؤمن ، وتحذير من الشيطان ، واضغات أحلام ، (وعن جابر) عن أبي جعفر (ع) قال : قال رجل لرسول الله في قوله تعالى : (لهم البشرى في الحياة الدنيا (١)) قال : هي الرؤيا الحسنة ترى للمؤمن فيبشر بها في دنياه ، وما اشتملت عليه الأخبار المتقدمة من تقسيم الرؤيا إلى صادقة وكاذبة ، وأن الأولى هي ما تراه بعد الصعود إلى السماء ، والثانية ما تراه في الهواء لا ينافي هذه الأخبار ، بل يحققها لأن ما يكون من الله سبحانه على جهة الإنذار والتخويف والبشارة هي الرؤيا الصادقة التي تراها في السماء ،

وما عداها فهي كاذبة التي تراها في الهوآء . (وحينئذ) فاعبر به بعض الأخبار السابقة بأن ما يرى في الهوآء من الأضغاث شامل لما يحصل على جهة التحزين من الفيطان ولما يحدث انراء به نفسه ، وما اشتملت عليه هذه الأخبار من تقسيم الرؤيا لا يدل على الانحصار ، لأنه كثيراً ما يرى الانسان الرؤيا على غير هذه الوجوه فيقع أثرها فتكون صادقة ولا يقع أثرها فتكون كاذبة .

(الثالث) : ظاهر قوله تعالى « الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها » والأخبار المتقدمة أن جميع الأرواح وقت النوم مؤمنها وكافرها ترفع إلى السماء ويحصل لها الاطلاع على الوجه المتقدم ، وإن كان لروح المؤمن قرب واختصاص وعلى هذا فالرؤيا الصادقة تحصل للمؤمن والكافر كرؤيا ملك مصر سبع بنرات وسبع سنبلات ، ورؤيا الفتيين في السجن ، « ويمكن » أن يقال : أن صحتها من غير المؤمن على سبيل الندرة ، لأن الرؤيا الصادقة جزء من سبعين جزء من النبوة وخبر المؤمن ليس كذلك ، ولقوله (ع) : انقطع الوحي وبقي المبشرات ، الا وهي لزام الصالحين والصالحات ، ولما يستفاد من بعض الأخبار من اشتراط الصلاح والتقوى في صحة الرؤيا .

(المقام الثاني) : في معنى قوله « ص » : من رآني فقد رآني ، ومعنى رؤيتهم عليهم السلام ، (حكى) عن المفيد رحمه الله أنه قال : أما رؤية الانسان للنبي أو لأحد الأئمة عليهم السلام في المنام فإن ذلك عندي على ثلاثة أقسام : قسم أقطع على صحته وهو كل منام رأى فيه النبي أو أحد الأئمة وهو فاعل لطاعة أو آسر بها ، ونامه عن معصية أو مبین لقبحها ، وقائل بالحق أو داع إليه : وزاجر عن باطل أو ذام لمن هو عليه ، (وأما الذي أقطع على بطلانه) فهو كلما كان بضد ذلك لعلمنا أن النبي والامام صاحباً حق وصاحب الحق بعيد عن الباطل ، وأما الذي يجوز فيه المصحة والبطلان فهو المنام الذي يرى فيه النبي والامام وليس هو آسراً ولا ناهياً ، ولا على حال يختص بالبيانات مثل أن يراه راكباً أو ماشياً أو جالساً أو نحو ذلك . (فلما الخبر الذي روي عن النبي) : من قوله من رآني فقد رآني فأن

الشیطان لا يتشبه بي فإنه إذا كان المراد به المنام يحمل على التخصيص دون أن يكون في كل حال وبكون المراد به القسم الأول من الثلاثة الأقسام لأن الشيطان لا يتشبه بالنبي { ص } في شيء من الحق والطاعات ، وأما ما روي عنه « ص » من قوله من رآني نائماً فكأنما رآني يقظاً فإنه يحتمل وجهين .

« أحدهما » : أن يكون المراد به رؤية المنام ويكون خاصاً كالخبر الأول على القسم الذي قدمناه .

« والثاني » : أن يكون المراد به اليقظة دون المنام وبكون قوله نائماً حالاً للنبي وليست حالاً من (رآه) فكأنه قال من رآني وأنا نائم فكأنما رآني وأنا منتبه والفائدة في هذا المقال أن يعلمهم بأنه يدرك في الحالين إدراكاً واحداً فيمنعهم ذلك إذا حضروا عنده وهو نائم أن يلفظوا فيما لا يحسن أن يذكر بحضرته وهو منتبه ، وقد روي عنه { ص } أنه غي ثم قام يصلي من غير تعجيد وضوء فسئل عن ذلك فقال إني لست كأحدكم ، تنام عينا ولا بنام قلبي ، وجميع هذه الروايات أخبار آحاد فإن سلمت فملى هذا المنهاج وقد كان شيعني رحمه الله يقول إذا جاز من بشر أن يدعي في اليقظة أنه آله ككفرعون ومن جرى مجراه مع قلة حيلة البشر وزوال الألبس في اليقظة فما المانع من أن يدعي إبليس عند النائم بوسوسة له أنه نبي مع تمكن إبليس مما لا يتمكن منه البشر وكثرة اللبس المعترض في المنام ، ومما يوضح لك أن من المنامات التي يتخيل للانسان أنه قد رأى فيها رسول الله (ص) والأئمة ما هو حق وما هو باطل أنك ترى الشيعي يقول رأيت في المنام رسول الله ومعه أمير المؤمنين عليه السلام وهو يأمرني بالاعتداء به دون غيره ويعلمني أنه خليفته من بعده وأن أبا بكر وعمر وعثمان وهم ظالموه وأعداؤه ينهاني عن موالاتهم ويأمرني بالبراءة منهم ونحو ذلك مما يختص بمذهب الشيعة ، ثم ترى الناصبي يقول رأيت رسول الله (ص) في النوم ومعه أبو بكر وعمر وعثمان وهو يأمرني بمحبتهم وينهاني عن بغضهم ويعلمني أنهم أصحابه في الدنيا والآخرة وأنهم معه في الجنة ، ونحو ذلك مما يختص بمذهب الناصبية فنعلم لا محالة أن أحد المنامين حق والآخر

باطل فأولى الأشياء منها أن يكون الحق منهما ما ثبت بالدليل في البقطة على صحة ما تضمنته والباطل ما اوضحت الحجة عن فساده وبطلانه ، وليس يمكن للشيعي أن يقول للناصبي إنك تكذب في قولك إنك رأيت رسول الله (ص) لأنه بقدر أن يقول له مثل هذا بعينه وقد شاهدنا ناصبياً تشيع وأخبرنا في حال نفسي أنه يرى مناسبات بالضد مما كان يراه في حال نصبه ، فبان بذلك أن أحد المنامين باطل وأنه من حديث النفس أو من وسوسة إبليس ، ونحو ذلك وأن المنام الصحيح هو لطف من الله بعبد على المعنى المتقدم وصفه ، وقولنا في المنام الصحيح أن الإنسان رأى في منامه النبي (ص) إنما معناه أنه كان قد رآه وليس المراد به التحقيق في اتصال بصره بجسد النبي وأي بصر يدرك به في حال نومه وإنما هي معان تصورت في نفسه بخيل له فيها سر لطف الله تعالى وليس هذا بمناف للخبر الذي روي من قوله (ص) من رآني فقد رآني لأن معناه فكأنما رآني انتهى كلامه .

(وقال السيد المرتضى) على ما نقله العلامة الجليسي رحمه الله « فإن قيل ما لأويل ما روي عنه « ص » من قوله من رآني فقد رآني فإن الشيطان لا يتمثل بي ، وقد همتنا أن الحق والمبطل والمؤمن والكافر قد يرون النبي « ص » في حال النوم ويخبر كل واحد منهم عنه « ص » بضد ما يخبر الآخر فكيف يكون رائيأله في الحقيقة مع هذا ، « قلنا » : هذا خبر واحد ضعيف من أضعف أخبار الآحاد ولا يحول على مثل ذلك ، على أنه يمكن مع تسليم صحته أن يكون المراد به : من رآني في البقطة فقد رآني على الحقيقة لأن الشيطان لا يتمثل بي ليقظان ، فقد قيل إن الشيطان ربما يتمثل بصورة البشر وهذا أشبه بظاهر الفاظ الخبر لأنه قال من رآني فقد رآني فثبتت غيره رائيأله ونفسه سرية وفي النوم لا رائي له في الحقيقة ولا سرية وإنما ذلك في البقطة ، ولو حملناه على النوم لكان تقدير الكلام : من اعتقد أنه رآني في منامه وإن كان غير راء لي في الحقيقة فهو في الحكم كمن قد رآني ، وهذا عدول من ظاهر لفظ الخبر وتبديل لصيغته إنتهى ، ولا يخفى أن هذا التأويل والذي قبله لا يجرى في هذا الخبر فإنه نص في إرادة الرؤيا في المنام وأما قوله إن

المؤمن والكافر يشاهده فيمكن أن يقال إن رؤية الكافر والمخالف له إنما وقعت فأنما هي على سبيل الإرشاد له والهداية كما هو المشاهد المسموع فيمن يستنصر من المخالفين ويسلم من الكافرين ، وأما مشاهدة المؤمنين له (ص) على أحوال مختلفة فإن الحال كذلك أيضا في اليقظة وكذلك الأئمة عليهم السلام كما يظهر من غرائب أسرارهم من أن الناس يشاهدون صورهم ويسمعون أصواتهم على ما تتحتمل عقولهم ، وأما فتواه صلى الله عليه وآله للناس على سبيل التضاد فهو حال الأئمة في اليقظة فإنهم يفتون الناس بحسب التقية وعدمها وبحسب ما تقتضيه المصالح الشرعية أو للتفويض بالمعنى الذي تقدم في محله وسكيف كان فقد وقع الخلاف في أنه هل المراد رؤيته (ص) وأولاده الطاهرين بصورهم الأصلية أو بأي صورة اتفقت ؟ . والأخبار الواردة في المقام محتملة للأسرين والكلام هنا يقع في مقامين .

(الأول) : في كون هذه الرؤية هل هي على سبيل الحقيقة بمعنى أن الرائي

له في المنام مثل الرائي له في اليقظة أم لا ؟ . ظاهر الأخبار الأول ، وفي بعض أخبار العامة من رأى فقد رأى الحق . « قال ابن الأثير في النهاية » : أي رؤيا صادقة ليست من أضغاث الأحلام ، وقيل فقد رأى حقيقة غير مشبهة ، وظاهر كلام الشيخ المفيد المتقدم الثاني حيث حمل الرؤية على تخيل صورته في نفس الرائي وهو ظاهر كلام المحدث المجلسي رحمه الله في البحار حيث أنه بعد نقل كلمات جملة من العامة الدالة على الرؤية على الحقيقة ، قال : والظاهر أنها ليست رؤية بالحقيقة وإنما هي بمحصل الصورة في الحس المشترك أو غيره بقدره الله تعالى والفرض من هذه العبارة بيان حقيقة الرؤيا وأنها من الله لا من الشيطان وهذا المعنى هو العجائب في مثل هذه العبارة كأن يقول رجل من أراد أن يراني فلير فلاناً أو من رأى فلاناً فقد رأى أو من وصل فلاناً فقد وصلني ، فإن كل هذه محمولة على التجوز والمبالغة ولم يرد بها معناها حقيقة انتهى ، (واعترضه) المحقق النجاشي فقال بعد نقله : ولا يخفى بعده أما أولا فلما رواه في كتاب الإكمال من أنه روي في الأخبار أنه حيعة عن أئمتنا من رأى رسول الله (ص) أو أحداً من الأئمة قد دخل

مدينة أو قرية في منامه فإنه آمن لأهل المدينة أو القرية مما يخافون ويحذرون وبلوغ لما يأملون ويرجون ، فإن ترتب هذه الأمور على مجرد وجود الصورة في الحس المشترك ونحوه بعيد غاية البعد ، وأما ثانياً : فلما تقدم من أن الرؤيا الصادقة عبارة عما تراه الروح بعد خروجها من الجسد حال النوم وصعودها الى الملكوت فكلم رآه نعمة فهو حق ، وهو رحمه الله قد اعترف بذلك فما المانع من أن يتصل بأحد منهم (ع) وم في ذلك العالم بلا ريب ولما ورد في الاخبار من أنهم ينقلون بعد الدفن بأجسادهم الشريفة إلى السماء ، وأن الزائر إنما يزور موضع قبورهم فهم أحياء في السماء منعمون كما كانوا في الدنيا ، وأي مانع من تحصيل اتصال الروح بهم هناك ، وأما ثالثاً : فلا ريب أن هذه الأخبار قد استغاضت بأنه ما من ميت يموت في شرق الارض وغربها إلا ويرى حال موته النبي وأمير المؤمنين (ع) وليست هذه الرؤية بحاسة البصر لشمول ذلك للامسى ومن تعطل بصره في تلك الحال ، بل الرؤية إنما هي بهذه الروح التي تصمد وقت النوم وهذه الرؤية في حال النوم على حسب تلك الرؤية في حال الموت ولا أظنه يلزم التجوز في رؤيتها (ع) حال الموت لاستغاضة الاخبار وصحتها وصراحتها بكون الرؤية حقيقة ، وغاية الأمر أن في الموت إشكالا مذكورا في محله من أنه كيف يمكن القول بمحضورهم عليهم السلام على جهة مع جواز أن يموت في ساعة واحدة الوف من الناس في اطراف الأرض من شرقها وغربها وشمالها وجنوبها وهذا مجرد استبعاد عقلي فانا لما قلنا لنا الدليل على ذلك وجب علينا القول به وبيان كيفية ذلك غير واجب علينا فان ذواتهم المقدسة عليها مسحة من النوات الالهية التي تاهت في بيداء معرفتها العقول وضلت في الوصول إلى حقيقتها الباب الفصول ونورم الذي خلقوا منه هو من نور ذاته السبحانية ومعتق من تلك البروق الصمدانية ، ولذا ورد في الخبر عنه عليه السلام يا علي ما عرف الله الا أنا وأنت ولا عرفني الا الله وأنت ولا عرفك الا الله وأنا وهذه المعرفة جارية فيهما وفي أبنائهما المعصومين ، وحينئذ فلا مطمع في الوقوف على كنه حقايق ذواتهم المقدسة كساير الأنام وقياسهم على غيرهم من البشر في أمثال

هذه الاحكام ومن نظر إلى عبادتهم وذكرهم وتسبيحهم في عالم الارواح علم انه لا مساع له مما ذكرنا ولا راح .

(الثاني) : في الاشكال الذي أورده المفيد والمرضى على ظاهر الخبر من رؤية الحق والمبطل له « ص » وإخباره كلاً منهم بما يوافق معتقده وقد أشرنا إلى جوابه ، ويمكن أن نقول هنا زيادة على ما تقدم إن الخبر يخصص بالمؤمن لما دل من الاخبار على أن صحة الرؤيا غالباً مشترطة بالايمان والصلاح والتقوى وإن اتفق صندوق رؤية غيره كما في رؤية العزيز فهو نادر ، ويؤيد ذلك جعلها جزءاً من التوبة وذلك يرشد الى وقوع الصادقة من المؤمن الصادق ليناسب حاله حال النبي « ص » وكفى بما شرفاً أنها نوع مما اكرمت به الانبياء وهو الاطلاع على علم الغيب كما قال « ص » : لم تبق من مبشرات الا ان الرؤيا الصادقة يراها الرجل المسلم .

(المقام الثالث) : ظاهر الحديث المذكور أنه صلى الله عليه وآله إذ ارؤي في النوم واوجب على الرائي أسراً وحسراً عليه شيئاً يكون واجباً وحراماً كما في البقعة ، وفيه إشكال بل الظاهر أنه لم يقل بذلك أحد من الاصحاب .

« وحكى المحدث الشريف » في شرح العيون عن الفاضل الصفي بأنه قال : قد تكلم الفقهاء فيمن رأى النبي « ص » وأمره بأسراً هل يلزم العمل به أم لا ؟ قالوا إن أمره بما يوافق أمره بقعة فلا كلام فيه ، وإن أمره بما يخالف أمره بقعة فلا قلنا ان من رآه « ص » على الوجه المنقول في صفته فرؤيته حق فهذا من قبيل تمارض الدليلين والعمل بارجحها وما ثبت في البقعة فهو أرجح فلا يلزمنا العمل بما أمره فيما خالف أمره بقعة ، قال : وقال العلامة طاب ثراه : يجوز العمل بما يسمع في المنام عن النبي والائمة اذا لم يكن مخالفاً للاجماع لما روي من أن الشيطان لا يتمثل بصورتهم انتهى ، ثم قال : أقول مثل هذه المنامات الحسنة تصلح مؤكدة ومرجحة انتهى كلام المحدث الشريف .

(وحكى الحق البحراني) : ان السيد مهنّا بن سنان سأل العلامة رحمه الله فقال ما يقول سيدنا فيمن رأى رسول الله صلى الله عليه وآله في منامه أو بعض

الائمة وهو يأمره بشيء أو ينهيه عن شيء فهل يجب إمتثال ما أمر به أو نهى عنه أم لا يجب ذلك مع ما صح عن سيدنا رسول الله (ص) أنه قال من رآني في منامه فقد رآني فإن الشيطان لا يتمثل بي ، وغير ذلك من الاحاديث ، وما قولكم لو كان ما أمر به أو ما نهى عنه على خلاف ما في ايدي الناس من ظاهر الشريعة هل بين الحالمين فرق أم لا ؟ أفنتا في ذلك مبينا جمل الله كل صعب عليك هيناً ، فأجابه رحمه الله بما لفظه : أما ما يخالف الظاهر فلا ينبغي المصير اليه ، وأما ما يوافق الظاهر فالأولى المتابعة من غير وجوب لأن رؤيته (ص) لا تعطى وجوب الأتباع في المنام انتهى ثم قال المحقق المذكور : لا يخفى ما في كلام السائل والمحمول من التأييد لما قدمناه من كون رؤيته صلى الله عليه وآله في المنام رؤية حقيقية لا أنها عبارة عن مجرد حصول الصورة في الحس المشترك الذي هو عبارة عن مجرد تخيله وتصوره إذ مجرد التخيل والتصوير لا يصبح أن يترتب عليه حكم شرعي لا وجوباً ولا استعجاباً ، وحاصل جواب العلامة رحمه الله أنه وإن كان قد رآه في المنام إلا أنه لم يبق دليل على وجوب الأتباع في الرؤية النومية ، وهو جيد ، أما أولاً : فلأن الأدلة الدالة على وجوب متابعتهم وأخذ الأحكام منهم عليهم السلام إنما تحمل على ما هو المعروف المتكرر دائماً من الافراد الشائعة التي ينصرف اليها الاطلاق دون النادرة ، وأما ثانياً : فلأن الرؤيا وإن كانت صادقة فإنها قد تحتاج إلى تأويل وتفسير وهو لا يعرفه فالحكم بوجوب العمل بها والحال كذلك مشكل ، وأما ثالثاً : فلأن الأحكام الشرعية إنما بنيت على العلوم الظاهرة لا على العلم بأبني وجه اتفاق الا ترى أنهم عليهم السلام إنما يحكمون في الدواوي بالبينات والایمان ، ورواها عن الحق من المبطل واقفاً ورواها عن كافر المنافقين وفسق الفاسقين ونجاسة بعض الأشياء بعلومهم المختصة بهم إلا أن الظاهر أنهم ليسوا بأمورين بالمبطل تلك العلوم في الأحكام الشرعية بل إنما يعملون على ظاهر علوم الشريعة ، وقد روي عنه (ص) أنه قال : إنا نحكم بالظاهر والله المتولي للسرائر ، وروي عنه (ص) قال : إنا إنما نعلم وانكم تختصمون الي ولعل بعضكم ألهم بحجته من بعض فله في

نحو ما أسمع فن قضيت له من حق أخيه شيئاً فلا يأخذه فإنما أقطع له قطعة من نار وأما رابعاً : فلما ورد بأسانيد متعددة عن الصادق (ع) في أحاديث الأذان أن دين الله تعالى أعز من أن يرى في النوم ، انتهى كلامه رحمه الله وهو جيد متين .

(المقام الرابع) : في معنى قوله (ع) الرؤيا الصادقة جزء من سبعين جزءاً من النبوة وهذا المضمون قد ورد في عدة أخبار ، ففي الكافي عن همام بن سالم في الصحيح عن أبي عبد الله (ع) قال : سمعته يقول رأي المؤمن ورؤياه في آخر الزمان على سبعين جزءاً من أجزاء النبوة ، « قال المحدث الجلسي رحمه الله » لما غيب الله في آخر الزمان عن الناس حجتهم تفضل عليهم وأعطاهم رأياً قريباً في استنباط الاحكام الشرعية مما وصل اليهم من أئمتهم ولما حجب عنهم الوحي أعطاهم الرؤيا الصادقة أزيد مما كان لغيرهم ليظهر عليهم بعض الحوادث قبل حدوثها (وقيل) : إنما يكون هذا في زمان القائم (ع) وقوله : على سبعين لكل المراد أن للنبوة أجزاء كثيرة سبعون منها من قبل الراي أي الاستنباط الحقيقي لا الاجتهاد والتظني والرؤيا الصادقة بهذا المعنى حاصلة لأهل آخر الزمان على نحو تلك السبعين ومساواة لها وإن كان في النبي (ص) أقوى ، ويحتمل أن يكون المراد على نحو بعض أجزاء السبعين كما ورد أن الرؤيا الصادقة جزء من سبعين جزءاً من النبوة ، انتهى ، « وعن كتاب الحسين بن سعيد » عن الصادق (ع) قال : رؤيا المؤمنين جزء من سبعين جزءاً من النبوة ، ومنهم من يعطى على الثلث قيل في معناه أي بعض الكل من المؤمنين يكرن رأيه ورؤياه تلك أجزاء النبوة ، وكيف كان فالكلام في موضحين .

(الأول) : في معنى كونها جزء من النبوة ، فقيل : إن المراد الاشارة إلى أن الرؤيا الصادقة من المؤمنين والصالحين في الصدق والصحة كالنبوة لما فيها من الإعلام بالمغيبات أو الامور الغير المعلومه على نحو النبوة ، وقيل : ان للرؤيا الصادقة ملكاً وكل بها يري الراي من ذلك ما فيه من التنبيه على ما يكون له أو يقدر عليه من خير أو شر ، وهذا معنى النبوة لأن معنى النبوة أما فاعيل بمعنى مفعول أي

يعلمه الله ويطلعهم في منامه من غيبه مالا يظهر عليه أحداً إلا من ارتقى من رسول أو بمعنى فاعل كعليم أي يعلم غيره بما التي عليه وهذه صورة صاحب الرؤيا ، وقيل المراد أنها جزء من أجزاء علم النبوة وعلم النبوة باقروان كانت النبوة غير باقية ، وقيل : إنما كانت جزءاً من النبوة في حق الأنبياء دون غيرهم ، وقيل : لأن النبوة من جملة أقسامها الرؤيا في المنام .

(الثاني) : في معنى كونها جزءاً من سبعين جزءاً من النبوة ، فقيل : يحتمل أن تكون هذه الجزئية من طريق الوحي فإن منه ما سمع من الله تعالى من دون واسطة كما قال تعالى : (أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ) ، ومنه ما سمع بواسطة الملك ، ومنه ما يلقى في القلب كما قال تعالى : (إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى (١)) ومنه : ما يأتي به الملك وهو على صورة آدمي ، ومنه : ما يأتيه في منامه بحقيقته ومنه : ما يأتيه بمشال أحياناً يسمع الصوت ويرى الضوء ، ومنه : ما يأتيه كصلصلة الجرس ، ومنه : ما يلقيه روح القدس في روعه ، إلى غير ذلك مما لم نقف عليه ، ولعل مجموع هذه الطرق سبعين ، ولا يجب العلم بها تفصيلاً ، وقيل إن مجموع خصال النبوة سبعون وإن لم نعلمها تفصيلاً ، ومنها الرؤيا والمنام الصادق من المؤمن خصلة واحدة لها هذه النسبة مع تلك الخصال ، وقيل : إن ذكر السبعين إنما خرج مخرج التمثيل كما قيل في قوله تعالى : (إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ (٢)) ، وقوله تعالى : (فَذَرْنَاهَا سَبْعِينَ مَرَّةً (٣)) أي طويلاً ، والله العالم .

قد روى العامة بأسانيدهم عن انس بن مالك عن النبي « ص »

تفصيل أنه قال الرؤيا الحسنة ، وفي بعض النسخ الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة ، وقد ذكروا لتلك توجيهات أوجها ما ذكره

(١) سورة النجم آية ٤ .

(٢) سورة التوبة آية ٨٠ .

(٣) سورة الحاقة آية ٣٧ .

الفاضل المحدث ابن الأثير في (النهاية) قال : الجزء : القطعة والتعصيب من العبي ومنه الحديث الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة وإنما خص هذا العدد لأن عمره (ص) في أكثر الروايات الصحيحة كان ثلاثاً وستين سنة وكانت مدة نبوته منها ثلاثاً وعشرين سنة لأنه « ص » بمث عند استيفاء الأربعين وكان في أول الأمر يرى الوحي في المنام ودام كذلك نصف سنة ثم رأى الملك في البقعة فإذا نسبت مدة الوحي في النوم وهي نصف سنة إلى مدة نبوته وهي ثلاث وعشرون سنة كانت نصف جزء من ثلاثة وعشرين جزءاً وذلك جزء واحد من ستة وأربعين جزءاً ، انتهى ، وأورد عليه أنه « ص » كان يوحى إليه في سائر أيام حياته في النوم في أحكام الشريعة ، وأنه كان يرى الرؤيا بعد ذلك كما دلت عليه الآيات كقوله تعالى : « لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق » (١) وقوله تعالى : « وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس » (٢) ، اللهم إلا أن يقال : إن الرؤيا بعد تلك المدة لما كانت قليلة جداً لم تقدر في ذلك ، وقيل : إنما كانت جزءاً من النبوة في حق الأنبياء دون غيرهم وقيل إنها جزء من أجزاء علم النبوة وعلم النبوة باقي والنبوة غير باقية ، وقيل : المراد أنها كالنبوة في الحكم بالصحة وهو معنى قوله (ص) ذهبت النبوة وبقيت المبشرات الصالحة يراها المؤمن أو يرى له .

روى القمي في تفسيره في قوله تعالى : (إنما النبوى من **تفسير** الشيطان (٣) ، الآية ، عن أبيه عن محمد بن أبي عمير عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان سبب نزول هذه الآية أن غلاماً عليها السلام رأت في منامها أن رسول الله (ص) ثم أتت يخرج هو وعلي وقاطمة والحسن والحسين من المدينة فخرجوا حتى جازوا من حيطان المدينة فمضوا بهم إلى موضع فيه نخيل وماء فاشترى

(١) سورة الفتح آية ٢٧ .

(٢) سورة الاسراء آية ٦٠ .

(٣) سورة المجادلة آية ١٠ .

رسول الله شاة كبراء (وهي التي في إحدى اذنيها نقط بيض) فأمر بذبحها فلما
أكلوا ماتوا في مكانهم فانتبهت فاطمة بأكية ذعرة فلم تخبر رسول الله صلى الله عليه
وآله بذلك فلما أصبحت جاء رسول الله (ص) بحمار فركب عليه فاطمة وأمر أن
يخرج أمير المؤمنين والحسن والحسين من المدينة كما رأت فاطمة في نومها فلما
خرجوا من حيطان المدينة عرض لهم طريقان فآخذ رسول الله ذات اليمين كما رأت
فاطمة عليها السلام حتى انتهوا الى موضع فيه نخل وماء فاشترى رسول الله شاة
كبراء كما رأت فاطمة فأمر بذبحها فذبحت وشويت فلما أرادوا أكلها قامت فاطمة
وتصحت ناحية منهم تبكي مخافة أن يموتوا فطلبها رسول الله حتى وقف عليها وهي
تبكي فقال ما شأنك يا بنية قالت يا رسول الله اني رأيت البارحة كذا وكذا في نومي
وفعلت أنت كلما رأيتك فتصيح عنكم لثلاث أراكم تموتون فقام رسول الله (ص)
فصلى ركعتين ثم ناجى ربه فأنزل عليه جبرئيل فقال يا محمد هذا شيطان يقال له (الرها)
وهو الذي أرى فاطمة هذه الرؤيا ويُرِي المؤمنين في نومهم ما يفتنون به فأمر
جبرئيل فجاء به الى رسول الله فقال أنت أربت فاطمة هذه الرؤيا قال نعم يا محمد ،
فبصق عليه ثلاث بزقات فشججه في ثلاثة مواضع ، ثم قال جبرئيل لمحمد صلى الله
عليه وآله إذا رأيت في منامك شيئا تكرهه أو رأى أحد من المؤمنين فليقل أعوذ
بما حانت به ملائكة الله المقربون وأنبياء الله المرسلون وعباده الصالحون من شر ما
رأيت من رؤياي ويقره الحمد والمعوذتين وقل هو الله أحد ، ويتفل عن يساره
ثلاث تغلات فإنه لا يضره ما رأى فأنزل الله على رسوله : (إنما النجوى من
الشیطان) الآية ، والاشكال في هذا الخبر من وجهين .

أحدهما : أن ظاهره تمثل الشيطان بصورهم عليهم السلام حيث قال فيه إن
الشیطان هو الذي أرى فاطمة هذه الرؤيا وهو مناف لما تقدم من أن الشيطان
لا يمثل بهم عليهم السلام .

والثاني : كون رؤياها شيطانية ، وهو مناف لشرف عظمتها .
وأجيب عن الأول : بأن المعنى أن الشيطان أراها هذه الرؤيا على أنهم

قدموا بعد الأكل وإلا فجميع ما رآه كان حقاً وصدقاً والذي تخلف منها إنما هو رؤيتها لموتهم بعد الأكل .

وعن الثاني : بأن تعرض الشيطان لها وكون منامها شيطانياً وإن كان بعيداً ولكن باعتبار عدم بقاء الشبهة وزوالها سريعاً وترتب المعجز من الرسول (ص) في ذلك والمنفعة المستمرة للامة ببركتها (ع) يقل الاستبعاد المذكور ، والله العالم بحقايق الأمور .

روى ثقة الاسلام في الكافي عن الرضا (ع)
فتاوى الإمام قال : إن رسول الله (ص) كان إذا أصبح قال لأصحابه هل من مبشرات ؟ يعني به الرؤيا ، (وعن أبي بصير) : قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام جملة قدراك الرؤيا الصادقة والكاذبة مخرجها من موضع واحد ، قال صدقت ، أما الكاذبة المختلفة : فإن الرجل يراها في أول الليل في سلطان المردة الفسقة وإنما هي شيء يخيل إلى الرجل وهي كاذبة مخالفة لا خير فيها ، وأما الصادقة : إذا رآها بعد الثلثين من الليل مع حلول الملائكة وذلك قبل السحر ، فهي صادقة لا تختلف انشاء الله إلا أن يكون جنباً أو ينام على غير طهور أو لم يذكر الله تعالى ، حقيقة ذكره فأنها تختلف وتبطل على صاحبها .

قوله عليه السلام : مخرجها من موضع واحد لعل معناه أن
ببانه ارتسامها في محل واحد ، أو أن علتها معاً الارتسام ولكن على الارتسام فيها مختلفة ، أو أن كليهما صوراً علمية يخلقها الله تعالى في قلوب عباده بأسباب روحانية وشيطانية أو طبيعية ، وقوله (ع) في سلطان المردة الفسقة : لعله عبر بذلك عن أول الليل ، لأنه يستولي على الإنسان شهوات ما رآه في النهار وكثرت في ذهنه الصور الخيالية ، واختلط بعضها ببعض ، وبسبب كثرة مزاوله الأمور الدنيوية يبعد من ربه وتغلب عليه القوى النفسانية والطبيعية ، فبسبب هذه الأمور تبعد عنه ملائكة الرحمن وتستولي عليه جنود الشيطان . فإذا كان

وقت السحر مكنت قواه وزال عنه ما اعتراه من الخيالات الشهوانية ، فأقبل عليه مولاه بالفضل والإحسان وأرسل اليه ملائكة ليدفعوا عنه احزاب الشيطان ، فما كان في الحالة الأولى فهو من الوسوس الشيطانية ، وما كان من الثانية فهو من الافاضات الرحمانية . وعن معمر بن خلاد : قال سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول : ربما رأيت الرؤيا فأعبرها والرؤيا على ما تعبر . وعن الحسن بن جهم قال : سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول : الرؤيا على ما تعبر فتعبر له إن بعض أصحابنا روى أن رؤيا الملك كانت أضغاث أحلام ، فقال ابو الحسن عليه السلام : إن امرأة رأت على عهد رسول الله (ص) أن جذع بيتها قد انكسر فأتت رسول الله فقصت عليه الرؤيا فقال لها النبي « ص » يقدم زوجك ويأتي وهو صالح ، وقد كان زوجها غائبا ، فقدم كما قال النبي « ص » ، ثم غاب عنها زوجها غيبة أخرى فرأت في المنام كأن جذع بيتها قد انكسر ، فأتت النبي فقصت عليه الرؤيا فقال لها يقدم زوجك ويأتي صالحا ، فقدم على ما قال ، ثم غاب زوجها ثالثة فرأت في منامها أن جذع بيتها قد انكسر ، فلقيت رجلا أعسر فقصت عليه الرؤيا فقال لها الرجل السوء يموت زوجك ، قال فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وآله فقال الا كان غير لها خيرا .

« بيان » : اريد بالملك ملك مصر الذي كان في زمان يوسف عليه السلام وتوجيه تطبيق الجواب على السؤال أن الرؤيا على ما تعبر كائناً ما كان .

(وعن جابر بن يزيد) : عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن رسول الله كان يقول إن رؤيا المؤمن ترف بين السماء والأرض على رأس صاحبها حتى يعبرها لنفسه أو يعبرها له مثله ، فإذا عبرت لزمت الأرض ، فلا تقصوا رؤياكم إلا على من يعقل .

(وعن أبي بصير) : عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله الرؤيا لا تقص إلا على مؤمن خلا من الحسد والبغى ، وعن ابن أذينة : أن رجلاً دخل على أبي عبد الله عليه السلام فقال رأيت كأن الشمس طالعة على رأسي

دون جسدي ، فقال : تنال امرأ جسيما ، ونورا ساطعا ، ودينًا شاملا ، فلو غطت لك لانعمست فيه ولكنها غطت رأسك أما قرأت : (فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي فلما أفلت) ، تبره منها ابراهيم عليه السلام قال قلت جعلت فداك لانهم يقولون ان الشمس خليفة أو ملك ، فقال ما أراك تنال الخلافة ولم يكن في آباءك وأجدادك ملك ، وأي خلافة وملوكية اكبر من الدين والنور ترجو به دخول الجنة لانهم يغلطون ، قلت صدقت جعلت فداك . وعنه : عن رجل رأى كأن الشمس طالعة على قدميه دون جسده ، قال مال يناله من نبات الأرض من بر أو تربطاه بقدميه ويتسع فيه وهو حلال ، إلا انه يكذب فيه كما كذب آدم عليه السلام (وعن محمد بن مسلم) : قال دخلت على أبي عبد الله (ع) وعنده أبو حنيفة فقلت له جعلت فداك رأيت رؤيا عجيبة فقال لي يابن مسلم هاتها فإن العالم بها جالس وأوما بيده الى أبي حنيفة قال فقلت رأيت كأنني دخلت داري واذا أهلي قد خرجت علي فكسرت جوزاً كثيراً وثرت علي فتعجبت من هذه الرؤيا فقال ابو حنيفة : أنت رجل تحاصم وتجادل أياماً في مواردك أهلك فبعد نصيب شديد تنال حاجتك منهم انشاء الله ، فقال أبو عبد الله (ع) « أصبت والله يا أبا حنيفة ، قال : ثم خرج ابو حنيفة من عنده فقلت جعلت فداك اني كرهت تعبير هذا الناصب ، فقال يابن مسلم لا يسؤك الله فما يواطى تعبيرهم تعبيرنا ولا تعبيرنا تعبيرهم وليس التعبير كما عبره ، قال فقلت جعلت فداك فقولك أصبت والله وتحلف عليه وهو مخفي . قال نعم حلفت عليه انه أصاب الخطأ ، قال فقلت له فما تأويلها ؟ قال : يابن مسلم انك تتمتع بامرأة فتعلم بها أهلك فتمزق عليك ثياباً جديداً فإن القمر كسرة العيد ، قال ابن مسلم فوالله ما كان بين تعبيره وتصحيح الرؤيا الا صبيحة الخميس فلما كان غداة الجمعة وأنا جالس بالباب إذ صرحت بي جارية فأعجبتني فصرحت غلامي فردها ثم أدخلها داري فتمتعت بها فاحسنت بي وبها أهلي فدخلت علينا البيت فبادرت الجارية نحو الباب وبقيت أنا فزقت علي ثياباً جديداً كنت البسها في الاعياد وجاء موسى الزر أدا لطار الى أبي عبد الله فقال له يابن رسول الله رأيت رؤيا

هالتي ، رأيت صهراً لي ميتاً قد عانقني وقد خفت أن يكون الأجل قد اقترب ، فقال عليه السلام : يا موسى توقع الموت صباحاً ومساءً فإنه ملاقينا ، ومعاينة الأموات للأحياء أطول لأعمارهم ، فما كان اسم صهرك ؟ قال حسين ، فقال أما إن رؤياك تدل على بقائك وزيارتك أبا عبد الله الحسين « ع » فإن كل من عانق سمي الحسين فإنه يزوره انشاء الله .

وذكر اسماعيل بن عبد الله القرشي قال : أتى إلى أبي عبد الله « ع » رجل فقال له يا ابن رسول الله رأيت في منامي كأنني خارج من مدينة الكوفة في موضع أعرفه وكأن شجراً من خشب أو رجلاً منحوتاً من خشب على فرس من خشب يلوح بسيفه وأنا أشاهده فزعاً مرعوباً ، فقال له « ع » أنت رجل تريد اغتيال رجل في معيشتي ، فأتق الله الذي خلقك ثم يميتك ، فقال الرجل أشهد أنك قد أوتيت علماً واستنبطته من معدنه ، أخبرك يا ابن رسول الله مما فسر لي أن رجلاً من جيرانني جائي وعرض علي ضيعة فهمت أن أملكها بوكس كثير لما عرفت أنه ليس لها طالب غيري ، فقال أبو عبد الله « ع » وصاحبك يتولانا ويتبرأ من عدونا ، فقال نعم يا ابن رسول الله ، رجل جيد البصيرة مستحکم الدين ، وأنا تائب إلى الله واليك مما هممت به ونويت به ، فأخبرني يا ابن رسول الله لو كان ناصبياً أيجل اغتياله ؟ فقال : أد الأمانة إلى من ائتمنك وأراد منك النصيحة ولو إلى قاتل الحسين (ع) .

(وعن زرارة) : عن أبي جعفر عليه السلام قال : رأيت كأنني على رأس جبل والناس يصعدون إليه من كل جانب حتى إذا كثروا عليه تطاول بهم في السماء وجعل الناس يتساقطون عنه من كل جانب حتى لم يبق منهم إلا عصاة يسيرة ففعل ذلك خمس مرات في كل مرة يتساقطون عنه وتبقى تلك العصاة أما إن قيس بن عبد الله بن عجلان في تلك العصاة ، قال فما مكث بعد ذلك إلا خمس حتى هلك .

(وعن أبي بصير) : قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن رجلاً كان على أميال من المدينة فرأى في منامه فقيلاً له انطلق فصل على أبي جعفر (ع)

فأن الملائكة تغسله في البقيع ، فجاء الرجل فوجد أبا جعفر « ع » قد توفي .
 (وعن ياسر الخادم) : قال قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام رأيت في
 النوم كأن قفصاً فيه سبع عشرة قارورة اذ وقع القفص فتكسرت القوارير ، فقال
 إن صدقت رؤياك يخرج رجل من أهل بيتي يملك سبعة عشر يوماً ثم يموت ،
 فخرج محمد بن إبراهيم بالكوفة مع أبي السرايا فكث سبعة عشر يوماً ثم مات .

الحديث الثاني

ماروبئه عن المحدث الحر العاملي عن النبي (ص) قال : الدنيا سجن
 المؤمن وجنة الكافر ؛ وهذا الحديث مستفيض من طرق العامة والخاصة ، والأشكال
 فيه : أن كثيراً من المؤمنين حالهم في الدنيا في نهاية الاستقامة والسعة ؛ وكثير من
 الكفار حالهم في الدنيا في نهاية الضيق والسر ؛ ويمكن دفع هذا الاشكال بوجوده
 (الاول) : ان المؤمنين وإن كان حاله في الدنيا في سعة ويسر إلا أنه بالنسبة
 الى حاله في الآخرة ومحل فيها في سجن في الدنيا والكافر بعكس ذلك ، وهذا
 الجواب مرهوي عن أبي محمد الحسن عليه السلام حين اعترض عليه اليهودي فأجابه
 بهذا الجواب (١) .

(الثاني) : أن يكون محمولا على الاغلبية بالنسبة إلى جميع المؤمنين وجميع
 الكفار والبناء على الغالب جائز في سائر المقامات .

(الثالث) : أن المؤمنين في الدنيا لما كان لم يزل في ملاحظة الطاعات والاتباع
 بالواجبات والمستحبات في جميع الاوقات وفي اجتناب المحرمات والمكروهات ولم
 يزل يتأمل في العواقب . ويتذكر النار والحساب والعقاب . فهو من حيث ملاحظة
 هذه الامور وعدم مفارقتها لها في سجن . والكافر لما كان دائماً في الإيهاك في

(١) كما رواه الشبلنجي في نور الأبصار .

حديث عقول النساء في جاهلن وجمال الرجال في عقولهم

المعاصي والذات ولا يخطر بباله جنة ولا نار ولا حساب ولا عقاب فالدنيا جنة له .
(الزابع) : أن يكون المراد الدنيا سجن للمؤمن الكامل في الإيمان وجنة
للكافر الكامل في الكفر ، كما روي أن أشد الناس بلاء في الدنيا الانبياء ثم
الاصبياء ثم الامثل فالامثل .

(الخامس) : أن يكون خيراً بمعنى الامر أي ينبغي للمؤمن أن يجعل
الدنيا على نفسه بمنزلة السجن كما أن المحبوس في السجن لا يريد تناول ما زاد على
اقل الكفاية كسد الرمح وفكره مصروف الى اسباب الخروج . وهذا المعنى في
بقية الحديث لا يخلو عن بعد ، ويمكن أن يوجه بأنه بالنسبة الى الكافر على وجه
التهديد والوعيد كقوله تعالى : (اعملوا ما شئتم) أو المعنى : يحق للكافر أن
يتخذ الدنيا جنة له فإنه ليس له في الآخرة نصيب الا العذاب والعقاب .

(السادس) : أن يكون المعنى أن المؤمن يعد الدنيا على نفسه سجنًا فلا
يرغب اليها ولا يميل الى لذاتها ويخشى من غوائلها وإن كان متمتعاً فيها ظاهر أو الكافر
بعكس ذلك .

الحديث الثالث

ما روينا بالأسانيد عن الصدوق في الامالي ؛ باسناده عن الصادق (ع)
عن آبائه عن علي عليه السلام قال : عقول النساء في جاهلن ؛ وجمال الرجال في
عقولهم ؛ ووجهت الفقرة الاولى بعمان :

(الأول) : أن المعنى ينبغي أن يراد من النساء الجاهل ، فلا ينبغي أن
يطلب منهن العقول فكأنه قيل عقول النساء موجودة في جاهلن لأن الجاهل ينبغي
من العقل وهو عوض عنه ، فلا ينبغي أن يراد منهن ما يراد من العقلاء من التدبير
والرأي لنسبة العقل فيهن .

حديث عقول النساء في جاهلن وجمال الرجال في عقولهم ٢٥

(الثاني) : أن يراد أن عقول النساء لازمة لجاهلن بحسب الغالب فالتى هي جميلة عاقلة ، وإذا كبرت وذهب جمالها ذهب عقلها ، وقد قيل : مَنْ حَسُنَ خَلْقُهُ حَسُنَ خَلْقُهُ ، والجمال يطلق على الحسن والخلق والخلق .

(الثالث) : أن يكون المعنى النساء عقولهن مصروفة في جاهلن فإن المرأة تصرف عقلها في تحسين نفسها وتجميلها من الخضاب والحذاء والدهن والصبغ والطيب فإن مهمة النساء هذه الأشياء بخلاف الرجال فإن جاهلهم مصروف في عقولهم يعني أن مهمتهم ليست في التجميل بل في كسب العقل وتحصيله وتكيله أو في تحصيل العلم فإن العقل يطلق عليه .

(الرابع) : أن يراد أن عقول النساء مخفية في جاهلن لأن جاهلن ظاهر للناس منظور للعقلاء وعقولهن لضعفها وندورها لا تظهر بالنسبة الى الجمال فكانه سترها وغطاها وأخفاها والقول في جمال الرجال في عقولهم بالعكس .

(الخامس) : أن يراد أن عقول النساء كائنة في جاهلن ، بمعنى أن ذات الجمال منهن تميل النفوس اليها وتقبل القلوب عليها ويرضى الناس عقلها وإن كان ضعيفاً ، فإن زيادة الجمال تحيره وغير ذات الجمال لا تميل النفوس اليها وإن كان عقلها أحسن من عقل الجميلة فكان عقل كل واحدة منهن كائن في جمالها والجمال يبيده ويقويه وإن كان ضعيفاً وعدمه يخفيه ويوهنه وإن كان قويا بالنسبة الى ما دونه .

(السادس) : أن يكون استفهاماً إنكارياً في الفقرتين ، أي انظنون أن عقول النساء في جاهلن فن تميلون الى الجميلة ولا تسألون عن عقلها ليس الأمر كذلك بل العقل ينتمى عن الجمال فيوجد كل منهما بدون الآخر فينبغي أن لا تكتفوا فيهن بالجمال بدون العقل بل يكون الغرض الأم عندكم العقل ويكون الجمال مقصوداً بالتبعية لا بالإصالة ، ويؤيد ذلك ما ورد من النهي عن تزوج المرأة لأجل مالها أو جمالها ، وفي الفقرة الثانية كأنه عليه السلام يقول : انظنون أن جمال الرجال في عقولهم وحدها ليس الأمر كذلك بل لابد من وجود العلم والدين

والصلاح والكرم والمروءة وغير ذلك من صفات الجلال .

الحديث الرابع

ماروبئة عن ثقة الاسلام في الكافي باسانيد عديدة ومتون متفاوتة عن الأئمة عليهم السلام ، ومنها في الصحيح عن الباقر (ع) : لما خلق الله العقل استنطقه ثم قال له اقبل فأقبل ، ثم قال له ادبر فأدبر ، ثم قال وعزتي وجلالي ما خلقت خلقاً هو أحب إلي منك ، ولا اكلك إلا فيمن أحب ، اما إني إياك آسر وإياك أنهي وإياك أعاقب ، وإياك أئيب ، وقد استشكل فيه من وجوه :

(الأول) : أن قوله استنطقه مع كونه ليس من أهل النطق ما وجهه وأجيب بوجوه ، أولاً : أنه بمعنى كلمه ، والتكلم قد يكون مع من لا يفهم الكلام لغرض آخر كما ورد عنهم عليهم السلام أنه ينبغي أن يمر الانسان بالدار والخربة فيقول : أين بانوك ؟ أين ساكنوك ؟ ونحو ذلك ، ولعل المقصود من مكالة العقل مجرد إظهار اتقياده واطاعته لا نطقه ، وثانياً : أنه لا يبعد بقاؤه على ظاهره ويكون الله تعالى قد أودع فيه قدرة على النطق وأعطاه الإقتدار على ذلك بدون جراحة ، كما اتفق في الشجرة مع موسى وغيرها ، وفي الكتاب الكريم ما يرشد الى ذلك كقوله تعالى : (أَنْطَقْنَا اللَّهَ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ) (١) ، وقوله تعالى : (أَتَيْنَا طَائِفِينَ) ، وقوله تعالى : (وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا لَئِنْ سَأَلْتَهُ بِحَمْدِهِ (٢) ، وثالثاً : أن يراد بالنطق المجازي وهو الاخبار بلسان الحال .

(١) سورة فصلت آية ٢١ .

(٢) سورة الاسراء آية ٤٤

(الثاني) : أن قوله عليه السلام : ثم قال له أقبل الخ ، ظاهره الترتيب بتراخ مع أنه لا تراخ ظاهراً ، واجيب بوجوه ، الأول : أنه لا بعد في وقوع التراخي بين هذه الأمور ، الثاني : ان لفظة (ثم) قد تأتي للترتيب باتصال كما في قول الشاعر : « جرى في الأنابيب ثم اضطرب » ، الثالث : ان التراخي في كل شيء بحسبه ، والأمور العظيمة المهمة تستعمل فيها « ثم » دون الفاء لأنها لعظم قدرها يبنى أن تكون في أزمنة متباعدة .

(الثالث) : أن الإقبال والادبار لا يتصور وقوعها من العقل ظاهراً أو لا تظهر لها فائدة ، « واجيب » : بأنه لا بعد في ذلك مع أن الله على كل شيء قدير ، ولعل الغرض منها إظهار الاتقياد مع أنه لا بُد في أن يخلق الله العقل أولاً على حالة يمكن انصافه بالإقبال والادبار الحقيقيين ، فقد اعطى الله الملائكة والجن القدرة على التشكل بالاشكال .

(الرابع) : أن الإقبال والادبار إنما يتصوران بالنسبة الى المكان والله تعالى منزّه عنه على أنه قد ورد أن العقل أول المخلوقات فلم يكن حينئذ مكان ، « واجيب » بأن الإقبال والادبار لا ينحصران في الجسمانيات ، بل قد يكونان في غير المكان كما يقال فلان أقبل على العلم وأدبر عن الجهل ، على أنه لا دلالة فيها بكونه تعالى في مكان بل يمكن أن يعين للعقل مكاناً للإقبال والادبار كما يختاره ويربده ، وما ورد من أن العقل أول المخلوقات فمحمول على الأولوية الإضافية ، وقد ورد في بعض الأخبار أنه أول خلق من الروحانيين .

(الخامس) : إن التكليف متوقف على كمال العقل ، وقد تضمن هذا الحديث أنه لا بكل الافمين احبه الله فيلزم أن يكون من أبفضه الله غير مكلف ، « واجيب » : بأن التكليف موقوف على العقل لا على كماله ، والعقل على اقسامه وكمال له مراتب متفاوتة ، فالكمال المذكور في الحديث محمول على ما هو أعلى درجة مما يتوقف عليه التكليف ، وإكمال العقل إما أن يكون تفضلاً من الله على بعض المباد بواسطة عملهم الصالح أو تفضلاً محضاً أو بتوفيقهم للعمل بمقتضى ما وهبهم من العقل

(السادس) : أن التكليف متوجه الى الانسان العاقل لا الى نفس العقل
فما معنى اياك أمر واياك أنهي ، وما الحكمة في تقديم المعمول . « واجب » : بأن
العقل كان مكلفاً في ذلك الوقت بالاقبال والادبار بلا شبهة . ولا بُد ايضاً في كونه
مكلفاً بغير ذلك من تحصيل المعارف والاعتقادات . ولا بُد في استمرار تكليفه
بمثل ذلك والاختصاص قد يكون للحصر الحقيقي في ذلك الوقت وتأتي له فائدة اخرى
(السابع) : أنه كيف يجمع بين هذا الحديث وبين ما ورد في آخر بهذا
اللفظ : بك آخذ وبك أعطي وبك أثيب وبك أعاقب . بما يدل على أن المكلف
غيره بسببه وواسطته . « واجب » : بأنه لا منافاة بين أن يكون العقل مكلفاً
بتكليف خاص وبين أن يكون دليلاً للمكلفين على تكليفهم ومناطقاً فيه وليس المراد
أن العقل يثاب ويعاقب بفعل صاحبه بل كل منهما يثاب ويعاقب بفعل نفسه .

(الثامن) : أن العقل إذا كان من المجردات فلا يتصور تعلق الثواب
والعقاب به وان جعل متشكلاً بشكل ليتمكن تعلق الثواب والعقاب بذلك الشكل
فلا يستحق ثواباً ولا عقاباً . « واجب » : بأن الله تعالى قادر على أن يوصل اليه
ثواباً وعقاباً بما يناسبه بل قد وقع ذلك بالفعل كما دل عليه حديث جنود العقل
والجمل مع أن مجرد العقل غير ثابت . بل يظهر من الاخبار أن لا مجرد الا الله .

(التاسع) : أن الله سبحانه كان عالماً بطاعة العقل فما وجه الأمر والجواب
أنه تعالى عالم بطاعة كل مطيع وبمعصية كل حاس ومعه ذلك بحسن التكليف اظهاراً
للمعصية والمعصية ليستحق الفاعل الثواب أو العقاب .

{ أقول } : لا يخفى عليك ما في هذه الاسئلة والأجوبة من الركاكة
والسخافة والتكلف والتعسف والعجب من الحديث الحر العاملي حيث ذكر هذه
الاسئلة والاجوبة بادنى تغيير واصلاح منا .

الحديث الخامس

مارويناه بالاسانيد عن السيد المرتضى رحمه الله عن النبي (ص) مرسلًا قال :
لا تسبوا الدهر فانه هو الله .

« قال السيد رحمه الله » : قد ذكر قوم في تأويل هذا الخبر أن المراد به لا تسبوا الدهر فانه لا فعل له وإن الله تعالى مصرفه ومدبره ، فحذف من الكلام ذكر المصرف والمدبر وقال هو الدهر . وفي هذا الخبر وجه آخر هو أحسن من الذي ذكرناه ، وهو : أن الملعدين ومن نقي الصانع من العرب كانوا ينسبون ما ينزل بهم من أفعال الله تعالى كالمرض والعافية والجذب والخصب والبقاء والفتناء إلى الدهر جهلاً منهم بالصانع جلت عظمته ، ويذمون الدهر ويسبونه في كثير من الأحوال حيث اعتقدوا أنه الفاعل بهم هذه الأفعال ، فنهام النبي صلى الله عليه وآله عن ذلك ، وقال لهم لا تسبوا الدهر أي لا تسبوا من فعلكم هذه الأفعال ، لأن الفاعل لهذه الأفعال هو الله ، وإنما قال إن الله تعالى هو الدهر من حيث نسبوا إلى الدهر أفعال الله تعالى ، وقد حكى الله سبحانه وتعالى عنهم قولهم « ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحْي وما يُبَدِّلُنا إلا الدهر » ١ انتهى ملخصاً .

« أقول » : ومحتمل معنى ثالث ولعله أقرب وهو : أن الدهر اسم من أسماء الله تعالى كما ورد في بعض الادعية : يا دهر يا دهور ، ونظيره ما ورد من النهي عن قول جاء رمضان واتقضى رمضان معللاً بأن رمضان اسم من أسماء الله تعالى .

الحديث السادس

ما روئناه بالاسانيد عن سيد الساجدين وزين العابدين (ع) قال في دعاء الصباح من الصحيفة السجادية : بولج كل واحد منهما في صاحبه وبولج صاحبه فيه ، وفي هذه الفقرة إشكال مشهور وهو أنه بحسب الظاهر يُستغنى عن قوله وبولج صاحبه فيه بقوله بولج كل واحد منهما في صاحبه ، فما الفائدة في التكرار ، والجواب من وجوه :

« الأول » : أن المراد بالفقرة الثانية التنبيه بالواو الحالية على أمر مستغرب وهو حصول الزيادة والنقصان معاً في كل الليل والنهار في وقت واحد ، وذلك بحسب اختلاف البقاع كالشمالية عن خط الاستواء والجنوبية عنه ، سواء كانت مسكونة أم لا فإن صيف الشمالية شتاء الجنوبية وبالعكس ، فزيادة النهار وتقصانه واقعان في وقت واحد ولكن في بقعتين ، وكذلك زيادة الليل وتقصانه ولو لم يصرح عليه السلام بقوله وبولج صاحبه فيه لم يحصل التنبيه على ذلك ، بل كان الظاهر من كلامه عليه السلام وقوع زيادة النهار في وقت وتقصانه في آخر ، وكذا الليل كما هو محسوس معروف للخاص والعام ، فالواو في قوله عليه السلام وبولج صاحبه فيه واو الحال باضمار مبتدأ كما هو المشهور بين النحاة .

« الثاني » : أن يقال أن معنى قوله عليه السلام بولج كل واحد منهما في صاحبه ، يدخل كلا من الليل والنهار في الآخر ، ومعنى قوله وبولج صاحبه فيه جعل كل منهما عقيب الآخر بلا فصل ، فإن الإبلاج برد تارة بمعنى الدخول وتارة بمعنى التعقيب أي جعل أحدهما عقيب الآخر فيكون الإبلاج في الفقرة الأولى

بمعنى الدخول ، وفي الثانية بمعنى التعقيب أو بالعكس .

(الثالث) : أن الواو في الفقرة الثانية ليست للحال حتى تحتاج الى حذف

المبتدا بل للعطف كما هو الظاهر ، فالفقرة الأولى تدل على أن كلاً من الليل والنهار

موج ، والثانية على أن كلا منهما موج فيه ، والثاني وإن كان لازماً للأول إلا أن

الأول دل على ما دل عليه الثاني ضمناً وكنياً والثاني دل صريحاً والتصريح بما علم

كنياً وضمناً للاهتمام والمبالغة أمر شائع ذائع بين الفصحاء والبلغاء .

الحديث السابع

ما رويناها ايضا عن السيد السجاد (ع) قال فيها لا ينقص من زاده ناقص ،

كيف اعرابه وما معناه ؟ .

{ الجواب } : لا نافية ، وينقص على وزن ينصر يستعمل لازماً ومتعدياً ،

وقد استعمل هنا متعدياً كما في قوله تعالى : (تَنقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا) (١) ، وقوله

سبحانه : (غَيْرَ مَنْقُوصٍ) (٢) ، وقد يستعمل متعدياً الى مفعولين بنفسه فيقال

نقصت زيداً حقه ، ويحتمل أن يكون حقه بدل اشتغال فينبغي التمثيل بقولنا نقص

زيد حقه بالبناء للمجهول ونصب حقه (وَمَنْ) موصول منصوب محلا على المفعولية

لينقص وزاد على وزن باع صلتة وفاعله مستكن راجع الى الله في الفقرات السابقة

من الدعاء والضمير البارز مفعوله عايد الى الموصول وناقص بالرفع فاعل ينقص ،

وهذا الإعراب بعينه يأتي في الفقرة اللاحقة وهي قوله : ولا يزيد من نقص منهم

زايد ، والكلام على حذف مضاف ، اذ ليس المراد تعلق النقص والزيادة بالذات ،

والغنى أن من زاد الله قوته أو رزقه منهم لا ينقصه ناقص ومن نقصه الله لا يزيده

(١) سورة الرعد آية ٤٣ .

(٢) سورة هود آية ١٠٩ .

زايد ، وقدم المفكرين في الفقرتين لمزيد الاعتناء ببيان فعله تعالى من الزيادة والنقصان وقلادة الفقرتين التأكيدي لما دلل عليه الفقرة السابقة وهو كون القوت من الرزق معلوماً مقسوماً من لدنه سبحانه لا يستطيع غيره أن يتصرف فيه بزيادة ولا نقصان وبذل على أن الأرزاق مقسومة محدودة منه تعالى لا مدخل للعباد فيها بزيادة ونقصان وقد تقدم تحقيق الكلام في ذلك .

الحديث الخامس

ما روينا أيضاً عنه عليه السلام فيها قال يا من لا تبدل حكمته الوسائل وظاهره بنافي ما ورد من الحث على الدعاء ووعد الاجابة ، ويمكن دفعه بأن المعنى أنه اذا توسل بغيره تعالى في قضاء حاجة او تحصيل رزق لا يكون ذلك باعثاً على تبدل حكمته تعالى بأن يقطع عنه رزقه ويعتبه ما منحه من النعم ، وما في الدعاء من قوله عليه السلام : فقد تعرض للحرمان واستحق من عندك الاحسان ، لا ينافية لأن هذا يقتضي حرمانه مما توسل لأجله ولو توسل به تعالى لمنحه واعطاه على أن التعرض والاستحقاق قد لا يقتضيان المنع ، ويمكن أن يكون المعنى أن الحكمة والمصلحة اذا اقتضت تقدير شيء على العبد ، فالتوسل به تعالى لدفع ذلك لا ينفع بل لا بد من امضاء ما فيه الحكمة والمصلحة كما أن المريض اذا توسل وإلح على الطبيب بترك الدواء والطفل اذا بكى وتضرع بين يدي والديه للتخلص من الحماة والتشريط ونحوها فانه لا يدفع ذلك .

الحديث التاسع

ما روينا عن ثقة الاسلام في الروضة عن العدة عن سهل بن زياد عن ابن محبوب عن عمر بن يزيد وغيره عن بعضهم عن ابي عبد الله عليه السلام وبعضهم عن ابي جعفر عليه السلام في قول الله عزوجل : (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أَلْفٌ حَذَرُ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ (١)) فقال إن هؤلاء أهل مدينة من مدائن الشام كانوا سبعين ألف بيت وكان الطاعون يقع فيهم في كل أوان فكانوا إذا احسوا به خرج من المدينة الاغنياء لقوتهم وبقي فيها الفقراء لضعفهم فكان الموت يكثر في الذين أقاموا وبقي في الذين خرجوا ، فيقول الذين خرجوا لو كنا اقنا لكثير فينا الموت ، ويقول الذين أقاموا لو كنا خرجنا لقل فينا الموت ، قال فاجتمع رأيهم جميعاً أنه إذا وقع الطاعون فيهم واحسوا به خرجوا كلهم من المدينة ، فلما احسوا بالطاعون خرجوا جميعاً وتبعوا عن الطاعون حذر الموت فساروا في البلاد ما شاء الله ثم اهتم مهروا بمدينة خربة قد جلى أهلها عنها وافنام الطاعون فنزلوا بها فلما حطوا رحلهم واطمأنوا قال لهم الله عزوجل موتوا جميعاً فأتوا من ساعتهم وصاروا ربما يلوح وكانوا على طريق المدينة فكنتهم المارة فنحومهم وجمومهم في موضع فر بهم نبي من انبياء بني اسرائيل يقال له خرقيل فلما رأى تلك المظالم بكى واستعير وقال يا رب لو شئت لاهييتهم الساعة كما امتهم فعمروا بلادك ووللوا عبادك وعبدوك مع من بسدك من خلقك ، فوحي اليه اتحب ذلك قال نعم يا رب . فاحياهم الله قال فوحي اليه عزوجل اليه أن قل كذا وكذا فقال الذي أمره الله عزوجل أن يقول . فقال

٣٤ حديث ما روي في قوله تعالى 'ألم ترأى الذين خرجوا الآية

ابو عبد الله عليه السلام وهو الاسم الأعظم فلما قال خرقيل ذلك الكلام نظر الى العظام كيف يطير بعضها الى بعض فعادوا أحياء ينظر بعضهم الى بعض يسبحون الله عز ذكره ويكبرونه ويهللونه فقال خرقيل عند ذلك أشهد ان الله على كل شيء قدير قال عمر بن يزيد فقال ابو عبد الله عليه السلام فيهم نزلت هذه الآية .

ألم ترأى ألم تعلم يا محمد ، أو أيها السامع ، وخرقيل على وزن **بيانه** زنبيل أحد الانبياء ، قيل إنه ذو الكفل وإنما سمي بذو الكفل لأنه كفل سبعين نبياً نجّاهم من القتل وقال لهم اذهبوا فإني إن قتلت كان خيراً من أن تقتلوا جميعاً ، فلما جاء اليهود وسئلوا خرقيل عن الأنبياء السبعين قال لهم أنهم ذهبوا فلا أدري أين هم فتمعه الله منهم ، وقيل إن ذا الكفل هو الياس وقيل اليسع ، وقيل إنه نبي كان بعد سليمان يقضي بين الناس كقضاء داود ولم يغضب قط إلا لله ، وقيل لم يكن نبياً ولكن كان عبداً صالحاً تكفل برجل صالح وقيل تكفل لثوبي بقومه أن يقضي بينهم بالحق ففعل فسمي ذا الكفل ، (وم الوب) قال المفسرون : المراد بالألف كثرة العدد ، وقيل إنهم خرجوا مؤتلفي القلوب لم يخرجوا عن تباغض فهو جمع إلف مثل قاعد وقمود وشاهد وشهود ، واختلف من قال معناه العدد فقيل ثلاثة آلاف ، وقيل ثمانية آلاف ، وقيل عشرة آلاف ، وقيل بضعة وتلاثين ألفاً ، وقيل أربعون ألفاً ، وقيل سبعون ألفاً ، وقيل كانوا عدداً كثيراً ، وهذه الأقوال للعامة وكلها رجم بالغيب وافترأ على الله بلا ريب ، (فقال لهم الله موتوا) قيل معناه أماتهم الله ، وقيل معناه أماتهم بقول سمعته الملائكة لضرب من العبرة ، قوله عليه السلام (يلوح) أي تظهر للناس عظامهم المندرسة من غير جلد ولا لحم ، وفي هذا الحديث دلالة على مدح التوكل على الله وذم الفرار من قضاء الله ومن الطاعون ، وقد اختلف الناس في حكم الفرار من الطاعون . فقيل بالتحريم لهذا الخبر . وما روي عنه (ص) قال الفرار من الطاعون كالفرار من الزحف . وفي خبر : الفرار من الطاعون كالفرار من الزحف . والرحف الجيش والمراد به هنا جيش النبي أو الإمام الذي يجب الثبات فيه . وما دل على ذم

حدث ما روي في قوله تعالى «ألم تر إلى الذين خرجوا الآية ٣٥

الفرار من قضاء الله وكراهية لقاء الله . والجواب أن الخبر الأول لا دلالة فيه على
التحريم صريحاً ولا ظاهراً نعم ربما اشعر بالنم وهو أعم من التحريم مع أنف
الأصل عدمه . وأما الخبر الثاني فهو من طرق العامة وشأن نزول خاص وهو مفسر
يقوم مخصوصين كما يأتي بيانه في الأخبار الآتية . وأما الفرار من قضاء الله وفهم
كراهية لقاء الله فهو أمر آخر غير ما نحن فيه كما تقدم بيانه . وقيل بالوجوب
لوجوب دفع الضرر المظنون ووجوب حفظ النفس من التهلكة والقضاء في موضع
يظن فيه التلف اللقاء باليد إلى التهلكة والخروج منه والفرار فيه مظنة السلامة
ولأن الشارع جعل الأديان لآحاد الناس وقاية للأبدان حتى أوجب سب النبي والامام
عند الاضطراب اليه رعاية لحفظ الأبدان فإذا أوجب مثل ذلك فالوجوب فيما نحن
فيه أولى . وفي دلالة هذه الأدلة على الوجوب نظر كما لا يخفى . والاقوى عندي
جواز الفرار والخروج عن محل الطاعون دون الوجوب والتحريم لضعف أدلتها
مضافاً إلى الأصل ولما دلت عليه جملة من الأخبار المحتفيضة . منها : ما رواه
الصدوق في الملل بإسناده عن علي بن المغيرة قال قلت لأبي عبد الله (ع) الصوم
يكونون في البلد يقع فيهم الموت ألهم أن يتحولوا عنها إلى غيرها قال نعم قلت
بلغنا أن رسول الله (ص) عاب قوماً بذلك فقال أو لك كانوا رعية بأزاء المسدود
فأمر رسول الله أن يثبتوا في موضعهم ولا يتحولوا عنه إلى غيره فلما وقع فيهم
الموت تحولوا من ذلك المكان إلى غيره فكان تحريكهم من ذلك المكان إلى غيره كالفرار
من الزحف . ورؤية بالهمزة من الرؤية أي كانوا يتراءون العدو ويترقونهم . وفي
بعضها ريئة على وزن فميعة بالهمزة وهي العين الطليعة الذي ينظر للقوم لئلا يدهمهم
عدو . وفي بعضها رتبة بالتاء قبل الباء أي رتبوا وأثبتوا بأزاء المسدود . ويقال
رتب الشيء يرتب رتباً أي ثبت . ومنها ما رواه ثقة الاسلام عن الحلبي في
الحسن قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الوباء يكون في ناحية مصر فيتحول
الرجل إلى ناحية أخرى أو يكون في مصر فيخرج عنه إلى غيره قال لا بأس لهما
نعمي النبي (ص) عن ذلك لمكان رتبة كانت بحمال العدو فوقع بهم الوباء فهربوا

٣٦ حديث ما روي في قوله تعالى (ألم تر إلى الذين خرجوا) الآية

منه فقال رسول الله (ص) الفار منه كالفار من الزحف لكرهية أن تخلو صراكرهم ومنها ما رواه الصدوق في معاني الاخبار عن ابن الأثير قال سأل بعض اصحابنا ابا الحسن عليه السلام عن الطاعون يقع في بلدة وأنا فيها انحول عنها قال نعم قلت يا أبا محمد تحدثت عن رسول الله (ص) قال الفرار من الطاعون كالفرار من الزحف قال إن رسول الله إنما قال هذا في قوم كانوا يكونون في الثغور نحو المدو فيقع الطاعون فيخلون أما كنهم ويفرون منها فقال رسول الله (ص) ذلك فيهم . قال وروي أنه اذا وقع طاعون في أهل مسجد فليس لهم أن يفروا منه الى غيره ، ويمكن أن تكون الرواية الاخيرة على تقدير صحتها محمولة على الكراهة جماعاً بينها وبين ما سبق ولعل لمخصوصية المسجد مدخلا . ومنها ما رواه علي بن جعفر في كتابه عن أخيه موسى (ع) قال سألت عن الوباء يقع في الارض هل يصلح للرجل أن يهرب منه قال يهرب منه ما لم يقع في مسجده الذي يصلي فيه فإذا وقع في أهل مسجده الذي يصلي فيه فلا يصلح الهرب منه . والمعجب من المحدث الشريف الجزاري حيث استدلل في (شرح العيون) بهذه الاحاديث على الوجوب حيث قال إن هذه الاحاديث دلت على الامر بالفرار من الطاعون والامر للوجوب ولا اقل من الحمل على الاستنجاب فمن اين جاء التحريم مع أنه ليس في هذه الاخبار أمر كما ترى .

قال المحدث المذكور : إذا أراد أهل الطاعون الدخول الى

تضييل قرية أو بلدة خالية من أهل يجوز لأهل ذلك المثل منعهم أم لا ، الظاهر هو الاول اذا كانوا متلبسين به أما أولاً : فلقوله (ص) لا يورد ممرض على مصح . حملوه على مثل هذا المرض من الامراض الحادة . وأما ثانياً : فلا بُدَ حذاق الحكماء والاطباء أسهوا بالتحرز عن مصاحبة أهل الامراض المعدية وعدوا منها الطاعون والحميات الوهابية والقروح الكثيرة الاوساخ وكما يرجع اليهم في الاخير ومعرفة المقابر كذلك في هذا ولهاهه . وأما اذا كانوا خالين من مرض الطاعون لكنهم كانوا في بلدة وقرية وفروا منه فلهيهم من كلام علماء الاسلام

حديث ما روي في قوله تعالى (ألم تر الى الذين خرجوا) الآية ٣٧

وكتبهم أن منعهم جاز ايضاً . قال النزالي في كتاب أحياء العلوم إن الطاعون إنما يحصل من الهواء والهواء لا يضر من حيث يلاقي ظاهر البدن بل من حيث دوام الاستنشاق فإنه إذا كان فيه عفونة ووصل الى الرئة والقلب وبطن الاحشاء أثر فيها بطول الاستنشاق فلا يظهر الوباء والطاعون على الظاهر إلا بعد التأثير في الباطن فالخروج من البلد لا يخلص غالباً من الأثر الذي استعكم من قبل لكنه يتوهم التخلص فيصير هذا من جنس الموهومات كالرق والطيرة وغيرها انتهى .

« أقول » : وعلى هذا فإذا بقوا خارج البلد أليماً يعرف بها عدوى الطاعون وعدمه فلا بأس ، وذكر بعض أهل الحديث أن الوم والخوف مضران لمن عرضا له وربما قتلاه فإذا كان أهل البلد يتوهمون ويتطربون بدخول أهل الطاعون عليهم تضرروا بهم لأن الوم والخوف قتالان ، وروي أنه قيل لأمير المؤمنين (ع) إنه لم ينج أحد من ضربة سيفك فقال عليه السلام إن الخوف والسيف يجهزان على قتله . وقال شيخنا المفيد إنه بلغ من بأس علي عليه السلام وخوف الأعداء منه أن جعل الله عز وجل الملائكة على صورته ليكون ذلك أرحب لقلوبهم ، وعن أبي جعفر عليه السلام في حديث (بدر) قال لقد كان يسأل الجريح من المشركين فيقال له من جرحك فيقول علي بن أبي طالب فإذا قلما مات . وفي الآثار أن طائفة من الحكماء ذكروا أنه لو لدغت حية رجلاً فلم يرها وأخبر أنها لسمة زنبور حتى صبح عنده ذلك . ربما لم يمت ولو انعكس عنده الحال لربما مات قالوا الوجه فيه أنه إذا أخبر عن لسمة الزنبور أنها لدغ حية غاف القلب واقتبض وفتت البدن وتفتحت المسام الى القلب حتى يكون العلة في سرعة وصول السم الى القلب ومم الزنبور إذا توجه الى القلب كفى في موت ذلك الانسان ، وأما اذا صبح عنده أنها لسمة زنبور قوي القلب وبقوته يقوى البدن فتصلب العظام ويشد اللحم وتنسد الفُرَج والمسام فيشيع السم في كل البدن ولا يصل منه الى القلب ما يقتله انتهى

روى الصدوق في العيون بإسناده إلى المسكري عليه السلام عن
فائمه آباءه عليهم السلام قال قيل للصادق (ع) اخبرنا عن الطاعون
 فقال عذاب الله لقوم ورحمة لآخرين ، قالوا وكيف تكون الرحمة عذاباً ؟ قال أما
 تعرفون أن نيران جهنم عذاب على الكفار وخزنة جهنم معهم فيها فهي رحمة عليهم ،
 وقد استدل بهذا الحديث بعضهم على عدم جواز الفرار من الطاعون حيث أنه
 رحمة فكيف يفر منها وفيه نظر لأن الظاهر أن معناه أنه إذا وافقهم الطاعون كان عليهم
 رحمة إذ كل أحد لا يسهه الفرار ولا كل من فرّ نجى فإن الواجب على الإنسان
 الاحتراز عن المحدث قطعاً فإن شرب السم حرام ولو شربه جاهلاً به كان مأجوراً
 وكيف كان فهو غير مكافئ للاخبار المتقدمة ، وفي صحيفة الرضا (ع) عن آباءه
 قال قال علي (ع) الطاعون ميتة وحياة أي سريمة ، وفي الكافي عن أمير المؤمنين
 عليه السلام قال دعا نبي من الأنبياء على قومه فقيل له اسأط عليهم عدوم فقال لا
 فقيل فالجوع فقال لا فقيل له ما تريد قال موت رفيف سريع يحزن القلب ويقل
 العدد فأسل اليهم الطاعون .

الحديث العاشر

ما روته من قة الإسلام في الكافي عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير
 عن شبيب الترقوني عن أبي عبد الله (ع) قال قال رسول الله (ص) من كلف
 يومين بالله واليوم الآخر قليف إذا وعد .

المشهور بين الأصحاب أن الوفاء بالوعد مستحب غير واجب
محقق للأصل ، ونذهب ببعضهم إلى الوجوب وهو المحكي عن الشيخ
 كمال الدين ميثم البصراني في شرح المائة كلمة ، وإلى يميل المحدث نعمة الله الجزائري
 وهو ظاهر جملة من الأخبار ومنها هذا الخبر ، ومنها ما رواه أيضاً في الصحيح

عن هشام بن سالم قال سمعت أبا عبد الله (ع) يقول : عِدَّةُ الْمُؤْمِنِ أَهْلُهُ نَذْرٌ (١) لَا كَفَارَةَ لَهُ قَبْلَ أَنْ يَخْلَفَ فَيَخْلَفَ اللَّهُ بِدَأْ وَلِمْقَتِهِ تَعَرَّضَ (٢) وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ كَبِرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ) (٣) ، وعن منصور بن حازم في الصحيحين أو الحسن عن أبي عبد الله (ع) قال إنما سمي إسماعيل صادق الوعد لأنه وعد رجلاً في مكان فانتظره سنة فسماه الله صادق الوعد ثم أن الرجل أتاه بعد ذلك فقال له إسماعيل ما زلت منتظراً لك . وفي الملل والعيون عن سليمان الجعفري عن أبي الحسن الرضا (ع) قال أتني لم يسمي إسماعيل صادق الوعد قلت لا أدري قال إنه وعد رجلاً فجلس حوله ينتظره . وعن عبد الله بن سنان قال سمعت أبا عبد الله (ع) يقول إن رسول الله (ص) وعد رجلاً إلى صخرة فقال أنا لك هاهنا حتى تأتي ، قال فاشتدت الشمس عليه فقال له أصحابه يا رسول الله لو أنك تحولت إلى الظل قال قد وعدته إلى هاهنا ولو لم يحج ، كان منه المحشر وهذا الخبران لا دلالة لهما على الوجوب ، ومنها أن أمير المؤمنين (ع) في غير موضع من نهج البلاغة إذا ذكر مطاعن معاوية ومعايبه ذكر من جملتها أنه يعد ولا يفي ولو كان مندوباً إليه لما قمه على معاوية لأن حاله أقبح من أن يذم على ترك السنن والمندوبات ومنها قوله (ع) المرء حرٌّ ما لم يعد ، يعني أنه لا يخرج عن الرقية إلا بالوفاء بالوعد وإلا كان مغتالِباً به مشغولة ذمته كذمة العبد بالنسبة إلى حقوق مولاه وهو الوجه في القبه مقتضى لإطلاق اسم الرق عليه . ومنها قول الصادق (ع) إذا قال الرجل لرجل هلم أحسن بيعك يحرم عليه الرجح والجل على الكراهة خلاف الظاهر . ومنها قوله (ع) في ملحقات الصحيفة لكل نذر نذره وكل وعد وعده وكل عهد

(١) أي كالنذر في جملة على نفسه أو في لزوم الوفاء به إلا أنه لا كفارة له

(٢) يعني أن يخلف الوعد بخالف لأمر الله أولاً وتعريض لمقته وغضبه ثانياً

(٣) سورة الصف آية ٣ .

ما هدته ثم لم اف به ، فان توسطه بين الواجبين قرينة على وجوبه ، ومن ذلك ما رواه الصدوق رحمه الله في الميوز مسنداً عن الرضا (ع) عن آباءه عن رسول الله صلى الله عليه وآله قال من عامل الناس فلم يظلمهم وحدثهم فلم يكذبهم ووعدهم فلم يخلفهم فهو ممن كملت مهودته وظهرت عدالته ووجبت اخوته وحرمت غيبته ، ومنها ما ورد في ذم الغدر وحرمة الغدر ضد الوفاء ، ومن ذلك ما رواه في الكافي عن الاصمعي بن نباتة قال قال أمير المؤمنين (ع) ذات يوم وهو يخاطب على المنبر بالكوفة يا ايها الناس لولا كراهية الغدر لكنت من أدهى الناس الا إن لكل غدرة فجرة ولكل فجرة كفره الا وان الغدر والفجور والخيانة في النار ، والاحاديث في ذلك كثيرة إلا أن الحكم بالوجوب لا يخلو من اشكال ، وربما استدل بعضهم على الوجوب بأن القول بالاستعجاب يلزم منه جواز الترك وهو حرام لانه كذب وليس من المواضع المستثناة كالكذب في الاصلاح بين الناس والكذب على الزوجة فيما يعدها والكذب في الحروب ونحو ذلك فاقول باستعجاب الوفاء بالوعد مع القول بأن خلفه كذب حرام متضادان ، واجب بأن المواعيد من قبيل الانشاء لا الاخبار ، وأجاب المحدث الشريف الجزائري بجواب آخر مبني على مقدمة وهي أن دلالة الانشاء كالامر والنهي على الاحكام دلالة مطابقة مفهومه من نفس اللفظ واما الخبر فقد يتضمن الحكم ايضاً إلا ان دلالة عليه بالتبع والالتزام ويحتاج في تحقيق تحصيل الحكم الى الدليل من خارج مثل قوله تعالى (والمطامبات يتربصن بانهن) فانه خبر دال على الحكم ويحتاج الى الدليل من خارج ، اذا عرفت هذا فاعلم أن قولك ازورك غداً خبر تضمن الوعد بالزيارة فان كان الوفاء بالوعد واجباً من دليل خارج كان الخبر متضمناً للحكم واجباً فاذا أتى به صدق وعده فائيب على الصدق واتى بالحكم المدلول على وجوبه فائيب عليه ايضاً وإن كان الدليل الخارج دالاً على الاستعجاب كما هو المشهور كان الوفاء به مستعجباً وكان هذا الحكم المنسوب داخلاً في هذا الخبر مستلزماً له الا أنه اذا لم يف به يكون تاركاً للمنسوب وكاذباً في خبره المشتمل على ذلك الحكم فيكون حاصياً بالكذب فمركباً

للحرام لكنه غير معاقب على ترك ما اشتمل عليه من الحكم المندوب ، وبوضح هذا أن قولك أصلي نوافل الظهر غداً ، لا تعبير النوافل واجبة غداً بل هي باقية على الاستحباب ومتى أدخل بها غداً يكون مؤاخذاً على كذبه على تقدير الوجوب لا على ترك النافلة ، وكذا إذا قال أنظر غداً إلى السماء فقد تضمن هذا الخبر حكماً مباحاً إلا أنه لو لم يأت به غداً يكون تاركاً للمباح غير مؤاخذاً على هذا الترك وإن كان مؤاخذاً من حيث الكذب ، أما لو قال لصاحبه سأزني معك غداً فالعارض هنا قد ناه عن هذا الصدق فلا يعاقب على هذا الكذب بل يثاب عليه ، { وبالجملة } : فلا منافاة بين قولهم باستحباب الوفاء بالوعد وعدم جواز الكذب فيه وهم لم يصريحوا بجواز الكذب هنا وإنما نصروا على استحباب الحكم فيكون خيراً متضمناً للحكم المندوب ، ثم حكى عن بعض المجتهدين من المعاصرين أن الوعد إذا اقترن بالمعية كأن يقول آتيك غداً إن شاء الله خرج عن كونه وعداً يجب الوفاء به أو يستحب قال ولا يخفى ما فيه لأن العرف لا يفهم من هذه المشية إلا التبرك بل المفهوم منه أنها مؤكدة لتحقيق الوعد لا معاقبة له ولكونها مشية تعليق بقصد القائل لا ينفع هنا إلا نرى إلى اليمين فإنه على نية المحلوف له لا الحالف والتورية لا تفيد شيئاً نعم إذا كان الوعد المقارن للمعية وعداً لمن يعرف حال القائل أنجه ذلك انتهى كلامه

الحديث الحادي عشر

ما روينا بالأسانيد عن الصدوق في العيون بأسناده من الرضا (ع) من آياته قال قال رسول الله (ص) لما نزلت هذه الآية (انك ميت وانهم ميتون) (١) قلت يا رب أعمت الخلائق ونبي الأنبياء فنزلت (كل نفس ذائقة الموت ثم إنا ترجعون (٢) .

بيان النساخ ، والأصل هكذا : أتموت الخلايق وتبقى الملائكة ، كما هو مهوي عن صحيفة الرضا «ع» وقال المحدث الشريف الجزائري في شرح العيون لعله صلى الله عليه وآله استنبطه من ظاهر الخطاب لأن قوله (انك ميت) خطاب له صلى الله عليه وآله وقوله (وانهم ميتون) يعني الأمة فيخرج الأنبياء ، وفي صحيفة الرضا عليه السلام وتبقى الملائكة وهو الاظهر انتهى ، وقال العلامة المجلسي رحمه الله في البحار : والصواب ما في صحيفة الرضا «ع» وما في العيون لا يستقيم الا بتكلفات بعيدة كأن يقال احتمل أن يكون الآية الأولى محمولة على الاستفهام الاتكاري أو يكون السؤال عن الموت بعد الرجعة أو يكون المراد بالأنبياء جماعة منهم لم يموتوا كالخضر وإلياس وادريس وعيسى عليهم السلام انتهى ، وذكر بعض الفضلاء في توجيه وجهين : أحدهما أن يكون سؤاله عن موت الأنفس بعد قطع تعلقها عن الأبدان بالموت الطبيعي ، وذلك لأنه لما نزل قوله تعالى (وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ (١)) جوز النبي «ص» أن يكون الأنبياء هم المستثنون ، فتكون نفوسهم باقية بعد خراب أبدانهم فزلت الآية الثانية الدالة على موت جميع الخلائق .

وثانيهما : أن المراد بالانبياء الرسل من الملائكة الذين يأتون بالوحي للانبياء

الحديث الثاني عشر

مارويته بالاسانيد عنه (ع) قال قال رسول الله (ص) الذي يسقط من اللاعة مهوور الحور العين قال الفيروز بادي المائدة الطعام والحوان عليه الطعام وحينئذ قالساقط منها سواء سقط من الطعام على الحوان او على غيره وكذا الساقط من الحوان

حديث التوحيد نصف الدين ، واستنزوا الرزق بالصدقة ٤٣

على الارض وعلى غيرها إذا أكله الإنسان بهذا التصديق عظم نعمة الله كان جزاؤه المور العين ، وفي بعض الاخبار ما يسقط من الخوان مهو المحور العين ولا منافاة إما بإرادة الخوان من المائدة أو يكون الخوان أحد الفردين كما هو الاظهر وعلى التقديرين فهل يكون الثواب منوطاً بأكله اجمع أو البعض ؛ الظاهر هو الثاني وإن كان الأول أظهر من اللفظ ؛ ويحتمل أن يراد أن كل حبة وذرة من الطعام مهر لواحدة من المحور العين كما هو لتداول الشايح على السنة الناس ، وقيل بل ربما جاءت به رواية والله العالم .

الحديث الثالث عشر

ما روينا عنه فيه عنه (ع) قال قال رسول الله (ص) التوحيد نصف الدين ، واستنزوا الرزق بالصدقة ، لعل المراد بالتوحيد الاعتقادات الصحيحة التي هي مناط الايمان ، ويكون المراد بالنصف الآخر الأعمال لأن الايمان مركب منها ، ويحتمل أن يكون المراد خصوص كلمة التوحيد ويكون النصف الآخر عبارة عن التشهد بالرسالة والافرار بالأمّة (ع) ، ويمكن استفادة كلا المعنيين من الاخبار ، وقوله عليه السلام واستنزوا الرزق بالصدقة أي اطلبوا نزوله بواسطة الصدقة فإن الصدقة جالبة للرزق كما استفاض في الاخبار .



الحديث الرابع عشر

ما روينا عنه (ع) قال قال علي بن ابي طالب (ع) صلى بنا رسول الله (ص) صلاة السفر فقرأ في الاولى (قل يا ايها الكافرون) وفي الثانية (قل هو الله احد) ثم قال قرأت لكم ثلث القرآن وربعه .

قد روي هذا المضمون في جملة من الاخبار ، ووجه الاشكال ما قيل به **بأنه** أن ذلك يستلزم مساوات الجزء لكل ، فإن كل واحدة من السورتين جزء من ثلث القرآن أو من ربعه وهو مشتمل عليها فكيف تكون أفضل منه ويلزم أن يكون ثواب من قرأ ثلث القرآن وربعه ومن قرأ واحدة من السورتين سواء ، وأنه إذا قرأ الثلث الذي فيه (التوحيد) أو الربع الذي فيه (الجحد) أن يكون ما عدى السورتين خالياً من الثواب وأن من نذر ختم القرآن كله أن يبره بقراءة التوحيد ثلاثاً أو الجحد أربعاً ، { والجواب } : أن الخبر ليس على الحقيقة بل على سبيل التنجيز والمراد أن قراءة التوحيد يعدل ثوابها قراءة ثلث القرآن الخالي عن التوحيد وكذا الجحد كما قيل في قوله تعالى (ليلة القدر خيرٌ من ألف شهر) أي ليست فيها ليلة القدر ، وفي قوله (ع) صلاة فريضة خيرٌ من عشرين حجة أي ليس فيها صلاة فريضة ، ويمكن أن يقال ايضاً أنه محمول على المبالغة في التشبيه كما يقال (زيدٌ أسدٌ) فيكون المعنى قراءة التوحيد تقارب ثواب قراءة ثلث القرآن والجحد ربعه حتى كأن ثوابها ثوابه ، وأما اشكال النذر فدفعه ظاهر لأن النذر إنما ينصرف الى الحقايق والأفراد المتبادرة الفايضة دون العاظمة النادرة ، وما يقال من أن ذلك مناف لقوله (ع) أفضل الأعمال احزمها ففيه أن هذا الحديث على تقدير ثبوته محمول على أن كل عمل يقع على انحاء شتى ، فأفضل تلك الانحاء احزمها كما في الوضوء في الصيف والعتاء والصدقة في الرخص

حديث في قوله تعالى لنوح « يا نوح انه ليس من اهلك » ٤٥

والغلاء مع أنه مخصص بصور كثيرة هذا منها ، واعلم أنه قد استنبط جمع من الفضلاء وجهاً مناسباً لكون التوحيد ثلث القرآن وهو أن القرآن مع غزارة فوائده اشتمل على ثلاثة معان فقط معرفة ذات الله تعالى وتقدسه ومعرفة صفاته وأسمائه ومعرفة أفعاله وسننه مع عباده ، ولما تضمنت سورة الإخلاص أحد هذه الأقسام الثلاثة وهو التقديس وصفه بكونها ثلث القرآن وأن القرآن لا يتجاوز معرفة ذاته تعالى وتقديسه ومعرفة صفاته وأسمائه ومعرفة أفعاله وسننه في عباده أو أن توحيده يرجع تحقيقاً الى ثلاثة معان : أحدها معرفة الله تعالى ، الثاني معرفة السمادة والشقاوة الأخروية ، والثالث معرفة ما يوصل الى الاولى ويبعد من الثانية وسورة التوحيد مشتملة على الأصل الأول في كل من التقسيمين وهو المعرفة الإلهية والاقرار بتوحيده وتنزيهه عن مشابهة الخلق بالعبد ، ونفي الأصل والنسوخ والكفر فيكون بمنزلة الثلث .

وأما السر في أن (الجحد) ربع القرآن ، فلأن مقاصد القرآن الكريم راجعة الى معرفة ما يجب اعتقاده نقياً أو إثباتاً وما يجب العمل به فعلاً أو تركاً ، وسورة (الجحد) مشتملة على الاول خاصة فهي بمنزلة ربع القرآن والله العالم .

الحديث الخامس عشر

مارويناه بالاسانيد السابقة عن الصدوق في الميون باسناده عن الوشاء عن الرضا « ع » قال سمعته يقول قال ابي (ع) قال ابوعبد الله « ع » ، ان الله عزوجل قال لنوح يا نوح انه ليس من اهلك لأنه كان مخالفاً له وجعل من اتبعه من اهل الله عزوجل قال وسألت كيف يروون هذه الآية في ابن نوح قلت يقرأها الناس على وجهين « انه حمل غير صالح » و « انه عمل غير صالح » (١) فقال كذبوا هواجه ولكن الله عزوجل فاه عنه حين خالفه في دينه .

قوله على وجهين يعني على وزن المصدر وعلى وزن الفعل وقراءة **بيانه** المصدر تروم أنه تولد من الزنا وان الخيانة وقعت من أمه كما حكى عن أكثر الجمهور وجعلوه المراد من قوله تعالى (نَحْتَّ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ نَحْفَاتَاهُمَا) (١) وقوله عليه السلام كذبوا يعني في القراءة الموهمة لذلك ، فإن قيل الذي قرأ على وزن الفعل الكسائي ويمة وب وسهيل والباقون على صيغة المصدر فما معنى تقيمه عليه السلام لها مع أنها من القراءة المتواترة قرء بها أكثر السبعة وأكثر العلماء على أن القراء آت السبع كلها متواترة نزل بها الروح الامين وعلى ذلك بنسوا ماروي عنه (ص) أنه قال نزل القرآن على سبعة أحرف أن المراد بها القراءات قيل الجواب من وجهين الاول : أنا لانسلم إن تواتر القراءات عن النبي « ص » بل عن أربابها من القراء وهم آحاد من المخالفين استبدوا بأرائهم وجعلوا قرائتهم قسيمة لقراءة أهل البيت العالمين بالتنزيل والتأويل فيكون هذا الخبر قدحاً في تواترها عن النبي « ص » والثاني أن يكون التكذيب راجعاً الى تأويلهم قراءة المصدر بذلك التأويل القبيح الباطل فلا يكون راجعاً الى أصل القراءة .

الحديث السادس عشر

مارويناه عنه ايضا فيه عنه (ع) قال قال رسول الله « ص » اطفؤا للمصابيح بالليل لا تجرها الفويسقة فتحرق البيت وما فيه .

المراد بالفويسقة الفارة كما يظهر من الاخبار ، وعن أبي سعيد **بيان** الخدري أنه سُئل لم سميت الفارة الفويسقة فقال استيقظ النبي صلى الله عليه وآله ذات ليلة وقد أخذت فارة فنبلة لتحرق على رسول الله البيت فقام اليها وقتلها ، وأحل قتلها للسحل والمهرم ، وعن ابن عباس قال جاءت فارة

فاخذت تَجْرُ القتيلة فجاءت بها فالتقتها بين يدي رسول الله « من » على السجادة التي كان قاعداً عليها فاحرقت منها موضع الدرهم ، وعن زيد بن أسلم أن نوحاً « ع » لما حمل في السفينة من كل زوجين اثنين شكى أها، السفينة القارة وأنها تفسد طعامهم ومتاعهم وتقرض جبال السفينة فأوحى الله تعالى الى الاسد فعمس فخرجت الهرة منه فاختبأت القارة منها ، ومن شأن الفار أن يأتي القارورة الضيقة الرأس فيحتال حتى يدخل ذنبه فيها وكل ما ابتل بما فيها أخرجه وامتنعه حتى لا بدع منها شيئاً

المريث السابع عشر

مارويته بالأسانيد عن الصدوق في الميون عن موسى بن جعفر عليه السلام أنه دخل على الرشيد فقال له الرشيد يا بن رسول الله أخبرني عن الطبائع الاربع فقال موسى عليه السلام اما الريح فانه ملك يُدارى ، واما الدم فانه عبد عارم (١) وربما قتل العبد مولاه ، واما البلغم فانه خصم جدل إن سدته من جانب انتج من آخر واما المرة فانه الارض اذا اهتزت خفت بما فوقها ؛ فقال له هارون بن رسول الله تنفق على الناس من كنوز الله ورسوله .

المراد أن الجسم الطبيعي مركب من العناصر الاربعة ، النار ، **ايضاع** والهواء ، والماء ، والارض ، ويسمى الاطباء الأركان الاربعة وأما كيفياتها : فالنار حارة يابسة بالطبع تفعل ذلك فيما تجاوره وموضع كرتها أعلى مواضع كرامة العناصر فإن محدب كرتها يماس لمقر فلك القمر وفيه دلالة على انها اخف من سائر العناصر لانها تطلب المحيط بطبيعتها ، وأما الهواء فهو حار رطب وهو جسم بسيط وموضع كرفته تحت كرة النار ، والماء بارد رطب وموضع كرفته فوق الارض وتحت الهواء ، وأما الارض فهي باردة يابسة وموضعها الطبيعي المركز

الحقيقي وهي المتوسطة بين الكل ، فهذه هي الاركان الاربعة ، واذا امتزجت هذه الاركان وبطلت صورة كل واحد منها حصلت الطبائع الاربع وانتسبت كل طبيعة الى عنصر ، والمراد بالريح هنا الصفراء التي هي بمنزلة النار في الكيفية بالنسبة الى باقي العناصر وهي رغبة ما صفا من الكيلوس اذا نضج في الكبد كـرغبة الدم الطافية عليه ولوفاً أحمر لقوة لطافتها الحادثة ووزنها خفيف ، فمن هنا علت على الجميع ، وأما اطلاق الريح عليها فلأن تلك الرغبة لا تخلو من الريح مع أن الريح على ما قاله الاطباء تنفخ يحدث من مادة الصفراء باعتبار أن تلك الرغبة لا تخلو منه ، وأما انه ملك يدارى فلأنها أحد وأخر من ساير الاخلاط مع أنك تحققت أنها فوقها حساً فهي مسلطة على الاخلاط قوة فان خرجت عن الاعتدال ولم تعالج سريعاً قتلت صاحبها ، وأما الدم فهو حار رطب ونسبته من الاخلاط كنسبة الهواء من الاركان ويرشد اليه تولده من الاغذية الحارة الرطبة كاللحم ، وأما أنه عبد فلأنه مركب الحرارة الفريزية وباعتبار فعله وخدمة البدن من التسخين ودفع البرودة واعانة القوى على أفعالها وترطيبه وإفادته حسن اللون وغير ذلك يكون كالعبد ، وأما البلغم الطبيعي وهو ما يصلح لأن يصير دماً في وقت من الأوقات وهو دم قاصر عن تمام النضج وهو بارد رطب كالماء وتحدث منه الامراض الباردة والرطبة عند كثرة وهو كالخضم الجدل لتكثر أنواعه في الرقة والغلظة والملوحة والمرارة والحموضة ونحو ذلك وكل واحد من أنواعه يفعل ما لا يفعله الآخر فهو باعتبار كثرة لا يسده شيء كالماء الكثير ، وأما المرقومي في اللغة القوة والشدّة وفي اصطلاح الاطباء تطلق تارة على الصفراء وأخرى على السوداء وسميت مرقومة لمرارتها وحدتها وبنبغي أن يراد منها هنا السوداء ونسبتها الى الاخلاط كنسبة الارض الى الاركان والطبيعي منها ثقل الدم وهي تحدث عن احتراق أي خلط كان وأما اطلاق الارض عليها فلأن الأجزاء الارضية غالبية عليها لانها حاصلة من رصوب الدم المحمود المتولد في الكبد فتكون بمنزلة الارض وهي اذا تحركت بسبب خروجها عن الاعتدال رجفت واضطرب ما فوقها .

الحديث الثامن عشر

مارويناه عن ثقة الاسلام في الكافي باسناده عن الباقر (ع) قال : بني الاسلام على خمس : الصلاة ، والزكاة ، والصيام ، والحج ، والولاية ، ولم يناد بشيء مثل ما نودي بالولاية .

إشارة الى يوم القدير وغيره فإن النداء بالولاية وقع مكرراً غير **ببساطة** محصور ، وفي مجمع عظيم في غدير خم بخلاف غير الولاية فإنه لم يقع التكرار فيه مثل التكرار فيها ولم يقع في مجمع مثل مجعها لعلم الله تعالى الناس بأسرها

الحديث التاسع عشر

مارويناه عن ثقة الاسلام عن علي بن ابراهيم عن أبيه وعبد الله بن الصلت جميعاً عن حماد بن عيسى عن حريز بن عبد الله عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : بني الاسلام على خمسة أشياء ، على الصلاة ، والزكاة ، والحج ، والولاية ، والصوم ، قال زرارة قلت وأي شيء من ذلك أفضل ؟ فقال الولاية أفضل لأنها مفتاحها والوالي هو الدليل عليهن ، قالت ثم الذي يلي ذلك في الفضل فقال الصلاة لأن رسول الله (ص) قال الصلاة عمود دينكم ، قال قلت ثم الذي يليها في الفضل قال الزكاة لأنه قرنها بها وبه بالصلاة قبلها ، وقال رسول الله (ص) الزكاة تذهب الذنوب ، قلت والذي يليها في الفضل قال الحج قال الله عز وجل (وَاللَّهُ عَلَى النَّاسِ حَاجُّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفِيٌّ

العالمين (١) وقال رسول الله ﷺ لحجة مقبولة خير من عشرين صلاة نافلة ؛ ومن طاف بهذا البت طوافاً أحصى فيه اسبوعه واحسن ركعته غفر له وقال في يوم حرفة ويوم المزدلفة ما قال قلت بما ذا اتبعه قال الصوم قلت ما بال الصوم صار آخر ذلك أجمع قال قال رسول الله ﷺ الصوم حُجَّة من النار قال ثم قال إن أفضل الأشياء ما إذا انت فانت لم تكن منه توبة دون أن ترجع اليه فتؤديه بعينه إن الصلاة والزكاة والحج والولاية ليس بنفع شيء مكانها دون ادائها ، وإن الصوم إذا فنتك أو قصرت أو سافرت فيه أدبت مكانه إيماناً غيرهما وجزيت ذلك الذنب بصدقة ولا قضاء عليك وليس من تلك الأربعة شيء يجزيك مكانه غيره ، قال ثم قال ذروة الأمر سنامه ومفتاحه وباب الأشياء ورضى الرحمان الطاعة للإمام بعد معرفته إن الله عز وجل يقول (مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ) وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا (٢) اما لو أن رجلاً قام ليله وصام نهاره وتصدق بجميع ماله وحج جميع دهره ولم يعرف ولاية ولي الله فيواليه فنكون جميع اعماله بدلائله اليه ما كان له حق على الله في ثوابه ولا كان من اهل الايمان ثم قال اولئك المحسن منهم يدخله الله الجنة بفضل رحمته .

هذا الحديث الشريف لا يخلو

ايضاح مقال وتفصيل اجمال

من غموض من حيث ما اشتمل

عليه من التعليقات للأفضلية بالنسبة الى كل من الخمسة والتعليل لتأخير الصوم وتضمنه إثبات القضاء وفيه ولا بأس بالتعرض لشرحه بجملاً ، « فنقول » : قوله عليه السلام الولاية أفضل ، أي من المذكورات لأنها مفتاحن ، بها تفتح أبواب معرفة تلك المذكورات وحقايقها وشرائطها وآدابها وموانعها ومصلحتها ومفسدها

(١) سورة آل عمران آية ٩٧ .

(٢) سورة النساء آية ٨٠ .

والوالي الذي هو الحاكم الأمين من قبله تعالى هو الدليل عليهن لا غيره لظهور أنها أمور متلقات منه تعالى الى صاحب الوحي فلا بد أن تُسمع منه وتؤخذ عنه ، بواسطة أو بلا واسطة ، لا بالآراء الفاسدة ، والعقول الناقصة الكاسدة ، فقال الصلاة ، لأن رسول الله صلى الله عليه وآله قال الصلاة عمود دينكم استدلاله (ع) فضلية الصلاة بالحديث المذكور من حيث أنه جعل الصلاة عمود الدين فشبه الدين بالفسطاط واثبت العمود له على سبيل التخلية وحمل العمود على الصلاة من باب التشبيه البليغ فبفسادها يفسد الدين بالكلية ولا ينتفع به كما أن الفسطاط لا ينتفع به مع وجود الطنب والأوتاد ، ويدل على ذلك أيضاً قول الصادق (ع) ما أعلم شيئاً بعد المعرفة أفضل من هذه الصلاة . وقوله عليه السلام أحب الأعمال الى الله عز وجل الصلاة ، ولعل المراد بها المفروضة دون النافلة ، لأن الصلاة أفضل من الزكاة التي هي أفضل من الحج والحج أفضل من عشرين صلاة نافلة ، وبؤيده ما روي أن صلاة فريضة خير من عشرين حجة ، فإن قيل : أن هذا يتنافى ما روي أن الحج أفضل من الصلاة والصيام ، لأن المصلي يشتغل عن أهله ساعة ، والصائم يشتغل عن أهله بياض يوم ، وأن الحاج يشخص ببدنه ، ويضحي نفسه ، وينفق ماله ، ويطلب النجبة عن أهله ، لا في مال يرجوه ولا الى تجارة ، وأيضاً الحج أشق منها . وقد روي عنه « من » قال : أفضل الأعمال احزمها ، « فالجواب » : أنه يمكن رفع التنافي بحمل الصلاة في هذا الحديث على النافلة وفيما نحن فيه على الفريضة وتحقق الملة المذكورة في الفريضة غير مسلم لأن فعلها متوقف على أربعة آلاف باب من المقدمات والمقارنات والواجبات والمنهيات والكيفيات والمهرمات والمكروهات والتروك القلبية والاسانية والاركانية ، وتحصيلها لا يمكن بدون صرف العمر والمشقة الشديدة والاشتغال عن الالاهل في الأزمنة الطويلة بخلاف الحج ، وبذلك يعلم الجواب عن الحديث الثاني ، ومجابه عنه أيضاً بأنه محمول على ما إذا كان المفضل والمفضل عليه من نوع واحد كالوضوء في الصيف والشتاء ونحوه ، قال الزكاة لأنه قرن بها استدلال عليه السلام على أن فضل الزكاة بعد الصلاة وقيل غيرها

بمجموع مقارنهما في الذكر مع البدعة بذكر الصلاة ، ثم أكد الجزء الاخير بذكر الحديث و قوله عليه السلام : الزكاة تذهب الذنوب ، لا يقال الحج ايضاً يذهب بالذنوب لا اقول : المقصود أن الزكاة علة لمحو الذنوب وذهابها مستقلة ولم يثبت أن الحج علة مستقلة لمحوها لجواز أن يكون محوها بعد الحج على سبيل التفضل دون الوجوب ، وهذا القدر كاف في التفضيل ، ويمكن جعل الحديث مع ما سبق دليلاً واحداً والذي يليها في الفضل ، (الحج) قال الله تعالى (وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ) الآية استدلل عليه السلام على أن الحج أفضل من الصوم بالآية حيث عد تعالى ترك الحج كفراً دون الصوم وترك ذكر العقاب المترتب عليه تفخيماً وتعظيماً ثم استدلل على ذلك ثانياً بالحديث وهو إنما يدل على أن الحج أفضل من الصوم لو كان عشرة نافلة أفضل من الصوم أو مساوية له ولا يبعد أن يجعل هذا دليلاً على أفضليتها بالنسبة اليه وقوله عليه السلام (احصى فيه اسبوعه) أي ضبطها وحفظها عن الزيادة والنقصان (وأحسن ركعتيه) أي فعلهما في وقتها ومكانها مع الشرائط والكيفيات والترتيل ، وقال في يوم عرفة ويوم المزدلفة ما قال أشار (ع) بذلك الى ما جاء في ثواب عبادة اليومين وفضل الوقوف بالمشعرين ، قلت بما ذا اتبعه قال الصوم لا يقال هذا السؤال ليس على ما ينبغي لأنه إذا علم أن جميع الاعمال المذكورة في الحديث أفضل من الصوم فقد علم أن الصوم في الفضيلة بعدها لأننا نقول لعل المقصود من السؤال وجه تأخير الصوم في الفضيلة عن الاعمال كما يشير اليه قوله : قلت وما بال الصوم ، وقوله «ع» الصوم جنة من النار اشارة الى فضيلة الصوم لا أفضليته ، وسر ذلك أن أعظم أسباب النار هو الشهوات والصوم يكسرها ، وذكر عليه السلام هذا الحديث في فضل الصوم دفعاً لما عسى أن يتوهم أنه مما لا فضل فيه وأنه قليل الاجر ثم ذكر «ع» قاعدة كلية في معرفة الافضل بقوله (ثم إن أفضل الاشياء) وفيه اشارة الى أن الصوم دون الاعمال المذكورة في الفضل وذلك لأنه لما لم يكن لتلك الاعمال بدل كما كان للصوم علم أن الاهتمام بها أعظموا كل والثواب المترتب عليها أنعم وأجره فذلك أراد الشارع وقوبها بعينها وقوله (ع) ما إذا انت فانتك لنطة

انت زائدة والمراد بالقوت هاهنا ما يقوم مقامه أو الأعم منه ومن سقوطه رأساً ، وقوله عليه السلام : وإن الصوم اذا فأتك ، اشارة الى أقسام القوت وحكمه إجمالاً لأن القوت اما للمعذر مثل المرض وغيره ، أو للتقصير والتعمد في تركه ، أو للسفر واللازم إما القضاء في مكانه فقط أو الكفارة فقط أو ما جميعاً أو لا هذا ولا ذاك كما فصلناه في (شرح المفاتيح) وفق الله لإتمامه بمحمد وآله ، والصوم قد تكفي الصدقة عنه وتقوم مقامه بخلاف تلك الأربعة فإنه لا يجزي مكانها الا قضاءها بعينها فهي أفضل من الصوم ، وقوله (ع) : فزوة الأمر ، المراد بالأمر الدين والمعنى أن طاعة الإمام بعد معرفته والاقبياد اليه ارفع الطاقات مرتبة واسنانها منزلة كالنروة وهي من حيث أنها توصل الى المطلوب وهو قرب الحق كالإنسان ومن حيث أنها سبب للوصول الى جميع الخيرات الدنيوية والأخروية كالمفتاح ومن حيث أن بها يتحقق الدخول في الدين ومعرفة قوانينه كالباب ومن حيث أنها توجب المغفرة والرحمة والدرجات العالية ورضى الرحمان ، والضهير في قوله (بعد معرفته) راجع الى الإمام والى الله واستشهاده صلى الله عليه وآله بقوله تعالى (وَمَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ) إما اشارة إلى أن طاعة الإمام هي بعينها طاعة الرسول لأنه صلى الله عليه وآله أمر بطاعته واقامه مقامه ، أو اشارة إلى أن الرسول يشمل الإمام في المعنى ، وقوله : اولئك المحسن منهم ، لعله اشارة إلى من يطع الرسول وهو المؤمن العارف بحق الإمام .



الحديث المشهور

ما روينا بالأسانيد عن ثقة الاسلام عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الجبال عن يونس بن يعقوب قال قلت لأبي عبد الله (ع) تاولني يلك قبلها قاطعاً فيها ، قلت جعلت فداك رأسك ، فضل قبلكه ؛ قلت جعلت فداك رجلك فقال أقسمت أقسمت أقسمت ثلاثاً وبقي شيء وبقي شيء ؛ هذا الحديث من الغوامض ويحتمل وجوهاً :

« الاول » أنه عليه السلام قال ثلاث سرات حلفت أن لا أناول رجلي لأحد قبلها وقوله وبقي شيء محمول على الاستفهام الانتكاري أي وهل يبقى مكان للسؤال لذلك بعد حلتي عليه « الثاني » أن يكون المعنى أقسمت أن لا افعل ذلك ، وقوله وبقي شيء جملة خبرية بمعنى الأمر أي وليبق شيء مما يجوز أن يقبل ، ويكون منعه عليه السلام حينئذ من ذلك تقية من بعض الحاضرين ، لأن تقبيل اليد والرأس كان شائعاً عند العرب فلم تكن فيه تقية ، وأما تقبيل الرجل فهو مختم بالسلطان ، « الثالث » أن يكون أقسمت على صيغة الخطاب من القسم بالكسر وهو الحظ والنصيب أي أخذت حظك ولصيبك ، وقوله : وبقي شيء على أحد المعاني السابقة « الرابع » أن يكون المعنى أقسمت أنت أن تقبل الأعضاء الثلاثة وقد قبلت اثنين منها وبقي شيء وهو الرجل فقبلها لتبر قسمك فخذ قبلها « الخامس » أن يكون المعنى أقسمت أنا أن لا ارضى لأحد في ذلك إما لعدم الجواز أو لعدم الرجحان أو للتقية ، وقوله عليه السلام وبقي شيء أي بقي منى تجوز ذلك بعد حلتي على تركه « السادس » أن يكون الأول استفهاماً أي هل أقسمت على تقبيل الأعضاء الثلاثة والحال أنه قد بقي منها شيء فلذلك اصررت على تقبيله وهل هذا سبب اصرارك أي لا معنى لهذا الاصرار مع امتناعي ، والله العالم .

حديث لا يقبل رأس أحد ولا يده الا يد رسول الله ومن اريد به رسول الله ٥٥

الهيئة الحادية والعشرون

ما روينا عن ثقة الاسلام عن علي بن ابراهيم عن ابيه عن ابن ابي عمير عن رقعة من موسى عن ابي عبد الله عليه السلام قال : لا يقبل رأس أحد ولا يده الا يد رسول الله (ص) او من اريد به رسول الله (ص).

يحتمل أن يكون المراد بمن اريد به رسول الله (ص) عترته الطاهرين **بيان** والائمة المعصومين بقرينة ما رواه بعده عن علي بن يزيد صاحب السابري قال دخلت على ابي عبد الله (ع) فتناولت يده فقبلتها فقال أما إنما لا تصلح إلا لنبي أو وصي نبي ، ويحتمل أن يراد به ملهوا من ذلك لسائر صالحي ذريته بل لصالح المؤمنين أيضاً فإن تقبيل يدهم من حيث صلاحهم وإيمانهم بالله وبرسول الله واتباعهم له إنما اريد به رسول الله (ص) بل فتمول الحكم للعلماء بالله العاملين بأمره المهادين الناس ممن وافق قواهم فعملهم اولى فانهم خلفاء رسول الله كما يدل عليه قوله عليه السلام اللهم ارحم خلقاً في ، بل هم ورثته الروحانيون فان العلماء ورثة الانبياء لأن الانبياء لم يورثوا درهماً ولا ديناراً كما في الحديث .

الهيئة الثانية والعشرون

ما روينا عن ثقة الاسلام في الروضة عن علي بن ابراهيم عن ابيه عن ابن ابي عمير عن ابي مالك الحضرمي عن حمزة بن حمران عن ابي عبد الله (ع) قال ثلاثة لم ينج منها نبي فمن دونه ، التفكير في الوسوسة في الخلق ، والبطيرة ، والحسد ، إلا ان المؤمن لا يستعمل حسده .

التفكر في الوسوسة في الخلق هو التفكير فيما يحصل في نفس الانسان **بإيمانه** من الوسوس في خالق الاشياء وكيفية خلقها وخلق اعمال المباد أو التفكير في حكمة خلق بعض الشرور في العالم من غير استقرار في النفس وحصول شك بسببها ، فمن محمد بن حمران قال سألت الصادق عليه السلام عن الوسوسة فقال لا شيء فيها تقول لا إله إلا الله ، وقيل المراد بالخلق المخلوق أي التفكير فيهم وحديث النفس بعبوبهم وتفتيش أحوالهم ، والطيرة مثل الغيبة ما يتشأم به من أفعال الردي وقد تقدم الكلام فيها ، والمراد بها هنا اما انفعال النفس عما يتشأم به أو تأثيرها واقماً وحصول مقتضاها ، والمراد بالحسد الحسد المركوز في الخاطر الذي لم يظهره الانسان بيد ولا لسان كما تقدم الكلام فيه في حديث رفع عن أمتي وهو ليس من المعاصي ويمكن أن يكون المراد به ما يعم الغيبة . وقال الصدوق في الطهارة بعد إيراد هذا الحديث يعني بالطيرة في هذا الموضع أن يتطهر منهم قومهم ظمائم عليهم السلام لا يتطهرون وذلك كما قال الله عز وجل عن قوم صالح (قالوا طيرنا يا بك ومن ممالك قال طائركم عند الله (١)) وكما قال آخرون لا نبيا بينهم (إنا تطيرنا بكم)) واما الحسد في هذا الموضع فهو أن يحسدوا لأنهم عليهم السلام يحسدون غيرهم وذلك كما قال الله تعالى (أم يحسدون الناس على ما اؤتاهم الله من فضله فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاً عظيماً (٢)) ، واما التفكير في الوسوسة في الخلق فهو بلوام « ع » بالوسوسة لا غير ذلك وذلك كما حكى الله عنهم عن الوليد بن المغيرة المخزومي (إنه فكّرَ وقَدّرَ فُقُتِلَ كيف وقَدّرَ يعني قال للقرآن (إن هذا إلا سحرٌ يؤثر إن هذا إلا قول البشر (٣)) انتهى وفيه نظر .

(١) سورة النمل آية ٤٧ .

(٢) سورة النساء آية ٥٤ .

(٣) سورة المدثر آية ١٩ ، ٢٤ .

اخبريت الثالث والمشروعه

مارويناه عن قة الاسلام عن علي بن ابراهيم عن ابيه عن النوفلي عن السكوني عن ابي عبد الله (ع) قال قال رسول الله (ص) نية المؤمن خير من عمله ونية الكافر شر من عمله وكل يعمل على نيته .

هذا الحديث مستفيض بين الفريقين والاشكال فيه من وجهين **بيانه** « احدهما » : أنه مناف للروايات الدالة على أن المؤمن اذا همَّ بحسنة ولم يفعلها كتبت واحدة واذا فعلها كتبت عشرأ وان السيئة اذا نويت ولم تفعل لم تكتب واذا فعلت كتبت بواحدة ، والعقل والنقل متعاضدان على أن العذاب والثواب على الاعمال دون النيات ، « الثاني » أنه مناف لما روي أن افضل الاعمال احزها اي اشقها والعمل اشق من النية فكيف تكون النية افضل من العمل وكيف كان فقد ذكر العلماء من الخاصة والعامة في معنى الحديث وجوهاً : (الاول) : ما ذكره الغزالي وهو أن كل طاعة تنظم بنية وعمل ، وكل منهما من جملة الخيرات الا أن النية من الطاعتين خير من العمل لأن أثر النية في المقصود اكثر من اثر العمل لأن صلاح القلب هو المقصود من التكليف ، والاعضاء الآت موصلة الى المقصود والغرض من حركات الجوارح أن يعتاد القلب ارادة الخير ، وبؤكد فيه الميل اليه ليتفرغ عن شهوات الدنيا ، ويقبل على الذكر والفكر ، فبالضرورة تكون خيراً بالاضافة الى الغرض قال الله تعالى (كُنْ يَنَالُ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا يَمَسُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ اتَّقَوِي مِنْكُمْ (١)) والتقوى صفة القلب ، وفي الحديث إن في الجسد لمضغة اذا صلحت صلح لها سائر الجسد اراد بها القلب . (الثاني) : ما حكى عن ابن دربنه وهو أن المؤمن ينوي خيرات كثيرة لا يسعه الزمان على عملها فكان الثواب المترتب

على نيته أكثر من الثواب المترتب على أعماله ، ويؤيده ما رواه في الكافي عن الصادق عليه السلام قال إنما خلد الله أهل النار في النار لأن نياتهم كانت في الدنيا أن لو خلدوا فيها لم يمضوا الله أبداً ، وإنما خلد أهل الجنة في الجنة لأن نياتهم كانت في الدنيا أن لو بقوا فيها أن يطعموا الله أبداً ، فبالنيات خلد هؤلاء وهؤلاء ، ثم تلا قوله تعالى (قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ (١) . قال على نيته . (الثالث) : أن المؤمن ينوي أن يوقع عباداته على أحسن الوجوه لأن إيمانه يقتضي ذلك ، ثم إذا كان يشتغل بها لا يتيسر له ذلك ولا يتأتى كما يريد ، فلا يأتي بها كما ينبغي فالذي ينوي دائماً خير من الذي يعمل في كل عبادة (الرابع) أن يكون المراد بالحديث مجموع المعنيين الآخرين لا اشتراكهما في أمر واحد وهو نية الخير الذي لا يتأتى له كما يريد ويدل عليه ما رواه الصدوق في العلال عن الباقر عليه السلام قال : نية المؤمن خير من عمله ، وذلك لأنه ينوي من الخير ما لا يدركه ، ونية الكافر شر من عمله وذلك لأن الكافر ينوي الشر ويأمل من الشر ما لا يدركه . وعن الصادق عليه السلام أنه قال له زيد الشحام اني سمعتك تقول نية المؤمن خير من عمله ، فكيف تكون النية خيراً من العمل قال لأن العمل ربما كانت رياء للمخلوقين والنية خالصة لرب العالمين فيعطي عز وجل على النية ما لا يعطي على العمل ، ثم قال ابو عبد الله إن العبد لينوي من نهاره أن يصلي بالليل فتغلبه عينه فينام فيثبت الله له صلاته ويكتب نفسه تسبيحاً ويجعل نومه صدقة (الخامس) : إن المعنى أن نية المؤمن خير من عمله ، بلا نية كما قيل في ليلة القدر خير من ألف شهر ، وفريضة خير من عشرين حجة ، وفيه أولاً أن الهل بلا نية لا خير فيه أصلاً ، وثانياً أن العمل بغير نية لا يتصور إلا من الغافل ، (السادس) أن نية المؤمن اعتقاد الحق وإطاعة الرب لو خلد في الدنيا وهي خير من عمله إذ ثمرتها الخلود في الجنة بخلاف عمله فإنه لا يوجب الخلود فيها ، ونية الكافر اعتقاد الباطل وممعية الرب لو خلد فيها وهي شر من عمله إذ ثمرته الخلود في النار بخلاف عمله ، ويؤيده مضافاً الى الحديث السابق الاضافة الى المؤمن والكافر فإن الوصف مشعر

حديث نية المؤمن خير من عمله ونية الكافر شر من عمله ٥٩

بالعامة وهذا المعنى قريب مما تقدم ، (السابع) : أن النية روح العمل ، والعمل بمثابة البدن لها ، بخيرية العمل وشرّيته تابعتان لخيرية النية وشرّيتها ، كما أن شرافة البدن وخبائثته تابعتان لشرافة الروح وخبائثته ، فبهذا الاعتبار نية المؤمن خير من عمله ونية الكافر شر من عمله ، (الثامن) : أنّ نية المؤمن وقصده أولاً هو الله ، وثانياً العمل لأنه يوصل اليه ، ونية الكافر وقصده غيره تعالى وعمله يوصل اليه وبهذا الاعتبار صح ما ذكر ، والعمل في هذه الأمكنة ليس أشقّ من النية ، بل الأمر بالمعكس لأن النية ليست مجرد التلفظ بلفظ مخصوص وحصول معناه في القلب بل حصولها متوقف على تنزيه الظاهر والباطن عن الرذائل كلها وتوجه القلب بكلّيته الى الله تعالى واعراضه عن جميع ما سواه وتطوير العمل عبارة عن ترك ما يوجب نقصه وفساده ولا ريب في أن النية على هذا الوجه اشقّ من العمل كما يدل عليه ما روي في الروضة عن أمير المؤمنين عليه السلام أن تصفية العمل أشدّ من العمل وتخليص النية من الفساد أشدّ على العاملين من طول الجهاد ، الحديث ، (التاسع) : أنه عام مخصّص أو مطلق مقيد ، اذ بعض الافعال العظام كنية الجهاد خير من بعض الاعمال الخفيفة كتسبيحة أو تحميدة أو قراءة آية لما في تلك النية من تحمل النفس المشقة الشديدة والتعرض للغم والحلم الذي لا يوازنه تلك الافعال (العاشر) : أن النية يمكن فيها الدوام بخلاف العمل فإنه يتخلل عنه المكلف أحياناً فإذا نسبت هذه النية الدائمة الى العمل المتقطع كانت خيراً منه ، وكذا القول في نية الكافر ، (الحادي عشر) : إن النية لا يكاد يدخلها الرياء ، ولا العجب ، لأننا نتكلم على تقدير النية المعتبرة شرعاً ، بخلاف العمل فإنه قد يعتريه ذلك ، ويؤيده الحديث السابق وفيه أن المراد بالعمل العمل الصحيح الخالص عنها وإلا لم يقع التفضيل فتأمل ، (الثاني عشر) : أن المراد بالمؤمن الخالص كالمتلى بمباشرة أهل الخلاف ومداراة أهل الباطل ، فإن غالب أفعاله جارية على التقية ، وأعماله الواقعة تقية منها ما يثاب عليه كالعبادات الواجبة ، ومنها ما لا يثاب ولا يعاقب عليه ، كالباقي وأما نيته فهي خالية عن التقية فيثاب عليها لا محالة ، ويؤيده ما روي عن

٦٠ حديث نية المؤمن خير من عمله ونية الكافر شر من عمله

الصادق عليه السلام وقد سُئل عن الغزو مع غير الامام العادل فقال إن الله يحشر الناس على نياتهم يوم القيامة ، (الثالث عشر) : أن أفعال التفضيل خارج عن بابه و (من) تبعيضية والمعنى أن نية المؤمن خير من جملة أعماله ، دفعاً لما يتوهم أن النية لا يدخلها الخير والشر ، لا يقال : النية من أفعال القلوب فكيف تكون عملاً لأننا نقول : تسمى عملاً مجازاً كما تسمى فعلاً . (الرابع عشر) : أن طبيعة النية خير من طبيعة العمل لأنه لا يترتب عليها عقاب أصلاً بل إن كانت خيراً أثيب عليها وإن كانت شراً كان وجودها كمدمها بخلاف العمل فإن من يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره . (الخامس عشر) : أن النية من أعمال القلب وهو أفضل الجوارح فعمله أفضل من عملها ، ألا ترى الى قوله تعالى (أقيم الصلاة) لذكرى (١) ، حيث جعل الصلاة وسيلة الى الذكر والمقصود أشرف من الوسيلة وايضاً فأعمال القلب مستورة عن الخلق لا يتطرق اليها الرياء ونحوه بخلاف أعمال الجوارح . (السادس عشر) : أن المراد بالنية تأثر القلب عند العمل ، وانقياده الى الطاعة واقباله على الآخرة ، وانصرافه عن الدنيا ، وذلك أفضل من العمل الذي هو مجرد الصورة ، وهذا المعنى يرجع الى سابقه . (السابع عشر) : أن المراد بالنية التي هي أفضل من العمل انبعاث النفس وميلها وتوجهها الى ما فيه غرضها ومطلبها ، إما عاجلاً وإما آجلاً وهذا الانبعاث والميل في غاية الصعوبة فهو أفضل من العمل كما تقدم تحقيقه . (الثامن عشر) : أن نية المؤمن لجملة الطاعات خير من عمله ، يعني عملاً واحداً ونية الفاجر كذلك فالنية دائمة ، والعمل موقت والدائم خير من الموقت . (التاسع عشر) : أن العمل يوجد بالنية لا النية بالعمل (العشر) : أن سبب هذا الحديث أن رجلاً أنصاريّاً نوى أن يعمل جسراً كان على باب المدينة قد انهدم فسبقه يهودي فعمله فأنغم لذلك الانصاري فقال النبي صلى الله عليه وآله نية المؤمن خير من عمله ، يعني اليهودي . (الحادي والعشرون) أن المراد من النية الإرادة بمعنى ارادته واخلاصه بجميع الاعمال خير من عمله

(الثاني والعشرون) : أن نية المؤمن أن لا يرجع عن الايمان خير من عمله والكافر على ضد ذلك . (الثالث والعشرون) : أن نية المؤمن على أن يزداد خيراً إن قدر خير من عمله ، وكذا نية الفاجر . (الرابع والعشرون) : أن « خيراً وشرّاً » منصوبان على أنهما مفعولان « نية » وكان حذف الألف منهما تبادل كونهما صيغتي تفضيل ، وأنهما خبر لمبتدئين فوق وقع فيهما تحريف ، والمعنى أن المؤمن اذا نوى خيراً وإن لم يفعله كان ذلك محسوباً من جملة أعماله والكافر اذا نوى شرّاً كان ذلك من أعماله فيثاب المؤمن بذلك ويعاقب الكافر بذلك ، وفيه تنبيه على أن هذا من العمل الذي في قوله تعالى (فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ) (١) هذا وقد تقدم الجواب عن الاشكال الثاني وهو أن العمل الواحد اذا كان يقع على انحاء شتى فأفضل أنواعه احزمها كالوضوء في الصيف والشتاء والله العالم .

الحديث الرابع والعشرون

ما روينا بالأسانيد من شيخ الطائفة في التهذيب باسناد صحيح عن الصادق عليه السلام قال : لا ينقض الوضوء إلا حدث ، والنوم حدث .

استشكل بعض الفضلاء في هذا الحديث من حيث أنه حاول ارجاعه **قمر** الى أحد الاشكال الاربعة وكون نتيجهه حينئذ لا ينقض الوضوء إلا النوم فتكلف لذلك شططا ، فقل إن صورته بحسب الظاهر صورة قياس من الشكل الثاني ولا يخفى اشتغال صفراء على عقدي ايجاب وسلب لكن عقد الايجاب يوجب عقمه لاشتراط اختلاف مقدمتيه كيفاً ولا سبيل الى عقد السلب لعدم تكرار الوسط حينئذ فلا سبيل الى جملة من الشكل الثاني ، فلما أن يجعل الحدث في الصغرى بمعنى

كل حدث كما قاله في قوله تعالى (عَالِمَاتٌ أَنْفُسُهُنَّ مَا قَدَّمْنَ وَآخَرْتُنَّ) (١) من أن المراد كل نفس فيصير في قوة قولنا : كل حدث ناقض ، ويؤول الى الشكل الرابع فينتج بعض الناقض نوم ، وإما أن يحمل الصغرى كبرى وبالعكس فيكون من الشكل الاول ، وإما أن يستدل على استلزامه للمطلوب وإن لم يكن مستجعماً لشرايط القياس كما قاله في قولنا : زيد مقتول بالسيف ، والسيف آلة حديدية ، فانه لا شك في انتاجه زيد مقتول بآلة حديدية ، مع عدم جريانه على وتيرة شيء من الاشكال الاربعة وكما في قولنا زيد بن عمرو ، وعمرو ليس في البلد ومن حيث أنه حاول ارجاعه الى احد الاشكال الاربعة وكون نتيجته حينئذ لا ينقض الوضوء الا النوم وتكافئ تلك شططاً والأولى في توجيهه كما عليه الفاضلان المحققان المحدثان العلامة المجلسي والمحقق الكاشاني أنه ليس غرض الإمام عليه السلام من هذا الكلام التكلم بالشكل المنطقي بل كان غرضه « ج » من هذه الكلمات ايصالها الى اهتمام السامعين والغرض من هذا الحديث هو الرد على العامة في كلا الحكمين ، أما قوله « ع » لا ينقض الوضوء إلا حدث فهو رد على أبي حنيفة ومن تبعه من القائلين بأن القهقهة والرحاف واكل ما مسته النار ونحوها نواقض للوضوء بما ليس من الأحداث ، والجزء الثاني من الخبر وهو قوله عليه السلام : والنوم حدث ، رد على جماعة من العامة ايضاً حيث قالوا إن النوم في نفسه ليس بحدث ناقض وإنما هو ناقض باعتبار أنه مظنة خروج الحدث وفرعوا عليه بما لو نام وهو جالس متحرز من خروج الحدث بحيث حصل له العلم بعدم وقوعه لم ينقض وضوؤه وقدوردت بعض الأخبار من طرقنا في ذلك وهي محمولة على التقية .

حديث الماء في الساقية وفيه مستنقع أيفتسل منه للجنابة أو يتوضأ منه ٩٣

الحديث الخامس والعشرون

ما روينا بالأسانيد عن الشيخ في التهذيب عن أحمد عن موسى بن القاسم البجلي عن أبي قتادة عن علي بن جعفر عن أخيه موسى (ع) قال سألت عن الرجل يصيب الماء في ساقية أو مستنقع أيفتسل منه للجنابة أو يتوضأ منه للصلاة إذا كان لا يجهد غيره والماء لا يباغ صاعاً للجنابة ولا مُدّاً للوضوء وهو منفرق فكيف يصنع به وهو يخوف أن تكون السباع قد شربت منه ؟ فقال إذا كانت يده نظيفة فليأخذ كفاً من الماء يد واحدة فلينضحه خلفه وكذا كفاً أمامه وكذا من يمينه وكذا عن شماله ، فإن خشي أن لا يكفيه ، غسل رأسه ثلاث مرات ثم مسح جلده يديه ، فإن ذلك يجزيه وإذا كان الوضوء غَسَلَ وجهه ومسح يده على ذراعيه ورأسه ورجليه وإن سكن الماء متفرقاً فقدّر أن يجمعه والا اغتسل من هذا وهذا فإن كان في مكان واحد وهو قليل لا يكفيه لنفسه فلا عليه أن يفتسل ويرجع الماء فيه فإن ذلك يجزيه .

هذا الحديث من معضلات الأخبار ومتشابهات الآثار ، ومضمونه

بيان

قد ورد في جملة من الأخبار ، فروى الشيخ في التهذيب عن الحسين عن ابن سنان عن ابن مسكان قال حدثني صاحب لي ثقة أن أسأل أبا عبد الله (ع) عن الرجل ينتهي إلى الماء القليل في الطريق ويريد أن يفتسل وليس معه إناء والماء في وادة (١) فإن هو اغتسل رجع غسله في الماء كيف يصنع ؟ قال ينضح بكف يمين يديه وكفاً من خلفه وكفاً عن يمينه وكفاً عن شماله ثم يفتسل . وفي التهذيب عن الكاهلي قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إذا أتيت ماء وفيه قلة فأنضح عن يمينك وعن يسارك وبين يديك وتوضأ . وقال الصدوق في الفقيه فإن اغتسل

(١) الوادة الأرض المنخفضة .

٦٤ حديث الماء في الساقية وفيه مستنقع أيفتسل منه للجنابة لو يتوضأ منه

الرجل في وهدة وخشي أن يرجع ما ينصب منه الى الماء الذي يفتسل فيه ، أخذ كفاً وصبه أمامه وكفأ عن يمينه وكفأ عن يساره وكفأ من خلفه واغتسل . وروى الفاضلان في المعبر والمنتهى عن جامع البرنطلي عن عبد الكريم عن محمد بن قيس عن أبي عبد الله « ع » قال سألت عن الجنب ينتهي الى الماء القليل والماء في وهدة فإن هو اغتسل رجع غسله في الماء كيف يصنع ؟ قال عليه السلام ينضح بكف بين يديه وكف خلفه وكف عن يمينه وكف عن شماله ويفتسل ، وكيف كان فالكلام في هذا الحديث يقع في مواضع « الأول » : قد اختلف الأصحاب في أن النضح للجوانب الأربعة المذكورة هل هو للأرض أو للبدن وعلى أي تقدير فالحكمة فيه فقيل : إنه للأرض ، واختلف في وجه الحكمة حينئذ فيه ، فقيل : لازالة النجاسة الوهمية الناشئة من مخافة شرب السباع فيه ومنها الكلاب والخنازير كما هو ظاهر الخبر الاول بل صريحه . وفيه انه لو كان الأمر كذلك فلا حاجة حينئذ الى نضح الأمكنة الاربعة المخصوصة ولا تظهر الحكمة في خصوصها ، وقيل : ان الحكمة في ذلك التيام اجزاء الأرض حتى يمتنع سرعة انحدار ماء الفسالة التي تنفصل عن البدن . وفيه أن التيام اجزاء الارض موجب لسرعة انحدار ماء الفسالة الى محل الماء لا موجب لبطء انحدارها . والحق ان لكل من التوجيه والابراد وجهاً بسبب اختلاف الاراضي فبعضها يكون انحدار الماء فيها بسبب النضح اكثر وبعضها بالعكس . وقيل : ان الحكمة هي عدم عود ماء الفصل لكن لا لاجل كونه غسالة بل من جهة النجاسة الوهمية التي في الارض فالنضح إنما هو لازالة النجاسة الوهمية عنها بذلك ، وفيه بُعد بالنسبة الى الروايات سيما الاولى . وقيل : بأن الحكمة هي رفع ما يستقدر منه الطبع من الكثافات بأن يأخذ من وجه الماء أربع اكف وينضح على الارض . ويؤيده حسنة الكاهلي عن الصادق عليه السلام قال : اذا اتيت ماء وفيه قلة فالنضح عن يمينك وعن يسارك وبين يديك وتوضأ . ورواية ابي بصير قال قلت لابي عبد الله عليه السلام إنا نسافر فرجما بلينا بالغدير من المطر يكون الى جانب القرية فيكون فيه المنرة وبيول فيه الصبي وتبول فيه الدابة فقال : إن

حديث الماء في العاقية وفيه مستنقع أيفتسل منه للجبابه او يتوضأ منه ٩٥

عرض في قلبك منه شيء فقل هكذا يعني فرج الماء بين يديك وتوضأ منه ، وفيه أنه لو كان الأمر كذلك أكنى النضح الى الجهة الواحدة دون الاربع او الثلاث على أن ظاهر ما عدى الخبر الاول على أن العلة إنما هي منع رجوع الفسالة ، ولعل الحكمة في ذلك رفع النجاسة الوهمية الناشئة من شرب الكلاب مع خوف رجوع الفسالة كما تشير به الاخبار المتقدمة ، وقيل : أن العلة في ذلك محض التعبد وهذا أسلم الطرق ولا بأس به ولكنه ليس بجواب بل هو اعتراف بالمعجز عن الجواب ، وقيل أن محل النضح والمنضوح إنما هو الماء كما تشير اليه حسنة الكاهلي ورواية أبي بصير وتكون الحكمة في ذلك إزالة النجاسة الوهمية ولكن ذلك لا يوافق إلا رواية علي ابن جعفر عليه السلام دون الاخبار والمبارات الاخر ، وقيل : إن محل النضح المذكور هو البدن واختلف على تقديره في وجه الحكمة فيه ايضا ف قيل إن الحكمة في ذلك ترطيب البدن لئلا ينفصل عنه ماء الفسل كثيرا فلا يفي الماء بنفسه لقلته ، وفيه أن هذا لا يلائم الخبرين الاخيرين وعبارة الفقيه لصراحتها في كون العلة منع رجوع الفسالة على أنه يلزم منه عدم جواب الامام عليه السلام في الخبر الاول عن إشكال السائل فان السائل إنما استشكل وتخوف من شرب السباع منه ، وقيل : إن الحكمة ازالة توم ورود الفسالة اما بحمل ما يرد على الماء ورودها بما نضح على البدن قبل الفسل الذي ليس من الفسالة واما أنه مع الاكتفاء بالمسح بعد النضح لا يرجع الى الماء شيء ، وقيل : إن الحكمة في ذلك ليجري ماء الفسل على البدن بسرعة ويكمل الفسل قبل وصول الفسالة الى ذلك الماء ، وأورد عليه أن سرعة جريان ماء الفسل على البدن مقتضى سرعة تلاحق اجزاء الفسالة وتواصلها وهو يعين على سرعة الوصول الى الماء ، ويمكن الجواب بأن انحدار الماء من أعالي البدن الى اسافه أسرع من إتصال الانحدار الى الارض بالماء الى الانخفاض لانه طالب للمركز على أقرب الطرق فيكون اتصاله عن البدن أسرع من اتصاله بالماء الذي اغترف منه هذا إذا لم تكن المسافة بين مكان الفسل وبين الماء الذي يغترف منه قليلة جداً فلمه كان في كلام السائل ما يدل على ذلك . « الموضع الثاني » : انه بناء على أن محل

٩٦ حديث الماء في الساقية وفيه مستنقع أيفتسل منه الجنابة أو يتوضأ منه

النضح في الاخبار المذكورة هي الارض وأن الحكمة فيه هي منع رجوع الفسالة
يكون مؤيداً أو دليلاً لمذهب المائنين من استعمال الماء المستعمل في الغسل ومخالفاً
لمذهب الاكثرين المجوزين لذلك وظاهرهم حمله على الاستحباب كما عن المنتهى مقرباً
له بحجة الكاهلي ، ووجه التقريب ما قيل أن الاتفاق واقع على عدم المنع من
المستعمل في الوضوء فالامر بالنضح في الحديث الاول محمول على الاستحباب عند
الكل فلا يبعد أن تكون تلك الاوامر الواردة في تلك الاخبار كذلك .
« الموضع الثالث » : أن رواية علي بن جعفر عليه السلام توافق مذهب ابن الجنييد
في وجوب غسل الرأس ثلاثاً وإجزاء المسح لبقية البدن عن الغسل على ما حكى عنه
« الرابع » : قال المحدث الكاشاني في الوافي بعد إيراد رواية علي بن جعفر (ع)
هذا الحديث عنه اصحابنا من الاحاديث المعضة المأني وقد أترا في تفسيره بتمسقات
باردة لا وجه لا يرادها ، { فنقول } : وبالله التوفيق إنه يتضمن سؤاله أموراً :
أحدها : قلة الماء وقصوره عن الصاع والمُد المستلزم لفوات سنة الاسباغ ، بل
المقتضي لعدم صحة الغسل اذا رجعت الفسالة اليه حيث أن الساقية والمستنقع
يكونان غالباً في وهدة : وهذا وإن لم يصرح به في السؤال إلا أنه يستفاد من
آخر الحديث أنه عليه السلام تفرس ذلك من السائل مع احتمال أن يكون قد ابتدأ
به من غير سؤال والحديث الآتي صريح فيه ، والثاني : في تفرق الماء مع قلته المرجح
لصراحتهم وسرعة قبوله الفساد ، والثالث خوفاً من ورود ورد عليه مما افسده
من كلب ومخروء من السباع المقتضي لوسوسة قلبه وريبه في طهارته فأشار (ع)
أولاً بما يزيل عن قلبه الريب في نجاسته المبرهومة بل توهم رجوع الفسالة اليه ،
بنضح بعضه على اطراف الساقية والمستنقع لتطيب بقيته وليجوز أن تكون القطرات
الواردة عليه اعاوردت من الاطراف المنضوحة دون البدن والنضح وإن كان مما يزيد
في قلة الماء إلا أنه يجبره سقوط سنة الاسباغ في حال الاضطراب وأنه يكنيه حينئذ
غسل رأسه ثلاثاً يعني بثلاثة اكف كما يأتي في محله ثم مسح ساير جسده بيده وتذليل
الاكف للرأس وإن كان أيضاً مما يزيد في تقليل الماء إلا أنه يعين في غسل ساير

سُئِلَ الإمام عن التيمم فتلا آية (السارق والسارقة) ٦٧

البدن بما ينصب منه على أطرافه ويستغاد من هذا الحديث جواز الاكتفاء بالمسح في غير الوجه والرأس في الطهارة مع قلة الماء بل صحة الغسل مع قلة الماء إذا انضفت الغسالة إليه ونعمته ولا غرو لأنه مضطر ويأتي الكلام فيه في محله ، ويحتمل الحديث معنى آخر وهو أن يكون المنضوح بالأشرف أطراف البدن إزبل تؤسم ورود الغسالة إما بحمل ما يرد على الماء على ورودها مما نضح على البدن قبل الغسل الذي ليس من الغسالة وأما أنه مع الاكتفاء بالمسح بعد النضح لا يرجع إلى الماء شيء وليستعين بذلك النضح على غسل البدن مع قلة الماء فإنه إذا كان البدن رطباً يكتفيه قليل من الماء وعلى هذا التفسير يكون الجواب عن تؤسم النجاسة مسكوتاً عنه لأنه قد ظهر في ضمن الحديث انتهى كلامه .

الحديث السادس والمُسْرُون

ما روينا بالأسانيد عن الشيخ في التهذيب والاعتبار عن حماد بن عيسى عن بعض اصحابنا عن أبي عبد الله (ع) أنه سئل عن التيمم فتلا هذه الآية (والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما (١) وقالوا فاقطعوا أيديهم وأيديكم إلى اللرافة) قل فامسح على كفك من حيث موضع القطع وقال (وما كان ركبك ندياً (٢) في هذا الحديث من وجوه : ١ الأول : أن السائل إما **واسطال** أن يكون سأل عن كيفية التيمم ، أو كيفية ، أو وقته ، أو المندر المسوخ له ، أي مما يتيمم به ، أو مما يقطع له ، أو مما يقطع به ، أو مما يقطع به ، وظاهر الجواب لا يطابق شيئاً من هذه الأشياء كما ترى ، ويمكن الجواب بأن السائل سأل

(١) سورة المائدة آية ٣٨ .

(٢) سورة مريم آية ٦٤ .

عن بعض الكيفية وهي كيفية مسح اليدين وحدث الذي يمسح منها ، أو أن السؤال كان بلفظ عام والإمام فهم منه السؤال عن كيفية خاصة فأجاب « ع » على ذلك لو كان الحال يقتضي الاقتصار على ذلك . « الثاني » : أن الإمام عليه السلام أجاب السائل بتلاوة الآيتين المذكورتين مع أنه لم يظهر للجواب بهما معنى ولو ظهر لم يدل على التيمم الذي تذهب اليه الشيعة بل ربما دل على خلافه كما يأتي ، ويمكن الجواب عنه بوجهين الأول أن يكون مراد الإمام أن الأيدي قد اطلقت على معاني فأطلقت تارة على ما بين الأصابع والزند ، وتارة على أطراف الأصابع إلى أصولها ، وتارة على أطراف الأصابع إلى الزند ، فإذا كان ليد إطلاقات كثيرة وفهم التبعين منها موقوف على البيان فيكون المراد باليد في آية التيمم من أطراف الأصابع إلى الزند وفهم ذلك ببيان من النبي صلى الله عليه وآله (الثاني) : أنه لما كان قد قيدت الأيدي في آية الوضوء بالمرافق حيث قال : (وأيديكم إلى المرافق (١)) علم أن إطلاق اليد على ذلك مجاز يحتاج إلى القرينة إذ التأسيس أولى من التأكيد فيكون إطلاق اليد على ما بين الأصابع إلى المرافق مجازاً يحتاج إلى القرينة فيكون غرض الإمام عليه السلام الرد على العامة القائلين بوجوب المسح في التيمم إلى المرافق بأنها في آية التيمم مطلقة فلا يراد بها ذلك المعنى فيكون المراد بها إما إلى الزند أو إلى أصول الأصابع ولا قائل بالأخير فتعين الأول . « الثالث » : أن قوله عليه السلام في الخبر وقال وامسح على كفيك من حيث موضع القطع في غاية الإشكال فإن محل القطع عند الإمامية هو أصول الأصابع الأربعة ما عدى الإبهام وموضع المسح عندهم منها إلى الزند ، ويمكن الجواب بأنه لما كان بعض العامة يعتقد أن موضع القطع إلى الزند فيكون احتجاجاً من الإمام عليه السلام عليهم بأن الأيدي لها اطلاقان إطلاق في آية السرة على الأصابع مع الزند ، وإطلاق في الوضوء إلى المرفق وقد وردت مطلقة في التيمم فيجب أن تحمل على الزند لأن الأصل عدم الزايد ولعدم النص على التقييد ولما تقدم سابقاً ، « الرابع » أن في هذه الضمائر التي في الحديث تفويهاً لأن ضمير (تلا)

عابِدُ إِلَى الْإِمَامِ وَضَمِيرٍ (قَالَ) الْأَوَّلَى إِلَى اللَّهِ وَالثَّانِيَةَ إِلَى الْإِمَامِ وَالثَّلَاثَةَ إِلَى اللَّهِ ، وَهُوَ رَكِيعٌ لَا يَتَكَلَّمُ بِهِ الْفَصِيحُ ، وَالتَّكَلُّمُ هُنَا سَيِّدُ الْفَصَحَاءِ ، وَيُمْكِنُ الْجَوَابُ بِأَنَّهُ لَا بَعْدَ فِي كَوْنِ الضَّمَايِرِ كُلِّهَا عَائِدَةً إِلَى الْإِمَامِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَيَكُونُ مَعْنَى (قَالَ) الْأَوَّلَى وَالثَّلَاثَةَ تَلَا أَوْ تَمَثَّلَ أَوْ تَقُولُ الضَّمِيرُ الثَّلَاثَ وَالرَّابِعَ عَائِدَانِ إِلَى الْإِمَامِ فَلَا تَقْوِيصَ أَوْ تَقُولُ إِنَّ هَذِهِ الضَّمَايِرَ مِنْ كَلَامِ الرَّاوي لَا مِنْ كَلَامِ الْإِمَامِ عَلَيْهِ السَّلَامُ . « الْخَامِسُ » أَنَّ قَوْلَهُ (وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا) لَا يَظْهَرُ لَهُ مَنَاسِبَةٌ لِمَا قَبْلَهُ ، وَيُمْكِنُ الْجَوَابُ بِأَنَّ الْغَرَضَ مِنْهُ أَنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى لَمْ يَتْرَكْ شَيْئًا بِغَيْرِ حَكْمٍ وَلَا حَكْمًا بِغَيْرِ دَلِيلٍ ، بَلْ بَيْنَ جَمِيعِ ذَلِكَ فِي الْقُرْآنِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى : (مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ) (١) وَقَوْلِهِ تَعَالَى : (وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ) (٢) أَوَّالُ الْمُرَادِ أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَنْسَ تَقْيِيدَ آيَةِ التَّيْمِ بِقَوْلِهِ : (إِلَى الْمُرَافِقِ) وَقَوْلُكُمْ يَشْعُرُ بِنِسْبَةِ النِّسْيَانِ إِلَيْهِ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ عُلُوًّا كَبِيرًا .

قَالَ فِي الْوَاقِفِ بَعْدَ إِبْرَادِ الْحَدِيثِ لَعَلَّ الْمُرَادَ أَنَّهُ لَمَّا أُطْلِقَ الْإِبْدِي **تَفْصِيلُ** فِي آيَةِ السَّرْقَةِ وَالتَّيْمِ وَقَبِلْتُ فِي آيَةِ الْوُضُوءِ بِالْتَّحْدِيدِ إِلَى الْمُرَافِقِ عَلِمْنَا أَنَّ الْحَكْمَ فِي الْأَوَّلِينَ وَاحِدٌ وَفِي الثَّلَاثِ حَكْمٌ آخَرٌ فِي مَعْنَى الْإِبْدِي وَمَوْضِعُ الْقَطْعِ إِنَّمَا هُوَ وَسْطُ الْكَفِّ كَمَا بَيَّأْتُ فِي مَحَلِّهِ لَا الزَّنْدَ ، فَهَذَا الْخَبَرُ شَاذٌ يَنَاقِي مَا سَلَفَ مِنَ الْأَخْبَارِ وَلَمْ يَتَعَرَّضْ صَاحِبُ التَّهْذِيبِينَ لِهَذَا التَّنَاقِي وَالتَّوْفِيقَ بَيْنَهُمَا ، وَقَوْلُهُ (وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا) يَعْنِي لَمْ يَنْسَ مَا قَالَهُ فِي آيَةِ السَّرْقَةِ حِينَ آتَى بِمَا آتَى فِي آيَةِ الْوُضُوءِ وَالتَّيْمِ .

(١) سُورَةُ الْأَنْعَامِ آيَةُ ٣٨ .

(٢) سُورَةُ النُّحْلِ آيَةُ ٨٩ .

الحديث السابع والعشرون

ما روينا من الحمدین الثلاثة « ١ » قدس الله ارواحهم في الكافي والتهذيب صحيحاً وفي ما لا يحضره الفقيه مرسلان عن الصادق عليه السلام أنه قال : الصلاة لها أربعة آلاف حد ، وروى الصدوق في الفقيه مرسلان وفي العيون والطال مستنداً عن الرضا عليه السلام قال : الصلاة لها أربعة آلاف باب .

الطهران من مشكلات الأخبار . وقد اختلفت في معناها كلمة **وهذه** علمائنا الأبرار على وجوه : « الأول » : أن المراد بالحدود والأبواب الأحكام المتعلقة بالصلاة من الواجبات والمندوبات ، وقد حاول ذلك الفهيد (رحمه الله) في رسالتي الألفية والتفلية حيث قال : لما وقفت على الحديثين للذكورين ووفق الله سبحانه لامتلاء الرسالة الألفية في الواجبات ألحقت بها بيان المستحبات وافردت منها ما يزيد على ثلاثة آلاف تيمناً بالعدد وتقريباً وإن كان العدد لم يقع تحقيقاً إلى آخر كلامه . « الثاني » : ما ذكره المحدث الكاشاني في الوافي وهو أن أفراد منها الفرائض والسنن والآداب فعلاً وتركاً . إلا أن التعبير بهذا العدد إنما خرج مخرج الكناية فهو من باب الكناية عن التكثر فإن التعبير عن الشيء الكثير بالآلاف شائع فكما أن للصلاة فرائض ونوافل ولها محرمات ومكروهات وهي حدودها وأبوابها فلها أربعة آلاف حد باعتبار كثرة كل من هذه الأربعة المذكورة « الثالث » : ما اختاره المحدث التقي المجلسي وهو : أن المراد بها المسائل المتعلقة بها قال وهي تصير أربعة آلاف مسألة بلا تكلف وهذا في الحقيقة راجع إلى الأول « الرابع » : أن المراد بها أسباب الربط إلى جناب قدسه تعالى ، فإنه لا يخفى على

« ١ » وم : أبو جعفر محمد بن علي بن بابويه القمي ، أبو جعفر محمد بن يعقوب الكليني ، أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي .

المعارف حين يتوجه الى الله تعالى ويشرع في مقدمات الصلاة الى أن يفرغ منها
يفتح له من أبواب المعارف ما لا يحصىه الا الله سبحانه وتعالى . « الخامس » : أن
المراد بها أبواب الفيض والفضل فان الصلاة معراج المؤمن ، وقد روي أن الله
سبعين ألف حجاب ، وفي رواية تسعين ألف حجاب من نور وظلمة لو كشفها لأحرقت
سُبُحات الله (١) وجه مالهونه ، وفي الصلاة أنواع رفع الحجب التي لا تخفى على العارفين
ولهذا ورد في فضلها ما لم يرد في غيرها وأنها أفضل الأعمال بعد المعرفة . « السادس »
أن المراد بالأبواب ابواب السماء التي ترفع اليها الصلاة كل من باب أو الأبواب على
التعاقب فكل صلاة تمر على كل الابواب . « السابع » : أن اقل المراتب من
المفروض ألف ومن المسنون ألف ويتبع الاول ألف حرام والثاني ألف مكروه فيكمل
نصاب العدد حينئذ وهذا يحكى عن السيد الداملا . « الثامن » : أن مسائل أبواب
العبادات من الطهارة والصلاة والزكاة والصوم والحج والجهاد والأمر بالمعروف
والنهي عن المنكر وفروعها ، تبلغ ذلك المبلغ بل ربما تجاوزه وجميع العبادات قد
ينط بها قبول الصلاة ، من قبلت صلته قبلت سائر أعماله ومن ردت عليه صلته
ردت عليه جميع أعماله فقد رجع جميع ذلك الى حدود الصلاة ، وهذا المعنى منسوب
الى السيد الداماد أيضاً . « التاسع » : أن أبواب الصلاة هي أبواب عروجها وطرق
صعود الملائكة الموكلة عليها بها وهي السلوات الى السماء الرابعة والملائكة السملوية
في كل سماء سماء بوابون ومتوكلون على الرد والقبول وهم كثيرون لا يحصىهم كثرة
الا الله سبحانه كما قال تعالى (وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ) (٢) فالتعبير عن
ملائكة كل سماء وهم أبواب تعد الصلاة الصاعدة اليهم والتفتيش عنها يراد منه بيان
التكثير لا تعيين للترتبة العددية بخصوصها وهو للشرىف المتقدم ايضاً . « العاشر »
أن المراد بها السنن والآداب على ما رواه السيد ابن طاوس في (فلاح السائل) عن الصادق
عليه السلام في جملة حديث طويل قال فيه للصلاة أربعة آلاف حد لست تؤاخذ بها

« ١ » سُبُحة الله جلالة جمع سُبُح وسُبُحات ، وسُبُحات وجه الله انواره .

(٢) سورة المدثر آية ٧٤ .

الحديث الثامن والعشرون

مارويناه بالأسانيد السابقة عن شيخ الطائفة في التهذيب باستاده عن علي عليه السلام قال : إن اول صلاة أحدكم الركوع ، وفي رواية : أول صلاة أحدكم الركوع ، وقد وجه بوجوه :

(الاول) : أن المراد بالاولية أول واجب في الصلاة ، يعني أول ما نزل وجوبه من الصلاة هو الركوع ، وقد حكي عن بعض المفسرين أنه لما نزل قوله تعالى (اقيموا الصلاة) لم يعلموا كيف يصلون فنزل قوله تعالى : (اركعوا واسجدوا) فيكون وجوب الركوع مقدماً في النزول على وجوب النية وتكبيره الاحرام والقراءة والقيام وان كان متأخراً عن هذه كلها في الترتيب . (الثاني) : أن صلاة أهل الكتاب ليس فيها ركوع ، كما حكي ذلك فيكون المعنى أن أول فعل يمتاز به صلاة المسلم عن غيره الركوع . (الثالث) : أن يكون المراد : أول فعل يمتاز به المصلي عن غيره هو الركوع ، لأن النية فعل قلبي وتكبيره الاحرام والقراءة لا يختصان بالمصلي لاسيما اذا كانا سرّاً . (الرابع) : أن يكون المراد : أن أول فعل من أفعال الصلاة الذي علم من الشارع الاعتناء والاهتمام به وترجيحه وتفضيله على غيره والحكم بأنه أوجب من سواه الركوع . (الخامس) : أن يكون المراد : أن أول فعل يدرك المصلي فضيلة الجماعة به ويجوز له الدخول فيها الركوع . (السادس) : أن يكون المراد : أن أول فعل اذا دخل فيه المصلي لا يلتفت الى ما نساها من أفعال الصلاة السابقة عليه الركوع . (السابع) : أن يكون المراد : أن أول فعل إذا أتى به المصلي لم يأت بما نسيه من الاذان والاقامة الركوع وفيه خلاف . (الثامن) أن يكون المراد أن أول فعل إذا تركه المصلي عمداً أو سهواً أو زاده كذلك بطلت صلاة ، الركوع بناءً على ماسر . (التاسع) : أن يكون المراد : أن أول فعل إذا

أتى به المتيمم ثم وجد الماء لا يقطع الصلاة به الركوع بناء على المذهب . (العاشر)
أن يكون المراد بالركوع هو الخضوع والخشوع فيكون المعنى أن أول ما ينبغي
للمصلي الاتيان به قبل الشروع في الصلاة هو الخضوع والخشوع . (الحادي عشر)
أن يكون الأول بمعنى الأفضل مجازاً فإن الأول مقدم على غيره تقدماً حسياً والأفضل
مقدم على المفضول تقدماً معنوياً .

الحديث التاسع والعشرون

ما روئناه بالأسانيد عن الصدوق في التقيّه عن جميل بن دراج في الصحيح
عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا بأس بأن تصلي المرأة بحذاء الرجل وهو يصلي ،
فإن النبي (ص) كان يصلي وعابسة مضطجعة بين يديه وهي حائض وكان إذا أراد
أن يسجد غمز رجلها فرفعت رجلها حتى يسجد .

الخبر من المعضلات كما ترى ، ويمكن توجيهه بوجوه : (الأول)
وهذا أن تكون (الفاء) بمعنى الواو ، أو معرفة عنها فيكون ما بعدها
جملة أخرى وبيان حكم آخر ويكون المعنى لا بأس بأن تصلي المرأة بحذاء الرجل
وهو يصلي فيكون قد تم الكلام ، ثم استأنف وأفاد حكماً آخر وهو أنه يجوز للرجل
أن يصلي والمرأة مضطجعة أمامه فإن رسول الله (ص) كان يصلي (الحديث) ،
فالفاء ليست تعليلية بل عاطفة بمعنى الواو فتفيد معنى آخر وحكماً آخر . (الثاني)
أن يكون قوله : فإن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يصلي إلى آخره تعليلاً لقوله
(وهو يصلي) ويكون قوله (وهو يصلي) عطفاً على قوله : لا بأس بأن تصلي المرأة
بحذاء الرجل ، فيكون المعنى لا بأس بأن تصلي المرأة بحذاء الرجل ولا بأس هو يصلي
أي لا بأس أيضاً بأن الرجل يصلي بحذاء المرأة فإن رسول الله كان يصلي وعابسة

مضطجعة بين يديه وهي حايض ، ويكون قوله (فان النبي) تعريفاً لقوله (وهو يصلي) فيكون الحديث مفيداً لجواز اجتماعهما في حالة كون أحدهما مصلياً والآخر غير مصلي كما تضمنه التعليل المذكور . (الثالث) : أن يبقى على ظاهره ويكون التعليل تأملاً باعتبار أن غير الحايض أشرف من الحايض والمصلي أشرف من غيره ، وإذا جاز الاجتماع في الصورة المذكورة جاز في الصلاة بطريق أولى .

قال المحدث النقي المجلسي رحمه الله : التعليل الذي وقع في صحيحة **تنبيه** جميل بصلاة النبي صلى الله عليه وآله وعائشة مضطجعة بين يديه ليس من خبر جميل على الظاهر لأن خبر جميل المذكور في التهذيب بدون التتمة ، والتتمة المذكورة في الكافي في رسالة ابن رباط ، فيمكن أن تكون نسخة الفقيه بالواو لا الفاء ويكون خبراً آخر لا تعلق له بالأول ، وعلى نسخة الفاء فالظاهر أن التتمة من خبر جميل وقعت رداً على العامة بقرينة ذكر المرأة وكذا كلما يقع الاستشهاد بذكرها بناءً على معتقدم فإن أكثرهم قالوا يبطلان الصلاة لو كانت المرأة بمحذاء الرجل ولولم فصل لعدم جواز اجتماع الرجل مع المرأة عندم باعتبار المحاذات لا باعتبار الصلاة فاستشهد عليه السلام بفعله « ص » إن كانوا حاضرين « ١ » أو لجميل حتى يخصصهم بفعله صلى الله عليه وآله ويظهر عندم عدم حياؤها وآدابها انتهى .



حديث انكم تآمنون موتاكم لا إله إلا الله ونحن نلقن موتانا محمد رسوا لله ٧٥

الحديث الثامن

ما روينا بالأسانيد عن الصدوق في الفقيه قال قال أبو جعفر عليه السلام إنكم تآمنون موتاكم لا إله إلا الله عند الموت ونحن نلقن موتانا محمد رسول الله ، يحتمل وجوها « الأول » : أن يكون المراد إنا أهل البيت لما كنا مشتغلين دائماً بكلمة التوحيد لا نحتاج الى التلقين بها ولما كان أهل البيت بسبب انتسابهم الى النبي صلى الله عليه وآله يغفلون عن الشهادة بالرسالة فنحن نلقنهم بها لئلا يغفلوا عنها كما غفلت عنها فاطمة بنت اسد أم أمير المؤمنين عليه السلام فللقنها رسول الله { من } بابنك ابنك . « الثاني » : أنه لما كانت الشهادة بالرسالة مستلزمة للشهادة بالتوحيد فنحن نلقنه بالملزوم ويلزمه اللازم . « الثالث » : أنه لما وصل اليكم أن من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة فأنتم تآمنونه بها ونحن نلقن بالكلمتين وما بعدهما لأن الغرض من التلقين تذكير الاعتقادات فنحن نذكرها جميعاً ، والتخصيص بذكر الرسالة لا يدل على نفي ما عداها بل يفهمها اولوا الالباب . « الرابع » : أن يكون الخطاب لبعض أهل مكة ، فانهم يقولون عند الجنازة لا إله إلا الله ، فكان المراد بالتلقين ذكر ذلك عنده لخصور الرفع فوق السرير حيثئذ كما روي ، وقوله : ونحن نلقن ، يكون اشارة الى أهل المدينة ، بمعنى انهم يلقنون موتاكم لا إله إلا الله محمد رسول الله ، فالكلام على هذا إما خبر يفيد التقرير على كل من الامرين والثاني افضل أو على وجه الانكار على من اقتصر على التهليل ، « الخامس » : أن يكون الخطاب للعامة بمعنى أنهم وإن لقنوا موتاكم الشهادتين إلا أن شهادتهم بالنبوة بمنزلة المدم لان الإقرار بالنبوة من شروطها الإقرار بالإمامة فإذا لم يكن معها الإقرار بالإمامة كانت بمنزلة المدم فلا يفيد كما ينبغي الا الخاصة . « السادس » : إن العقل لما كان يستقل في التوحيد من غير توقفه على ارتباط بعض الاجسام ببعض فلا يمكن خضعة

الخواص عنه فلا يقدر الشيطان على اغفالهم بخلاف اثبات النبوة فإن العلم به وثبوتها في نفسه يتوقف على خلق الاجسام وارتباط بعضها ببعض . فليس العقل فيه بتلك المثابة فينبغي التلقين في تلك الحال ، وأما العوام فيمكن غفلتهم عن التوحيد ايضاً في حال السكرات فيحتاجون الى التلقين والتذكير ، انتهى .

الحديث الحادي والثلاثون

مارويناه بالأسانيد عن الصدوق في القبة قال : إن الله تطول على عباده بثلاث التي عليهم الريح بعد الروح ولولا ذلك ما دفن جميع حيا ، والتي عليهم السلوة بعد المصيبة ولولا ذلك لا قطع النسل ، وسلط على الحبة هذه الدابة ولولا ذلك لكبرها ملوككم كما يكثرون الذهب والفضة .

لعل المراد من الريح المنتنة في جوف الميت عند انتفاخه اذا **حيا** ترك بغير دفن ولولا ذلك لما دفن قريب قرابته ، بل كان يحفظه بعد لعدة حبة ، فهذه الريح المنتنة هي الموجبة لدفن الجيم جميعه أي القريب قريبة ويمكن أن يراد من الريح النفس الذي يجذبه الانسان الى باطنه فانه يخفف عنه حرارة اللحم والنم ولولا ذلك لما دفن قريب قرابته لعدة هم وهمه وحزنه ، ويحتمل على بعد أن يراد بالريح الهواء الذي يذهب الريحمة المنتنة الخبيثة أي لولا هذه الريح لما قدر أن يدفن قريب قرابته لعدة تن راحته فلم يقدر أن يقرب اليه لذلك ، والسلوة بعد المصيبة ، أي اعطاه الصبر والتسلي بعد المصيبة بنثر التراب أو مسح القلب من الملأ ، أو بغير ذلك تفضلاً من الله تعالى ، ولولا ذلك لا قطع النسل ، أي لم يتزوج أحد لما يلحقه من الهم والنم والالم . وفي بعض النسخ التي عليهم الروح بعد الروح فيكون الأول بفتح الراء بمعنى الهواء والثاني بضمها ويرجع الى ما تقدم .

الحديث الثاني والثلاثون

ما رويناه من ثقة الاسلام في الكافي باسناده عن النبي (ص) قال : من سره
ان يحبي حياتي ويموت ميتي ويدخل الجنة التي وعد بها ربي ويتمسك بقضيب غرسه
ربي يده فليتول علي بن ابي طالب واوصيائه من بعده .

اتمسك بالقضيب ، إما كناية عن الوصول الى الحق ، فيكون عبارة
بإياه عن الامامة ، أو يكون كناية عن دخول الجنة فيكون تأكيداً لما
تقدمه ، أو عن دخول موضع خاص منها ، أو عن دخولها مع مزيد قرب واکرام
فيراد به شجرة خاصة في الجنة ، وغرسه بيده كناية عن مزيد الاعتناء والتشريف
والاهتمام ، واليد بمعنى القدرة أو النعمة .

الحديث الثالث والثلاثون

ما رويناه من ثقة الاسلام باسناده عن ابي بصير قال : قلت لابي عبد الله (ع)
من اين اصاب اصحاب علي ما اصابهم مع عليهم بمناياهم ؟ قال : فاجابني شبه للفضب
من ذلك الا منهم ، قلت ما بمنك جعلت فداك ؟ قال ذلك باب لخلق الا ان
الحسين بن علي (ع) فتح منه شيئاً يسيراً ، ثم قال يا ابا محمد ان اولئك كان علي
افواهم أوكية .

من ابن اصاب : (ما) للتفخيم والتعظيم والمراد به الامور الغريبة التي **يما** اخبرهم بها ، و (مع) حال من فاعل اصابهم ، والمراد باصحاب علي خو أص أصحابه وهم أصحاب سره يعني من أي سبب اصاب اصحاب علي (ع) من الامور الغريبة حال كونها مقرونة مع ما اصابهم من علمهم بمناياهم وبلاياهم كل ذلك باخباره عليه السلام اياهم ، (شبه المفضب) لعل سببه عدم وجدانه من اصحابه من يصلح أن يكون محلاً للأسرار ، وقوله ممن ذلك إلا منهم : أي ممن يكون ذلك السبب الذي يوجب اظهار الامور الغريبة والأسرار العجيبة لهم ، إلا منهم : لصلاحهم وتقواهم ورعاية حقوق املهم وكتانهم اسراره عليه السلام ، وقوله ما يمنعك : أي ما يمنعك من اظهار السر لأصحابك كما اظهره أمير المؤمنين (ع) لأصحابه ، وقوله (ذلك باب اغلق) اشارة الى اظهار السر المعلوم واغلاق باب كناية عن عدم جواز اظهاره لعدم الوكاه ، (وفتح الحسين عليه السلام شيئاً منه يسيراً) لكون بعض أصحابه أهلاً لذلك المقدار ثم بين السبب ، فقال (اولئك كانت على أفواههم أوكية) جمع وكاء ككساء وهو رباط القرية وغيرها في الأصل ، ووجه الشبه ظاهر ، ويحتمل أن يكون السؤال وقع عن سبب قتلهم ونحوه مع علمهم المذكور الذي يقتضي تحريم مما وقع ، ومعنى قوله (منهم) أي من تقصيرهم وعدم كتانهم والعلم بقصورهم عن الحفظ وترك الاذاعة ، لم يعلموا أوقات ما يصيبهم من القتل ونحوه ، وإنما عرفوه إجمالاً فلم يقدرُوا على التحرز ، ويحتمل أن يكون السؤال وقع عن حصول القتل والإذلال ونحوهما مع اختصاصهم به عليه السلام ، وذلك يقتضي قربهم عنده وكمال ايمانهم فيكون اشارة الى قوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا (١) ، وجوابه عليه السلام بأنه منهم ، أي من ذنوب سلفت منهم أراد الله تكفيرها عنهم كما قال تعالى (وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ (٢) ، أو المعنى أنه سبب اختيارهم للايمان المستلزم لاختيار الآخرة على

(١) سورة الحج آية ٣٨ .

(٢) سورة الشورى آية ٣٠ .

الدنيا توجه اليهم البلاء في دنياهم ، ويحتمل أن يكون السؤال وقع عن وجه اختصاصهم بالعلم كما تقدم ، وقوله منهم أي من أهل بيت العصمة من النبي صلى الله عليه وآله وعلي والحسنين والله العالم .

الحديث الرابع والثلاثون

مارويناه بالأسانيد عن شيخ الطائفة في التهذيبين من محمد بن الحسن الصفار عن محمد بن عيسى عن عمر بن سعيد قال : كتب الى جعفر بن محمد يسأله عن السفر وفي كم التقصير فكتب بخطه وأنا اعرفه ، قال كان امير المؤمنين (ع) اذا سافر وخرج في سفر قصر في فرسخ ثم اعاد عليه من قابل للمسئلة فكتب اليه في عشرة ايام يحتمل أن يكون المراد أنه كتب اليه الجواب بعد مضي عشرة ايام

بيانه ويكون السؤال الأول عن محل الترخص الذي يجب فيه الشروع في الصلاة قصرًا فان الفرسخ يقارب خفاء الاذان والمجدران غالباً ، ويحتمل أن يكون السؤال الثاني وقع عن التقصير في كم هو ؟ أي بمد قصد المسافة والشروع في قطعها في كم يوم يجب التقصير وهل يشترط قطعها في يومين أو ثلاثة ، فاجاب (ع) بأنه لو قطعها في عشرة ايام لوجب عليه التقصير لأنه لا يشترط قطعها في يوم واحد ولا حد معين ، ويحتمل أن يكون السؤال في اول الحديث عن قصد مسافة وشرع في السفر ثم حصل له تردد في السفر والرجوع ففي كم فرسخ يجب عليه التقصير ، فاجابه عليه السلام بأنه إذا وصل الى حد الترخص ثم حصل له التردد وجب عليه التقصير الى أن يرجع عن السفر ويكون السؤال في آخره عن وصل الى ذلك الحد والى رأس المسافة ، ففي كم يوم يجب عليه التقصير فقال في عشرة ايام ، يعني اذا نوى اقامتها وكان يوم السفر محسوباً منها وهو اليوم الذي قطع فيه الفرسخ او الذي وصل فيه كان ذلك اقل من عشرة ايام ، فاذا نوى اقامة عشرة ايام غير ذلك اليوم او

مأفقة وجب عليه التأم فيصدق عليه في هذه الصورة أنه يجب عليه التقصير في عشرة أيام لعدم انقطاع السفر بها لنقص اليوم الاول ويصدق عليها العشرة عرفاً لعدم الاعتداد بالاجزاء القليلة في المحاورات .

الحديث الخامس والثلاثون

مارويناه بالأمانيد عن الصدوق في المتيقن باسناده الحسن الى محمد بن حمران أنه سأل ابا عبد الله (ع) فقال لأي علة يجهر في صلاة الجمعة وصلاة المغرب وصلاة العشاء الآخرة وصلاة الغداة ، وسائر الصلوات ؛ والظاهر والمصر لا يجهر فيها ؟ ولأي علة صار التذويج فيها أفضل من القراءة ؟ قال : لأن النبي (ص) لما أسرى به إلى السماء كان اول صلاة فرضها الله عليه الظهر يوم الجمعة فاضاف الله اليه للملائكة تعلي خلفه وامر نبيه أن يجهر بالقراءة ليبين لهم فضله ، ثم فرض الله عليه العصر ولم يصف اليه احداً من الملائكة وأمره أن يخفي القراءة لأنه لم يكن وراءه احد ، ثم فرض عليه للمغرب واضاف اليه الملائكة فأمره بالاجهار وكذلك العشاء الآخرة ، فلما كان قرب الفجر نزل ففرض الله عليه الفجر فأمره بالاجهار ليدين للناس فضله كما بين للملائكة فلهذه العلة يجهر فيها (الحديث) .

وجه البطلان فيه : أن الاسراء بالنبي (ص) إنما كان بالليل كما نطق به القرآن (سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا) ونزل النبي صلى الله عليه وآله من المعراج قبل الفجر كما هو ظاهر الخبر وغيره من الاخبار ويمكن الجواب بأن معراج (ص) لم يكن منحصراً في مرة واحدة بل كان مراراً متعددة فجاز أن يكون هذا الخبر كناية عن معراج آخر كان في النهار ، وقد سأل أبو بصير الصادق عليه السلام كم مرة تخرج برسول الله (ص) فقال مرتين الحديث

وفي بعض الأخبار : أنه عرج به مائة وعشرون مرة ، وذكر بعض الفضلاء أنه قد
تقرر أن الليل هو مدة كون ظل الأرض فوقها بالنسبة إلى الربع المسكون بل كل
مكان باعتباره كذلك ، ومعلوم أن الشمس أكبر جرمًا من الأرض بكثير حتى أنهم
قبروا وبرهنوا على أن الشمس مقدار الأرض مائة وستة وستين مرة وثمبت مرة
ويلزم من ذلك كون المضيء من الأرض أكثر من نصفها دائماً كما هو شأن كل كرة
استضاءت من كرة أكبر منها كما في الشمس والقمر وغير ذلك ، واللازم من ذلك
كون ظل الأرض مخروطاً مستديراً تدريجياً مثل شكل الصنوبرة واقفاً في خلاف
جهة الشمس دائماً متحركاً بحركتها وينتهي فيما بين الأفلاك ، كما هو مقرر أيضاً
فليس للأرض ظل عند السماء السابعة قطعاً فضلاً عما فوقها ، والحوال هو وقت
وقوع الشمس على دائرة نصف النهار وميلها عنها يسيراً إلى طرف المغرب وهو مختلف
 باختلاف الأماكن فلعل صلاته عليه السلام كانت في مكان تكون الشمس واقفة على
تلك الدائرة اعني دائرة سمت الرأس والنسبة إليه « من » هناك وهو يجامع كون
ذلك في الليل بالنسبة إلى أهل مكة قطعاً ، وعلى هذا فيحصل قرب الفجر على ما هو
بالنسبة إليهم كما هو الظاهر فتدبر ، انتهى .

الحديث السادس والثلاثون

مارويناه عن ثقة الإسلام في باب الدعاء من الكافي عن العدة عن أحمد بن محمد
ابن خالد عن أبيه رفعه وساق حديثاً ثم قال بعده عنه عن بعض أصحابه رفعه قال :
من قال بعد كل صلاة وهو آخذ بلحيته بيده اليمنى : يا ذا الجلال والإكرام ارحمني من
النار ، ثلاث مرات ويده اليسرى مرفوعة بطنها إلى ما يلي السماء ، ثم يؤخر يده
عن لحيته ثم يرفع يده ويجعل بطنها إلى السماء ثم يقول : ارحمني من النار يا عزيز يا كريم
يا رحمان يا رحيم ، ويقلب يديه ويجعل بطونهما ما يلي السماء ، ثم يقول : ارحمني من

الصداب الأليم ، ثلاث مرات . صل على محمد وآل محمد والملائكة والروح خيرا لله ورضي عنه ووصل بالاستغفار له حتى يموت جميع الخلائق الا الثقلين الجن والانس . في هذا الاستثناء ، فانه لا يناسب المقام وظاهر **روحهم البطل** السياق انه مستثنى من جميع الخلائق الواقع فاعل

(يموت) ويفسد معناه إذ يقتضي حينئذ أن موت باقي الخلائق غير متقدم على موت الثقلين ولا على موت بعضها بل الأمر بالمكس ويمكن توجيهه بأمور : « الأول » أن تكون (إلا) صفة بمعنى غير كما في قوله تعالى : (لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا (١) أي آلهة موصوفة بكونها غير الله ، وتكون صفة مؤكدة أي الخلائق الموصوفون بكونهم غير الجن والانس . « الثاني » : أن تكون (إلا) عاطفة بمعنى الواو فيكون من عطف الخاص على العام كما قاله في قوله تعالى (إلا يكون للناس عنكم حجة إلا الذين ظلموا (٢) ، أي والذين ظلموا ، وقوله تعالى : (لا يخاف كذبي المرسلون إلا من ظلم ثم بدل حسناً بعد سوء (٣) ، أي ومن ظلم . « الثالث » : أن تكون (إلا) زائدة كما قاله الأصمعي وابن جني في قول ذي الرمة :

حراجيج ما تنفك إلا مناخة على الخسف أو تربي بها بلداً فقرا (٤)
وقوله : وما الدهر إلا منجنونا بأهله (٥)

ويكون لفظ الثقلين بدل بعض من الخلائق ، والانس والجن بدل كل من كل من الثقلين ، والله أعلم .

(١) سورة الأنبياء آية ٢٢ . (٢) سورة البقرة آية ١٥٠ .

(٣) سورة النمل آية ١١ .

(٤) الحراجيج : جمع حرجوج ، هي الناقة الطويلة ، وقيل : الضامرة .

(٥) المنجنون : يفتح الليم والجيم : الدولاب التي يستقي عليها ، حمة البيت :

(وما صاحب حاجات إلا معذبا) ، قال ابن جني في (شواهد المفني) ج ١ ص ٧٩

قال هذا البيت بعض بني سعد .

الهيئة السابعة والثلاثون

ما روينا عن الشيخ البهائي في مفتاح الفلاح باسناده من عبد الرحمان من
ابن عبد الله (ع) أنه قال : إذا صليت فصل بسمك اذا كانت ماهرة فانه قال ذلك
من الأمانة .

« قال رحمه الله » : يمكن أذ. يقال فيه أن قوله عليه السلام (يقال) يعني
أنك اذا صليت بها عرفت الشيعة أن الصلاة فيها من السنة لأن هذا الراوي كان
من أعيان اصحاب الصادق عليه السلام الموثوق بأقوالهم وأفعاله ، والمعتمد عليه
في امورهم فانهم اذا رأوه يفعل ذلك يقولون إنه من العنة لأنه لا يفعل ذلك إلا
بتول إمامه ، انتهى . « أقول » . ويحتمل أن يكون قوله عليه السلام يقال
لأجل التقية حيث لم ينسب الحكم الى نفسه او الى أحد من آباءه .

الهيئة الثامنة والثلاثون

ما روينا عن رئيس المحدثين محمد بن علي بن الحسين بن بابويه في مكتتب
(الخصال) قال : حدثنا ابو الحسن محمد بن علي بن الشاه قال حدثنا ابو إسحاق
الخراساني قال حدثنا محمد بن بونس الكرمي عن سفبان بن وكيع عن أبيه عن سفبان
الثوري عن منصور عن مجاهد عن كميل بن زياد قال : خرج إلي علي بن أبي طالب
عليه السلام فأخذ بيدي وأخرجني إلى الجبان وجلس وحلست ثم رفع رأسه إلي
فقال : يا كميل ، إن هذه القلوب أوعية ، غيرها أوطاها ، احفظ عني ما أقول
لك ، الناس ثلاثة : عالم رباني ، ومتعلم على سبيل نجاة ، وهوى بطلان اتباع
كل ناعق ، يميلون مع كل ريح ، لم يستضيئوا بنور العلم ، ولم يلجأوا إلى ركن

وثيق ، يا كميل : العلم خير من المال ، العلم يحرسك وأنت تحرس المال ، والمال تنقصه النفقة والعلم يزكو على الإلتفاني : يا كميل محبة العالم دين يدان به ، تكسبه الطاعة في حياته ، وجميل الاحدوث بعد وفاته ، فتنعمة المال نزول بزواله ، يا كميل مات خزان الأموال يوم أحياء ، والعلماء باقون ما بقي الدهر ، أعيانهم مفقودة ، وأمثالهم في القلوب موجودة ، هاهنا هاهنا (وأشار بيده الى صدره) لعلماً جماً لو أصبت له سملة ، بلى أصيب له لقناً غير مأمون ، يستعمل آلة الدين في الدنيا ويستظهر بحسب الله على خلقه ، وبنعمة على عباده ، ليتخذ الضمياء وليجة من دون ولي الحق ، أو منقاداً لجملة العلم لا بصيرة له في أحنائه بقدرح الشك في قلبه بأول عارض من شبهة ، الا لا ذا ولا ذاك ، فتهوم بالذات سلس القياد للشهوات ، أو مغري بالجمع والادخار ، ليسا من رعاة الدين ، أقرب شبهاً بهما الانعام السائمة كذلك يموت العلم بموت حامله : اللهم بلى لا تخلو الارض من قائم بحجته ، إما ظاهراً مشهوراً ، أو خائفاً مخموراً ، لئلا تبطل حجج الله وبياناته وكم وأين ، اولئك الأقلون عدداً ، الأعظمون خطراً ، بهم يحفظ الله حججه حتى يودعها نظرائهم : وبزرعها في قلوب أشباههم ، هم بهم العلم على حقايق الامور ، فباشروا روح اليقين ، واستلافوا ما استوعبه المترفون ، وانسوا بما استوحش منه الجاهلون ، صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها متعلقة بالحمل الأعلى ، يا كميل . اولئك خلفاء الله والدعاة الى دينه ، هاي هاي شوقاً الى رؤيتهم واستغفر الله لي ولكم .

سند هذا الخبر وإن كان ضعيفاً إلا أنه قد روي بطرق اخر كثيرة

بيانه رواه السيد الرضي في التمهيد ، والشيخ في الامالي ، والتقني في كتاب الغارات والصدوق في الاكمال وغيره ، وقال في الخصال : قد رويت هذا الخبر بطرق كثيرة قد اخرجته في كتاب اكمال الدين واتمام النعمة . وقوله (ع) (الجبان) والجبانة بالتشديد الصحراء وتسمى بها المقابر ايضاً وأصحر أي خرج الى الصحراء ، وفي التمهيد وغيره ، فلما أصحر تنفس الصعداء (بضم الصاد وفتح

العين المهمة ، والمدنوع من التنفس يصعده المتلهف الحزين وانتصابه على أنه مفعول مطلق نوعي كقولهم جلس القرفصاء ، « يا كميل » : هو من أعظم خواص أمير المؤمنين عليه السلام وأصحاب سره وهو ممن قتله الحجاج وكان أمير المؤمنين قد أخبره بذلك ، وفي النهج والامالي : يا كميل : إن هذه القلوب أوعية وخيرها أوعاها ، والأوعية جمع رعاء بكسر أوله الظرف ، ووعي الشيء يعيه جمعه وحفظه وأوعاها أحفظها فتعلم واجمها ، (عالم رباني) منسوب الى الرب بزيادة الألف والنون على خلاف القياس كالرباني ، قال الجوهري الرباني المتأله العارف بالله تعالى وطاعته ، وكذا قال الفيروز آبادي ، وقال في الكشف عظيم الرتبة هو شديد التمسك بدين الله وطاعته . وقال في مجمع البيان هو الذي يرب أمر الناس بتدييره واصطلاحه اليه (ومتعلم على سبيل نجاة) : أي على طريقها بأن يكون قصده من التعلم حصول النجاة الأخروية لا الحظوظ الدنيوية ، (وهمج رعاء) : الهمج جمع همجة وهو ذباب صغير يسقط على وجوه الحيوانات واعينها ، استعار عليه السلام هذا اللفظ للجهلة تصغيراً لهم ، والرعاء : بالمهملات وفتح أوله ، العوام والسفلة وأمثالهم . (اتباع كل ناعق) التبعيق : صوت الراعي لغنمه ، ويقال لصوت الغراب أيضاً ، والمراد أنهم لعدم ثباتهم على عقيدة من العقائد وتزلزلهم في أمور الدين يتبعون كل داع ويمتقدون بكل مدع ويخبطون خبط المشواء من غير تمييز محق ومبطل ، ولعل في جمع هذا القسم وافراد القسمين الأولين إشارة الى قلتها وكثرته . (والركن الوثيق) كناية عن العقائد الحققة البرهانية اليقينية التي يعتمد عليها في دفع الشبهات ودفع مشقة الطاعات . (والعلم يحرسك) : أي من مخاوف الدنيا والآخرة والفقن والشكوك والوساوس الشيطانية . (والعلم يزكو على الاتفاق) : أي ينمو ويزيد به إما لأن كثرة المدارس توجب وفور الممارسة وقوة الفكر ، أو لأن الله تعالى يفيض من خزائن علمه على من لا يبخل به ، وكلمة « على » اما بمعنى مع كما قيل في قوله تعالى (وَإِنْ رَبُّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ (١) أي معه أو للسببية

والتعليل كما في قوله تعالى (وَرَبُّكُزُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ (١) . وفي بعض الاخبار بعد هذا . « والعلم حاكم والمال محكوم عليه » لأن بالعلم يحكم على الأموال في القضاء وينتزع من أحد الخصمين ويصرف الى الآخر وايضا اتفاقه وجمعه على وفق العلم بوجره تحصيله ومصارفه « محبة العالم دين يدان به » : أي طاعة يطاع الله بها أو طاعته هي جزاء نعم الله وشكر لها ، أو يدان ويجزى صاحبه بها ، ومحبة العالم وهو الامام دين وملة يعبد الله بسببه ، ولا تقبل الطاعات الا به ، فان الدين يطلق على الطاعة والجزاء ، وفي التمهج : معرفة العالم دين يدان به ، « يكسبه الطاعة في حياته » : قال البهائي رحمه الله يكسب بضم حرف المضارعة من اكسب والمراد أنه يكسب الانسان طاعة الله تعالى أو يكسبه طاعة العباد له انتهى ، ويمكن جمعه من المجرد ايضا فإنه ورد بهذا المعنى والضمير في يكسبه راجع الى صاحب العلم « وجميل الاحدثة » : أي الكلام الجليل والثناء والاحدثة مفرد الاحاديث « مات خزان الأموال وهم أحياء » أي هم في حال حياتهم كالأموات لعدم ترتب فائدة الحياة على حياتهم من فهم الحق وسماعه وقبوله والعمل به واستعمال الجوارح فيما خلقت لاجله كما قال تعالى (أمواتٌ غيرُ أحياءٍ وما يشعرون (٢) . « والعلماء » بعد موتهم « باقون » بذكرهم الجليل وبما حصل لهم من السعادات والذات في عالم البرزخ والانشاء الآخرة . « أحياء عند ربهم يرزقون » وبما يترتب على آثارهم وعلومهم وينتفع الناس من بركاتهم الباقية مدى الاعصار . « وأمثالهم في القلوب موجودة » قال البهائي : الامثال جمع مثل بالتجريبك وهو في الأصل بمعنى النظر ثم استعمل في القول بسائر المثل بمورده ثم في الكلام الذي له شأن وغرابة ، وهذا هو المراد هنا أي إن حكمهم ومواعظهم محفوظة عند اهلها يعملون بها ويهتدون بمنارها انتهى ، قيل : ويحتمل أن يكون المراد بامثالهم اشباحهم وصورهم فان الهيين لهم واليهدين بهم والمقتدين بآثارهم يذكرونهم دائماً وصورهم بمثابة في قلوبهم على أن يكون جمع مثل

(١) سورة البقرة آية ١٨٥ .

(٢) سورة النحل آية ٢١ .

بالتعريبك أو جمع مثل بالكسر فإنه أيضاً يجمع على امثال . « إن هاهنا لعلماً » وفي النهج وغيره لعلماً . « جمّاً » أي كثيراً . (لو أصبت له جملة) بالفتحات جمع حامل أي من يكون أهلاً له ، وجواب لو محذوف أي لبذلته أو لأظهرته مع أن كلمة (لو) التي للتمني لا تحتاج إلى جزاء عند كثير من النحاة . (بلى أصيب له لقن) بفتح اللام وكسر القاف الفهم من اللقانة وهي حسن الفهم . (غير مأمون) أي يذيعه إلى غير أهله ويضعه في غير موضعه . (ويستعمل آلة الدين في الدنيا) أي يجعل العلم الذي هو آلة ووصلة إلى الفوز بالسعادة الأبدية وسيلة وآلة إلى تحصيل الخطوة الدنيوية كالمال والجاه وميل الخلائق إليه وإقبالهم عليه . (ويستظهر بحجج الله على خلقه) لعل المراد بالحجج والنعم أئمة الحق أي يستعين بهؤلاء ويأخذ منهم العلوم ليظهر هذا العلم للناس فتتخذهم ضعفاء المقبول بطانة ووليعة ويصد الناس عن ولي الحق ويدعوم إلى نفسه ، ويحتمل أن يكون المراد بالحجج والنعم العلم الذي اتاه الله ويكون الطرفان متعلقين بالاستظهار أي يستعين بالحجج للغلبة على الخلق وبالنعم للغلبة على العباد . (أو منقاداً لجملة العلم) بالحاء المهملة ، وفي بعض النسخ بالجيم أي مؤثماً بالحق ممتقداً له على سبيل الجملة وبؤيده ما في بعض النسخ أو قائلاً بجملة الحق (لا بصيرة له في أحواله) قال البهائي : بفتح الهمزة وبمدها حاء مهمة ثم نون أي جواربه أي ليس له غور وتعمق فيه ، وفي بعض النسخ في أحواله بالياء المثناة من تحت أي في ترويضه وتقويته . (يقدح الشك) على صيغة المجهول ، يقال : قدحت النار أي استخرجتها بالمقدحة ، وفي النهج ينقدح ، وحاصله أنه يشتعل نار الشك (في قلبه) بسبب أول شبهة عرضت له فكيف إذا توالى وتواترت . (ألا ، لا ذا ولا ذاك) أي ليس المنقاد المديم البصيرة أهلاً لتحمل العلم ، ولا اللقن الغير المأمون وهذا الكلام معترض بين المعطوف والمعطوف عليه . (ز أو منهوماً بالذات) أي حريصاً عليها منهمكاً فيها والمنهوم في الأصل هو الذي لا يشبع من الطعام . (سلس القياد) أي سهل الاقياد من غير توقيف . (أو مغرئ بالجمع والإدخار) أي شديد الحرص على جمع المال وإدخاره كأن أحداً يغريه بذلك ويبعثه عليه والمغرم بمضاه ،

(ليسا من رعاة الدين في شيء) الرعاة : يضم أوله جمع راع بمعنى الوالي أي ليس
المذهوم والمغرى المذكوران من ولاية الدين ، وفيه اشعار بأن العالم الحقيقي دالٌ على
الدين وقيم عليه (اقرب شبيهاً بها الانعام السائمة) أي الراعية اشبه الأشياء بهذين
الصنفين (كذلك يموت) أي مثل ما عدم من يصلح لتحمل العلوم تعمد تلك العلوم
ايضاً وتدرس آثارها بموت العلماء العارفين ، لأنهم لا يجدون من يليق لتحملها
بعدم ، قال البهائي قُسم عليه السلام الذين ليس لهم أهلية تحمل العلم الى أربعة اقسام
أولها : جماعة فسقة لم يريدوا بالعلم وجه الله سبحانه بل انما أرادوا به الرياء والسمة
وجعلوه شبكة لاقتناص اللذات الدنية والمشتبهات الدنيوية ، وثانيها : قوم من اهل
لصلاح ولكن ليس لهم بصيرة في الوصول الى اغواره والوقوف على أسرارها بل
إنما يصلون الى ظاهره فتندح الشكوك في قلوبهم من أول شبهة تعرض لهم ، وثالثها
جماعة لا يتوصلون بالعلم الى المطالب الدنيوية ولا هم عادمون للبصيرة في اخفائه
بالكلية ولكنهم أسراء في ايدي القوي كالبيمة منهكرون في الملاذ الواهية الوهمية
ورابعها : طائفة سلموا من تلك الصفات النميمة وسلكوا الطريقة المستقيمة لكنهم
لم يخلصوا من صفة خسيسة أخرى وهي حُب المال وإدخاره وجمعه واكثاره
{ وبالجملة } : فلا بد لطالب العلم الحقيقي من تقديم طهارة النفس عن رذائل الاخلاق
وذمايم الاوصاف إذ العلم عبادة القلب وصلاته وكما لا تصح الصلاة التي هي وظيفة
الجوارح الظاهرة إلا بتطهير الظاهر من الاحداث والابخاث كذلك لا تصح عبادة
القلب وصلاته إلا بعد طهارته عن خبائث الأخلاق وانجاس الاوصاف ، ثم لما كانت
سلسلة العلم والمعرفة لا تنقطع بالكلية ما دام نوع الانسان بل لا بد من إمام حافظ
لدين في كل زمان كما تقتضيه قواعد أهل الايمان استدرك كلامه عليه السلام بقوله
(انهم بلى لا تخلو الارض من قائم لله بحجة) وفي التهج بحججه (إما ظاهراً
مشهوراً) كأمير المؤمنين عليه السلام « أو خائفاً مغموراً » كالقائم عليه السلام
أو كباقي الأئمة عليهم السلام المستورين للخوف والتقية ، ويحتمل أن يكونوا داخلين
في الظاهر المشهور . « وكم وابن » استبطاء لمدة غيبة القائم عليه السلام وتبرئ من

امتداد دولة أعدائهم إرايهاهم لعدد الأئمة عليهم السلام وزمان ظهورهم ومدة دولتهم لعدم المصلحة في بيانه ، ثم بين عليه السلام قلة عددهم وعظم قدرهم ، وعلى الثاني يكون الحافظون والمودعون للأئمة ، وعلى الاول يحتمل أن يكون المراد شيعتهم الحافظون لاديانهم في غيبتهم (هجم بهم العلم) أي اطلعهم العلم الدني (على حقايق) الاشياء دفعة وانكشف لهم حجبها واستارها (وباشروا روح اليقين) الروح بالفتح بالفتحة الراحة والرحمة والنسيم أي وجدوا لذة اليقين وهو من رحمته تعالى ونسأهم لطفه (واستلانوا ما استوعره المترفون) الوعر من الارض ضد السهل ، والمترف المنعم من الترفه بالضم وهي النعمة أي استسهلوا ما استصعبه المتنعمون من رفض الشهوات وقطع التعلقات وملازمة الصمت والسهر والجوع والمراقبة . (وانسوا بما استوعش منه الجاهلون) من الطاعات والقربات والمجاهدات في الدين (وصحبوا الله فيما بابدان ارواحها متعلقة بالحل الأعلى) أي وإن كانوا بأبدانهم مصاحبين لهذا الخلق ولكن بارواحهم مباينون عنهم بل ارواحهم متعلقة بقربه ووصاله تعالى فهم مصاحبون بأشباحهم لأهل هذه الدار وبارواحهم للدلائكة المقربين الابرار (اولئك خلفاء الله في أرضه) تعريف المسند اليه بالاشارة للدلالة على انه حقيق بما يستند اليه بعدها بسبب اتصافه بالاوصاف المذكورة قبلها كما قاله في قوله تعالى (أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون) (١) ، (هاي هاي) في التهج آه آه وفي بعض النسخ هاه هاه وعلى التقادير الغرض اظهار الشوق اليهم والتوجه على سفارقتهم وإن لم يرد بعضها في اللغة في العرف شائع ، ولا ريب في شدة شوقه اليهم فأن الجنسية علة الضم وهو عليه السلام استاذ العارفين وقدوة الواصلين بعد سيد المرسلين فلا جرم إذا اشتاقت نفسه الشريفة الى مشاهدة ابناء جنسه واصحاب طريقته .

الحديث التاسع والثمانون

مارويناه بالأسانيد عن الصدوق في التوحيد والامالي بإسناده عن المروي قال قلت لرضا (ع) يا بن رسول اخبرني عن الجنة والنار أما اليوم مخلوقتان ؟ فقال نعم وإن رسول الله (ص) قد دخل الجنة ورأى النار لما عرج به الى السماء قال قلت له فان قوما يقولون إنها اليوم مقدرتان غير مخلوقتين ، فقال عليه السلام ما اولئك منا ولا نحن منهم من انكر خلق الجنة والنار فقد كذب النبي (ص) وكذبنا وليس من ولايتنا على شيء وخلد في نار جهنم قال الله عز وجل (هذه جحيم التي يكذب بها الجحيمون بطوفون بينها وبين جهنم آت) الحديث .

كون الجنة والنار مخلوقتين الآن ، من ضروري مذهب الامامية **مخفي** وعليه جمهور المسلمين إلا شريحة من المعتزلة ذهبوا الى أنهما سيخلقان في القيامة ، والآيات المتظافرة والاخبار المتواترة دافعة لقولهم ، واكثر الاخبار تدل على أن الجنة فوق السماوات السبع والنار في الارض السابعة وعليه اكثر المسلمين ، وروي عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قيل له اذا كانت الجنة عرضها كعرض السماء والارض فإن تكون النار فقال سبحانه الله اذا جاء النهار فإن الليل وهنه معارضة فيها اسقاط المسألة لأن القادر على أن يذهب بالليل حيث يشاء قادر على أن يخلق النار حيث يشاء ، وربما يقال اذا كانت الجنة في السماء فكيف يكون لها هذا العرض ؟ واجيب : بأن الجنة فوق السماوات السبع تحت العرش والنار تحت الأرضين السبع ، وربما يجاب بأنه لو جعلت السماوات والأرض طبقاً طبقاً بحيث يكون كل واحد من تلك الطباق سطحاً مؤلفاً من اجزاء لا تتجزأ ثم وصل البعض ببعض طبقاً واحداً لكان ذلك مثل عرض الجنة ، وهذا غاية في السعة لا يعلمها

إلا الله وربما يجاب ايضاً بأن المقصود المبالغة في وصف سعة الجنة لئلا شيء عندنا اعرض منها كما في قوله تعالى (خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتَ آسَمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ (١) فان أطول الأشياء بقاءاً عندنا السماوات والارض ، وقال شارح المقاصد : جمهور المسلمين على أن الجنة والنار مخلوقتان الآن خلافاً لابي هاشم والقاضي عبد الجبار ومن يجري مجراهما من المعتزلة حيث زعموا أنها تخلقان يوم الجزاء ، لنا وجهان : « الأول » : قصة آدم وحواء وإسكانها الجنة ثم إخراجها عنها بأكل الشجرة وكونها يخصصان عليهما من ورق الجنة على ما نطق به الكتاب والسنة وانعقد عليه الإجماع قبل ظهور المخالزين وحملها على بستان من بساتين الدنيا يجري مجرى التلاعب بالدين والمراغمة لإجماع المسلمين ، ثم لا تأمل بخلق الجنة دون النار فثبوتها ثبوت لها ، « الثاني » : الآيات المريحة في ذلك كقوله (وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى (٢) ، وكقوله في خلق الجنة (أَعَدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ (٣) ، (أَعَدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا (٤) ، (وَأُزِلَّتْ أَلْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ (٥) وفي خلق النار (أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ، وبرزت الجحيم للغاوين) وحملها على التعمير بلفظ الماضي مبالغة في تحققه خلاف الظاهر فلا يعدل اليه بدون قرينة ، ثم قال ولم يرد نص صريح في تعيين مكان الجنة والنار ، والاكثر على أن الجنة فوق السماوات السبع وتحت العرش تشبهاً بقوله تعالى « عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى » وقوله عليه السلام : سقف الجنة عرش الرحمن ، والنار تحت الارضين السبع ، والحق تفويض ذلك الى علم المليم الخبير انتهى ، وقال الصدوق اعتقادنا في الجنة والنار أنها مخلوقتان وأن النبي « ص » قد دخل الجنة ورأى النار حين عرج

(١) سورة هود آية ١٠٨ .

(٢) سورة النجم آية ١٣ .

(٣) سورة آل عمران آية ١٣٣ .

(٤) سورة الحديد آية ٢١ .

(٥) سورة الشعراء آية ٩٠ .

به واعتقادنا أنه لا يخرج احد من الدنيا حتى يرى مكانه من الجنة أو النار الى آخر كلامه ، وذهب بعض المحققين من العرفاء إلى أن الجنة والنار مخلوقتان كالدار المسورة بالحيطان الخالية من العماره وعمارتهما إنما تكون باعمال العباد من الطاعات والمعاصي ويرشد الى ذلك كثير من الآيات والأخبار قال تعالى (وَفَرَّدها النَّاسُ وَالْحِجَارَةَ (١)) وقال تعالى (وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ (٢)) وعن الصادق «ع» قال من قرأ سورة الزمر واستخفها من لسانه بُني له في الجنة الف مدينة وفي كل مدينة الف قصر وفي كل قصر مائة حوراء ، وله مع هذا عينان تجريان وعينان فضأختان وعينان مدهأمتان وحور مقصورات في الخيام وذواتا أفنان ومن كل فاكهة زوجان ، وعن الصادق عليه السلام عن آبائه قال قال رسول الله « ص » : من قال سبحان الله غرس الله له بها شجرة في الجنة ، ومن قال الحمد لله غرس الله له بها شجرة في الجنة ، ومن قال لا إله الا الله غرس الله له بها شجرة في الجنة ، ومن قال الله اكبر غرس الله له بها شجرة في الجنة ، فقال رجل من قريش يا رسول الله إن شجرنا في الجنة الكثير ، قال نعم ولكن اياكم أن ترسلوا عليها نيراناً فتحرقوها وتلك ان الله عزوجل يقول : (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ (٣)) ، وفي الكافي عن النبي « ص » قال : من قال لا إله الا الله غرست له في الجنة شجرة من ياقوتة حمراء منبتها في مسك أبيض أحلى من العسل وأشد مياضاً من الثلج وأطيب ريحاً من المسك فيها أمثال تدي الالبكار وتعلو عن سبعين حلة ، الخبر ، وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله قال : لو علمتم مثلكم في شهر رمضان لزدتم الله شكراً اذا كان أول ليلة منه غفر الله عزوجل لأمتي الذنوب كلها مَرَّها وعلايتها ورفع لكم الالف الالف درجة وبني لكم خمسين مدينة ، الحديث ، وفي تفسير الامام العسكري عليه السلام قال : من مسح يده برأس يتي

(١) سورة البقرة آية ٢٤ .

(٢) سورة الانبياء آية ٩٨ .

(٣) سورة محمد آية ٣٣ .

رفقاً به جعل الله له في الجنة بكل شجرة مرت تحت بده قصر أوسع من الدنيا وما فيها وفيها ما تشتهي النفس وتلذ الأعين وهم فيها خالدون ، ثم قال : قال الحسين ابن علي من كفل لنا يتيماً قطعته عنا غيبتنا واستثارنا فواساه من علومنا التي سقطت إليه حق ارشده وهده قال الله عز وجل يا ايها العبد الكريم المواسي إني أولى بهنك الكرم اجعلوا له ياملائكتي في الجنان بعدد كل حرف علمه الف الف قصر واضيفوا اليها ما يليق بها من سائر النعم ، ثم قال عليه السلام قال رسول الله « ص » : إني والله عز وجل أمر جبرئيل ليلة المعراج فعرض علي قصور الجنان فرأيتها من النهب والفضة بلاطها المسك والعنبر غير اني رأيت لبعضها شرفاً عالية ولم أر لبعضها ثقلاً يا حبيبي يا جبرئيل ما بال هذه بلا شرف كما لسائر تلك القصور فقال يا محمد هذه قصور المصلين فرائضهم ان الذين يكسلون عن الصلاة عليك وعلى آلك بعدها فإن تمت مادة لبناء الشرف من الصلاة على محمد وآله الطيبين بنيت له الشرف وإلا بقيت هكذا الحديث ، وعن أمير المؤمنين عن النبي « ص » قال قال : لما اسري بي الى السماء دخلت الجنة فرأيت فيها قيمان ورأيت فيها ملائكة يبنون لبنة من ذهب ولبنة من فضة وربما أمسكوا فقلت لهم ما بالكم قد أمسكتم ؟ فقالوا : حتى تبيحنا النفقة فقلت وما نفقتكم ؟ قالوا : قول المؤمن : سبحان الله والحمد لله ولا إله الا الله والله اكبر ، فإذا قال بنينا وإذا أمسك أمسكنا إلى غير ذلك من الاخبار ، وقال الله تعالى (وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ يَوْمَ يُمْحَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتَكْوِي بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فنفقوا ما كنتم تكنزون (١) ، وقال تعالى (مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّا لَهَا تُفُوفاً إِلَيْهِمْ أَمْهَالُهَا فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون (٢) وقال تعالى (يَوْمَ يَنْفُثُ الْمَظْأَبُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجَائِهِمْ وَيَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ

(١) سورة التوبة آية ٣٥ .

(٢) سورة هود آية ١٥ .

تعملون (١) وقال تعالى (وإن للطاغينَ لَشَرَّ مآبٍ جهنم يصلونها فبئسَ المهاد هذا فلينفقوه جهنم وغسق و آخر من شكله أزواج هذا فوج مقتحم معكم لا مرحباً بهم إنهم صالوا النار قالوا بل أنتم لا مرحباً بكم أنتم قد متموه لنا فبئس القرار (٢) وقال تعالى (أفن يَتَّقِي بَوجْهَهُ سِوَهُ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ خُوفُوا مَا كُنْتُمْ تُكْسِبُونَ (٣) وقال تعالى (يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دُعَاءَ هَذِهِ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ أفسح هذا أم أنتم لا تبصرون اصلوها فأصبروا أولا تصبروا سواء عليكم إنما تجزون ما كنتم تعملون (٤) ، الى غير ذلك من الآيات والأخبار وربما يستدل بجملة منها على تجسم الأعمال وفيه تأمل فتدبر .

الهيئة الربيعية

مارويناه عن قة الاسلام في الكافي عن السكوني عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله (ص) : انكم في دار هدية ؛ وانتم على ظهر سفر ، والسير بكم سريع ، وقد رأيتم الليل والنهار والشمس والقمر بيليان كل جديد ، ويقر بان كل بيد ، وبأتيان بكل موعود ، فاعدوا الجهاز لبعد المجاز ، قال فقام المقداد بن الاسود فقال : يا رسول الله وما دار الهدنة ؟ فقال : دار بلاغ واقطاع فاذا التبتت عليكم الفتن كقطع الليل المظلم فليكن بالقرآن فانه شافع مشفع ، وما حل مصدق ، من

(١) سورة النكيت آية ٥٥ .

(٢) سورة ص آية ٥٥ - ٦٠ .

(٣) سورة الزمر آية ٢٤ .

(٤) سورة الطور آية ١٣ - ١٦ .

جبه أمانه فاده الى الجنة ومن جملة خلفه ساقه الى النار ؛ وهو الدليل يدل على خير
 سبيل ، وهو كتاب فيه تفصيل ، وبيان وتفصيل ، وهو الفصل ليس بالمزل ، وله
 ظهر وظهر ، وظاهره ابقى ؛ وباطنه حقيق ، له نخوم ، وعلى نخومه نجوم ، لا تضي
 مجايه . ولا نبلى غرايه . وفيه مصايح الهدى . ومنار الحكمة . ودليل على
 المعرفة لمن عرف الصفة . فأبجل جالٍ بصره . وليبلغ الصفة . نظر يُنج من حطب
 ويخلص من نشب . فان التفرقة حياة قلب البصير كما يمشي للمستبصر في الظلمات بالنور
 فليكن بحسن التخلص وقلة التربص .

ماحل : أي يحمل بصاحبه اذا لم يتبع ما فيه يعني يسمى به الى الله
 به الله تعالى وقيل : معناه خضم مجادل ، والأنيق : الحسن المعجب ،
 والتخوم : بالتاء الفوقية والممجة جمع تخم بالفتح وهو منتهى الشيء ، وفي بعض
 النسخ بالنون والجيم ، وقوله (لمن عرف الصفة) أي صفة التعرف وكيفية
 الاستنباط ، والعطب : الهلاك ، والنشب : الوقوع فيما لا يخلص منه ، وفي هذا
 الخبر دلالة على حجية ظاهر الكتاب .

لا ريب في كون القرآن الكريم والفرقان الحكيم معجزا باقيا
 تبصرة مدى الدهر ، وليس لشي معجز باق سواه ، إذ تحدى به بلغاء الخلق
 وفصحاء العرب ، وجزائر العرب يومئذ مملوءة بالآلاف منهم والفصاحة صنعتهم
 وبها مباهاتهم ومنافستهم وكان ينادي بين اظهرهم مرة بعد اخرى وكرة بعد اولى
 على أن يأتوا بمثله أو بعشر سور مثله أو بسورة مثله إن شكوا فيه . وقال معلناً
 لهم (قل لن اجتمع الا اناس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون
 بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا (١) ، فمعجزوا عن ذلك حتى عرضوا أنفسهم
 للقتل ونساءهم وفزار بهم للسي ، وما استطاعوا أن يعارضوا ولا أن يقسحوا في
 جزائه وحسنه وكان ذلك من أمم الاشياء عندهم فاعترفوا بالمعجز والقصور وأ

خرج عن المقدور واختاروا المحاربة بالأسنة والسيوف ، على المعارضة بالكلمات
والحروف ، ورضوا بإعطاء الجزية والتل والهوان ولو قدروا على ذلك لأتوا به
يقيناً ولم يعرفوا انفسهم لهذه الأهوال العظيمة والشدايد الجسيمة ، مع كثرة
الفصحاء والبلغاء فيهم ، ولما سمع الوليد بن المغيرة من النبي « ص » (إن الله يأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر) قال والله إن له لحلاوة ، وإن عليه لطلاوة ، وإن
أسفله لمغدق ، وإن أعلاه لمثمر ، ما يقول هذا بشر ، وحكي الأصمعي أنه سمع كلام جارية
فقال قاتلك الله ما أفصحك ، فقالت ما ترك كتاب الله لأحد فصاحة ولقد سمعت
منه آية وهي قوله تعالى (وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه فإذا خفت عليه فألقيه
في اليم ولا تخافي ولا تحزني إنا رادوه اليك وجعلوه من المرسلين) (٢) فجمع في
آية بين أمرين ونهيين وخبرين وبشارتين هذا كله مع غرابة الأسلوب وأعجوب النظم
حتى قال الكناز (إن هذا إلا سحر يؤثر) (٣) مع اشتماله على العلوم والاشمرار ،
والمعارف والأنوار ، وتضمنه جوامع الكلم ولوامع الحكم الذي تعجز العقول عن
احداكها مع عدم الاختلاف (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً
كثيراً) (٤) فإنه لا يصدر من البشر كلام بهذا الطول خال من التناقض ، وإذا تكلم
أفصح الفصحاء بكلام طويل رأيت كلامه في غاية الاختلاف في الفصاحة ، والقرآن
لا اختلاف في فصاحته وبلاغته مع تضمنه كمال معرفة الله مما عجزت عنه عقول
الحكماء ، واشتماله على الآداب القويمة والشرائع المستقيمة ، ونظام العباد والبلاد
والعاش والمعاد ، ورفع الزراع والفساد واشتماله على الاخبار بالغايب والغيوب ،
بملا يطلع عليه إلا علام الغيوب ، واشتماله على الوقائع المستقبلية كما هي من عدم ايمان
أبي لهب وضرب النلة على اليهود وارتداد جملة من الأمة بعد موت النبي « ص »

(١) سورة النحل آية ٩٠ .

(٢) سورة القصص آية ٧ .

(٣) سورة المدثر آية ٢٤ .

(٤) سورة النساء آية ٨٢ .

وفتح البلدان ودخول مكة للعمرة وغير ذلك .

قد اختلف الناس في وجه إعجاز القرآن ، فالجمهور على أنه لاجل

تنزيل كونه في أعلى طبقة من الفصاحة واقصى درجة البلاغة على ما يعرفه

فصحاء العرب بسليقتهم وعلماء النثر بمهارتهم في البيان واحاطتهم بأساليب الكلام مع اشتماله على ما تقدم من الاخبار بالمفنيات والحكم والاسرار وغير ذلك ، وذهب جمع من المعتزلة والسيد المرتضى منا الى أن إعجازه بالصرفة يعني أن الله سبحانه صرف فهم المتحدثين عن معارضته ، مع اقتدارهم عليها ، وذلك إما بسلب قدرتهم ، أو صرف دواعيهم ، أو سلب العلوم التي لا بد منها في الاوتيان بمثل القرآن بمعنى أنها لم تكن حاصلة لهم ، أو أنها كانت كاملة حاصلة فازالها الله ، والأخير هو المختار عند المرتضى واحتجوا على ذلك بوجهين : أحدهما : أنا تقطع بأن فصحاء العرب كانوا قادرين على التكلم بمثل مفسردات السورة ومركباتها القصيرة مثل : الحمد لله رب العالمين ، وهكذا الى الآخر فيكونون قادرين على الاوتيان بمثل السورة ، وثانيهما : أن الصحابة عند جمع القرآن كانوا يتوقفون في بعض السور والآيات الى أن تشهد الثقات بأنها من القرآن وكان ابن مسعود قد بقي متردداً في الفاتحة والمعوذتين ولو كان نظم القرآن معجزاً بفصاحته لكان كافياً بالشهادة ، واجيب عن الأول : بأنه حكم الجلبة قد يخالف حكم الاجزاء وهذه بعينها شبهة من نقي قطعية الاجماع والخبر المتواتر ولو صح ما ذكر لكان كل من آحاد العرب قادراً على الاوتيان بمثل قصائد فصحاءهم كإسرى القيس واضرابه واللازم قطعي البطلان ، وعن الثاني : بمد صحة الرواية وكون الجميع بعد النبي صلى الله عليه وآله لا في زمانه وكون كل سورة مستقلة بالإعجاز أن ذلك بعد تسليمه كان للاحتياط والاحتراز عن أدنى تفسير لا يخل بالإعجاز وإن إعجاز كل سورة ليس مما يظهر لكل أحد بحيث لا يبقى له تردد أصلاً .

تتمه صهيونية أعلم أن فصحاء العرب وحناف أرباب البلاغة والخطب مع كمال حذافتهم في استمرار بلاغة القرآن وقرط عداوتهم للمسلمين والاحلام لم يجدوا فيه لاطمن مجالا ولم يوردوا في القدح مقسالا حتى نسبوه الى المحر على ما هو دأب المحجوج المبهوت ، توجباً من فصاحته وحسن نظمه وبلاغته حتى انتهى الأمر من بعدهم الى قوم من الزنادقة اعداء الدين وفرقة من الملحدين فاخترعوا مطاعن بديهة البطلان مخالفة للوجدان يشهد بكذبها الانس والجان .

« منها » : أن فيه كتابات غير عربية كالاستبرق ، والسجل ، والفسطاس ، والمتاليد والله يقول فيه : بلسان عربي مبين ، ورد بأن ذلك من توافق اللغتين كالتنوير والصابون ، أو المراد أنه عربي النظم والاسلوب ، أو الكل عربي على سبيل التغليب « ومنها » : أن فيه خطأ من جهة الاعراب مثل (إن هذان لسا حوران (١)) وقوله (إن الذين آمنوا والذين هاجوا والصابون (٢)) وقوله (لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك والمقيم الصلاة (٣)) وود بأن ذلك صحيح ومرافق للعربية كما بين في محله ، وقد ذكره المفسرون وابن هشام في مخني البريب فلا لطيل الكلام بذكره ، « ومنها » : أن فيه ما يكذبه حيث أخبر بأنه لا يتهدر الانس والجن أن يأتوا بمثل سورة منه وأقل السورة ثلاث آيات ثم حكى تعالى عن موسى مع اعترافه بأن هارون أفصح منه لسانا مقدار أحد عشر آية منه وهو قوله تعالى (رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي (٤)) الى قوله إنك كنت نبأ بصيراً ، ورد بأن المحكي لا يلزم أن يكون بهذا النظم بوجه بل حكاه الله تعالى بالمضى على أن اللغات السابقة لم تكن طرية ضرورة على أن المختار عند البعض في المتحدى به سورة من الطوال أو عشر من الأوساط ، « وحسبنا » : أن فيه متشابهات بتمسك بها أهل الضلال كالمجسة

(١) سورة طه آية ٦٣ . (٢) سورة المائدة آية ٦٩ .

(٣) سورة النساء آية ١٦٢ . (٤) سورة طه آية ٢٥ .

والهجرة والتدبرية كقوله تعالى (الرحمن على العرش استوى (١) ، « وجاء ربك والملك صفاً صفاً » (٢) « فيضل الله من يشاء ويهدي من يشاء » (٣) وغير ذلك ، ورد بأن التشابهات فيها فوايد لا تحصى وحكم لا تستقصى من الاذعان والتسليم والرجوع الى الراسخين في العلم والنظر والاجتهاد في طلب المراد ونحو ذلك ، « ومنها » : أن فيه قوله تعالى (لو كان من عندغير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً (٤) وانت تجد فيه من الاختلاف المسموع من اصحاب القراءة مالا يحصى ورد بأن الاختلاف المنفي هو التفاوت في مراتب البلاغة بحيث يكون بعضه قاصراً عن مرتبة الاعجاز أو مشتقاً على تناقض الاحكام والاخبار ، « ومنها » : أن فيه التناقض كقوله (فيومئذ لا يسئلك عن ذنبه إنس ولا جان (٥) مع قوله (فوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمِينَ عما كانوا يعملون (٦) وكقوله تعالى (ليس لهم طعام إلا من ضريع (٧) مع قوله (ولا طعام إلا من غسلين (٨) الى غير ذلك من المواضع التي يترجم منها الثاني بين الكلامين ، ورد بمنع وجوب شرايط التناقض بل لكل من الآيات الظاهرة التنافي معانٍ صحيحة مذكورة في التفسير وغيرها ، « ومنها » أن فيه الكذب المحض كقوله تعالى (ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم (٩) لانتطع بأن الأمر بالسجود قبل خلقنا وتصويرنا ، ورد بأن المراد خلق أئينا آدم وتصويره ، « ومنها » : أن فيه الشعر من كل بحر وقد قال تعالى (وما علمناه الشعر وما ينبغي له إن هو إلا ذكر وقرآن مبين (١٠) فن بحر الطويل (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر (١١) ومن المديد (واصنع

- | | |
|------------------------|-------------------------|
| (١) سورة طه آية ٥ | (٧) سورة الفاشية آية ٦ |
| (٢) سورة الفجر آية ٢٧ | (٨) سورة الحاقة آية ٣٦ |
| (٣) سورة ابراهيم آية ٤ | (٩) سورة الاعراف آية ١١ |
| (٤) سورة النساء آية ٨٢ | (١٠) سورة يس آية ٦٩ |
| (٥) سورة الرحمن آية ٣٩ | (١١) سورة الكهف آية ٢٩ |
| (٦) سورة الحجر آية ٩٢ | |

الْأَفْكَ بِأَعْيُنِنَا (١) ومن البسيط (ليقضي الله أمراً كان مفعولاً (٢) ومن الوافر (ويخزيهم ويذعركم عليهم ويكيف صدور قوم مؤمنين (٣) ومن الكامل (والله يهدي من يشاء الى صراطٍ مُسْتَقِيم (٤) ومن الهزج (تالله لقد آثرك الله تخليناً (٥) ومن الرجز (دانية عليهم ظلالها (٦) ومن الرمل (وجفان كالجواب وقدور راسات (٧) ومن السريع (قال فما خطبك ياسامرئي (٨) ومن المندوخ (إنا خلقنا الإنسان من نطفة (٩) ومن الخفيف (أرأيت الذي بُكَتْذِبَ بالدين فذلك الذي يدعُ اليتيم (١٠) ومن المضارع (يوم التناد يوم تولوف مدبرين (١١) ومن المقتضب (في قلوبهم مرض (١٢) ومن المجث (المطوعين من المؤمنين في الصدقات (١٣) ومن المتقارب (وأملئ لهم إن كيدي متين (١٤) ورد بأن مجرد كون اللفظ على هذه الأوزان لا يكفي في كونه شعراً بل لابد من تعمد الوزن ولا بد عند البعض من التقفية على أن في كثير مما ذكر نزع تغييرولو سلم فالتغليب باب واسع على أن الظاهر أن المراد من الشعر المنفي والمنهي عنه هو التخييلات والمبالغات في تحسين الأشياء كما يقال هذا كلام شعري .

- | | |
|--------------------------|-----------------------------|
| (١) سورة هود آية ٣٧ . | (٨) سورة طه آية ٩٥ . |
| (٢) سورة الاغاث آية ٤٢ . | (٩) سورة الدهر آية ٢ . |
| (٣) سورة التوبة آية ١٤ . | (١٠) سورة الماعون آية ٢٢١ . |
| (٤) سورة النور آية ٤٦ . | (١١) سورة طافر آية ٣٢ . |
| (٥) سورة يوسف آية ٩١ . | (١٢) سورة البقرة آية ١٠ . |
| (٦) سورة الدهر آية ١٤ . | (١٣) سورة التوبة آية ٧٩ . |
| (٧) سورة سبا آية ١٣ . | (١٤) سورة الاحراف آية ١٨٣ . |

الحديث الحادي والاربعون

مارويته عن الثقة الجليل علي بن ابراهيم في تفسيره عن ابيه عن علي بن مهزيار
والحسن بن محبوب عن النظر بن سويد عن درست عن ابي بصير عن ابي جعفر (ح)
قال : اذا دخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار جيء بالموت فيذبح ثم يقال : خلود
فلاموت اهدأ .

يُعلمه
اختلف الناس في معنى الخلود ، فلامامية والمعتزلة على أنه بمعنى
الثبات والدوام الذي لا ينقطع لظواهر الآيات والأخبار وقوله تعالى
(وما جعلنا لبشرٍ من قبلكَ خُلوداً) (١) فنفى الخلود عن البشر مع تحقق العمر
الطويل لبعضهم فالتفتي غير المثبت ، والمحكي عن الاشاعرة أنه بمعنى الثبات المؤبد دام
أم لم يدم واحتجوا بقوله تعالى (خالدين فيها أبداً) (٢) ولو كان التأيد داخل في
معنى الخلود لكان ذلك تكراراً ، ولذلك قيل للاخبار خوالده ، وللمعتزلة الذي يبقى من
الانسان على حاله ما دام حياً خلوداً ، ويستعمل أيضاً فيما لا دوام له كقولهم « وقف
خلود » وربما يقال إن الاشتراك والمجاز على خلاف الأصل ولازم شيء منهما أن يكون
موضوعاً للأعم ويستعمل في الأخص من جهة اندراجها تحت الأعم كاطلاق الجسم
على الانسان والمراد به هاهنا المعنى الأخص لدلالة الآيات والأخبار وشهادة العقل
على انه بمعنى الدوام الذي لا ينقطع والا لكان خوف الانقطاع ينقص عليهم تلك
النعمة وكلما كانت النعمة أعظم كان خوف انقطاعها اشد فيلزم أن لا ينفك أهل
الثواب البتة عن النعم والخمرة والجهل بسوء العاقبة أو علمها وهو غير جائز لأن
الدار دار اليقين لا دار الشك والتعظيم فضلاً عن اعتقاد خلاف الحق ، واعترض
هاهنا بأن الأبدان مركبة من اجزاء متضادة الكيفية معرضة للاستحالات

والاقتلابات المؤدية الى الانهك والانهك فكيف يعقل خلودها في النيران أو الجنان
واجيب بأنه تعالى يميدها بحيث لا يعترىها الاستحالة ولا يمتورها الفساد بأن يحمل
اجزائها متقاربة في الكيفية متساوية في القوة لا يقوى شيء منها على احالة الآخر
بمتاقفة لا ينفك بعضها عن بعض كما يشاهد في بعض المعادن ، وأورد عليه الفاضل
المعارف الشيرازي أن تجويز كون الأجزاء المنصيرية غير قابلة للاستحالة والاققلاب
خروج بها عن طبائرها الأصلية واستحالتها في المزاج لبعض المعدنيات لا يفيد
التأييد والتساوي في الكيفية والقوة بحسب الاعتدال الحقيقي على تقدير امكانه
وحدونه مما يحيل بقائها أبداً لتناهي الأفاعيل والانفعالات والقوى الجسمانية كما
برهن عليه في محله سيما والجواهر الطبيعية المادية كلها لازمة السيلان والتجدد غير
منفكة عن الانتقال والحدوثان في كل آن بحسب جوهرها وطبيعتها كما في قوله :
(وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ (١)) ، نعم يمكن دوامها
من جهة الامداد العلوي والايحاء الفاعلي امداداً بعد امداد وايحاءاً امداداً بعد امداد ،
فلحق أن الحافظ للمزاج ايضاً والمديم لاجزاء المركب عن التبدد والتفرق ليس ضرور
تلك الأجزاء لأنها متداعية الى الانهك مقتضية للحركة الى أحيائها الطبيعية وانما
هي مجبورة بقسر قسر وجبر جابر سلطة الله عليها يجبرها على الالتئام وبمنعها من
الافتراق والانزاع وهي صرورة أو نفس أو ملك جسماني متعلق بها حافظ لها ومبني
لها لا بالمعدّل بالتوحد ونوعيتها وتجددها المدي لا ينافي شخصية المركب
وبقاءه بالصورة لأن نشاط الشخصية بالصورة لا بالمادة فالحَيوان مثلاً بدنه في التحلل
والقوالب لمكرب الحرارة الغريزية والغريبية ونار الطبيعة على تحليتها واذابتها
ما دامت حياته ومع ذلك شخصيته باقية تلك المدة بالصورة الحيوانية وهي نفسه
أو أمر آخر ، لكن التفاعل المديم إن كان أسراً قائماً بالجسم في وجوده أو في فاعليته
فلا يمكن دوامه بالخص والافيمكن دوامه بالخص ولهذا يجب الحشر فيما يحتمل
البقاء من النفوس ، فالصواب أن يقال في كيفية بقاء الأبدان الأخروية وصيرورة

هذه مع تلك مع انخفاض الشخصية بالعدد أن العبرة في ذلك بالنفس لا بالبدن فانفس باقية حافظة للبدن أما في الدنيا فبايراد البدل عليه لانضيات الأجسام الغذائية اليه وأما في الآخرة فبإلغائها ، النشأة الآخرة بمجرد التصورات والجهات الفاعلية لأن انشاء الجسم وتصويرها لا عن مادة وحركة بل بمجرد التصور من ديدن القوى المجردة فان وجود الافلاك عن مباديها من الملائكة التي الله بإذن الله من هذا القبيل وكذا الحكم فيما تخطر في نفس الانسان في عالم باطنه وغيبه من الأجسام العظيمة والأشكال المعجبية التي لم تعهد من هذه الأجساد والبساتين الزهرة التي لم يخلق عليها في البلاد فانها جميعاً حصلت من جانب الفاعل بلا مشاركة القابل وقياس أمور الآخرة وأحوالها على ما يجده الانسان ويشاهده من هذا العالم من قس النخل وقصور الحكمة وضمف البصيرة ، انتهى كلامه .

الحديث الثاني والاربعون

ما روينا بالأسانيد السابقة عن تميم الاسلام في الكلبي عن علي بن ابراهيم عن ابيه عن ابن ابي عمير عن عبد الحميد بن ابي الملا عن ابي عبد الله عليه السلام قال : إن الله عز وجل إذا أراد بعبده خيراً نكت في قلبه نكتة من نور ، فضاء لما سمعه وقلبه حتى يكون احرص على ما في ايديكم منكم ، وإذا أراد بعبده سوءاً نكت في قلبه نكتة سوداء فظلم لما سمعه وقلبه ؛ ثم تلا هذه الآية (فمن يُرد الله أن يهديه يُشرح صدره للإسلام ومن يُرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يشد في السماء) (١) .

بيان ان الله عز وجل اذا اراد بعبد خيراً لصفاء قلبه وميله اليه أو علم منه ذلك ، نكت في قلبه نكتة من نور العلم والايمان ، والاعطف والتوفيق ، والفيض والهداية ، فاضاء لها ، أي لاجل تلك النكتة النورانية محمه وقلبه وسائر أعضائه ، فيتهدي كل عضو الى ما هو مطلوب منه ويتوجه اليه ويعرض عن غيره حتى يكون حرصه على الايمان والولاية اشد من حرصكم عليها ، واذا اراد الله بعبد سوءاً لميله الى الباطل والظلمة لاستمداده الفطري أو علم منه السوء باختياره نكت في قلبه نكتة سوداء هي نكتة الجهل والكفر والخذلان انذي هو سلب اللطف والتوفيق فظلم لها سمه ، وقلبه فلا يسمع الحق ولا يعلم الخير وهو الختم للمانع من إدراك الخير ، ثم تلى هذه الآية استشهاداً لما ذكر (فن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام) أي فن يرد الله أن يهديه الى طريق الجنة في الآخرة والى الخيرات في الدنيا لميله اليها يشرح صدره للاسلام ويوسعه لقبول أحكامه ومعارفه حتى يتأكد عزمه عليها ويقوى الداعي على التمسك بها ، وذلك لطف من الله تعالى عليه ، ومن يرد أن يضل عن طريق الجنة الى طريق النار وعن سبيل الخيرات الى الشرور لا يبطال استمداده الفطري بسلب لطفه عنه يجعل صدره حرجاً لا تقباضه بقبض الكفر والعصيان وتقييده بقيد الظلمة والطغيان فهو في قبول الايمان ولوازمه كأنما يصمد في الماء فيمتنع من دخول الايمان في قلبه كما يمتنع الصمود في السماء .

نبذة أعلم أن محالة اسناد الاضلال وما يجري مجراه الى الله تعالى في هذه الآية وفي قوله « فيضل الله من يشاء » ويهدي من يشاء (١) وغيرهما قد صارت معارك للاراء ومصارع الالهراء سيما بين الاشاعرة والمذلية وتحقيق الكلام أن أهل اللغة قد ذكروا أن همزة الالفصال قد تنجي لتعدي غير المتعدي ، كما في خرج وأخرج ، وقد تنجي بمكس ذلك فينتقل المتعدي الى غير المتعدي ، كما في كعبته فأكب ، وقد تنجي لمجرد الوجدان تقول : أتيت أرض فلان

فأصمرتها أي وجدتها ماسية ، وإذا ثبت هذا فقولنا أضله الله لا يمكن حمله الا على وجهين ، أحدهما : صبره ضالاً ، والثاني : أنه وجدته ضالاً ، فعلى الاول إما أن يراد به صيره ضالاً عن الدين أو صيره ضالاً عن الجنة ، ثم إن معنى الاضلال عن الدين في عرف اللغة عبارة عن الدعاء الى ترك الدين وتقبيحه في عينه ، أو إيقاع الوسوسة في قلبه وهذا هو الاضلال الذي اضاف الله الى الشيطان فقال (إنه عدو مضل مبين) (١) وقال حكاية عنه « ولأضلّهم ولأمنينهم » (٢) ، وقال « قل اتدين كافرين ربنا أرنا الذين أضلانا من الجن والانس تجعلهم تحت أقدامنا » (٣) الى غير ذلك من الآيات التي اضاف الله فيها الاضلال الى ابليس وأضاف الاضلال الى فرعون وغيره ايضاً كما في قوله « وأضلّ فرعون قومه وما هدى » (٤) وقوله « وأضلّهم السامري » (٥) ثم إن الاجماع متعقق من هذه الامة بل الامم كلها على أن الاضلال بهذا المعنى لا يجوز على الله لأنه تعالى مدعى احداً الى الكفر بل نهي عنه وزجر وتوعد بالعقاب عليه كما أنه رغب في الهداية وأمر بالهدى ووعد بالثواب وعند هذا افتقر اهل الجبر والقدر الى التأويل وفتحوا باب التصرف في الأطوار ، أما الجبرية والاشاعرة فلم يجدوا التزامهم قاعدة التحسين والتقبيح العقليين وعدم محافظتهم على القوانين العقلية وعزلهم للعقل عن منصب الحكومة حملوا الاضلال المنسوب اليه تعالى على كونه خالق الضلال والكفر فيهم فصدم عن الايمان وحل بينهم وبينه ، وربما قالوا هذا هو حقيقة اللفظ بحسب اللغة لأن الاضلال عبارة عن جعل الشيء ضالاً كما أن الإخراج والإدخال عبارتان عن جعل الشيء خارجاً ودخلاً وردّم المدلية بأن هذا التأويل غير جائز لغةً وعقلاً أما اللغة فلوجوه ، أحدها : أنه لا يقال لمن منع غيره عن سلوك الطريق جبراً إنه أضله بل يقال صرفه ومنعه ، وانما يقال أضله اذا أغواه ولبس عليه ، وثانيها : أنه وصف ابليس وفرعون وغيرهما بالاضلال وهم ما كانوا خالقين للضلال في قلب أحد بالاتفاق مع أن اطلاق لفظ

(١) سورة القصص آية ١٥ . (٢) سورة النساء آية ١١٨ .
 (٣) سورة فصلت آية ٢٩ . (٤) سورة طه آية ٧٩ ، ٨٥ .

المضل عليهم على سبيل الحقيقة الغوية دون الجواز ، وثالثها أن الاضلال في مقابل الهداية كما صرح أن يقال هديته فاهتدى وجب صحة أن يقال اضلته ، فأضل ، وإذا كان كذلك استحال حل الاضلال على خلق الضلال ، ثم استدلوامع ذلك بادلة عقلية ، أولها : أنه تعالى لو خلق الضلال في العبد ثم كانه بالايان اكان قد كانه بالجمع بين الضدين ، وذلك سفه وظلم وهما محالان ، ثانيها : أنه لو كان تعالى خالفاً لهجبل وملبساً على المكلفين لما كان مبيناً لما كلف به العبد والاجماع محقق على كونه تعالى مبيناً ، ثالثها : أنه لو كان كذلك لم يكن لازماً الكتب وبعثة الرسل فائدة بل كان عبثاً وسفهاً ، رابعها : أنه يضاد كثيراً من الآيات كقوله تعالى « فآلهم عن التذكرة مُعرضين (١) » وقوله تعالى « وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمْ الْهُدَى » ٢ « وقوله تعالى (آتَى يُصْرَفُونَ (٣) » « أَلَيْسَ يُؤْفَكُونَ » ٤ ، خامسها أنه تعالى ذم إبليس وحزبه ومن سلك سبيله في الاضلال والاغراء وأسر بالاستماعة منهم بقوله (قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ مِنْ قُرْءِ الْوَسْوَاسِ (٥) » وقوله (وقل رب أعوذ بك من همزاتر الشياطين (٦)) ، (فإذا قرأت القرآن فاستعِذ بالله (٧)) فلو كان الله فاعل الضلال لوجب الاستماعة منه كلوجبت منهم ولاستحق المذمة كما استحقوا وتوجب أن يتخلوه عدواً كما وجب اتخاذ إبليس عدواً ، بل تكون حصته تعالى في جميع ذلك أكثر فانه المؤثر في الضلال بل يلزم نفيه إبليس عن هذه القبائح كلها وإحالتها على الله فيكون اتذب منقطعاً عنه بالكلية وطأبدأ الى الله ، تعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً ، سادسها : أنه تعالى أضاف الاضلال عن الدين الى غيره وضمهم لأجه فقال (وأضل فرعون قَوْمَهُ وما هدى) ، (وأضلهم السامري) . (إن الذين يَصَلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) وهكذا في كثير من الآيات فلو كان

- | | |
|-----------------------------|------------------------------|
| (١) سورة المدثر آية ٤٩ . | (٥) سورة الناس آية ١ . |
| (٢) سورة الأسراء آية ٩٤ . | (٦) سورة المؤمنون آية ٩٧ . |
| (٣) سورة غافر آية ٦٩ . | (٧) سورة النحل آية ٩٨ . |
| (٤) سورة التوبة آية ٣٠ . | |

المضل الحقيقي أو المشارك القوى في الاضلال هو الله فكيف ذمهم عليه ، سابعها : أنه تعالى يذكر هذا الضلال جزاء لهم على سوء صنيعهم وعقوبة عليه ؛ فلو كان المراد به ما هم عليه من الضلال لكان ذلك تهديداً لهم بشيء هم عليه مقبلون وبه ملتذذون ولو جاز ذلك لجازت العقوبة باثنا على ائتنا وبشرب الخمر على شرب الخمر وهذا غير جائز ، ثامنها : أن قوله (وَمَا يُضِلُّهُ إِلَّا الْفَاسِقِينَ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ) (١) صريح في أن هذا الاضلال فعل بهم بعد فسقهم ونقضهم عهد الله باختيار أنفسهم فيكون مغايراً لنفسهم وكفرهم ، تاسعها : أنه تعالى ذكر أكثر الآيات التي فيها ذكر الضلال منسوبة إلى المعصاة الضلال على ما قل (وَمَا يُضِلُّهُ إِلَّا الْفَاسِقِينَ) يُضِلُّهُ الله من هو مسرف مُرْتَاب (٢) فلو كان المراد بالاضلال المضان هو ما هم فيه كان ذلك اثباتاً لثبات وهو محال قالوا فوجب التصير الى وجوه أخرى من التأويل ، « الاول » أن الرجل اذا ضل باختياره عند حضور شيء من غير أن يكون لذلك الشيء اثر في ضلاله فيقال لذلك الشيء إنه أضله قال تعالى في حق الاصنام (رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّنَا كَثِيراً مِنْ النَّاسِ) (٣) أي ضلوا بهن ، وقال : (وَلَا يَفْقَهُنَّ وَيَعْبِقُ وَنَسَرَأَ وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيراً) (٤) أي ضل بهم كثير من الناس ، وكذلك قوله (قَلَمْ يَزِدُّهُمْ دُعَايَ إِلَّا فِرَاراً) (٥) وقوله (وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْساً إِلَى رِجْسِهِمْ) (٥) فالاضلال بهذا المعنى يجوز أن ينسب الى الله تعالى على معنى أن الكافرين ضلوا بسبب الآيات المشتملة على الامتحانات ، « الثاني » ان الاضلال هو التسمية بالاضلال فيقال أضله أي ضله ضالا وحكم عليه به ، واكفر فلاناً اذا ضله كافراً ، قال الكهيت الأسدي رحمه الله :

وطائفة قد اكفروني بحكم وطائفة قالوا مسي ، ومذهب

(٢) سورة طافر آية ٣٤ .

(٤) سورة نوح آية ٢٣ ، ٦ .

(١) سورة البقرة آية ٢٧ .

(٣) سورة ابراهيم آية ٣٦ .

(٥) سورة التوبة آية ١٢٥ .

وقال طرفة :

وما زال شرب الراح حتى اضلني صديقي وحتى ساقني بعض ذلك
 أراد سباني ضالاً ، « الثالث » : أن يكون الاضلال هو التخليه وترك المنع
 بالقهر والجبر فيقال : اضله ، أي خلاه وضلله كما يقال أضل فلان ابنه اذا لم
 يتجاهده بالتأديب ، « الرابع » : أن الضلال والاضلال هو العقاب والتعذيب بدليل
 قوله تعالى (إن المجرمين في ضلال وسمر (١) ، « الخامس » : أن يحمل الاضلال
 على الهلاك والابطال كقوله تعالى : (الذين كفروا وصعدوا عن سبيل الله أضل
 أعماسهم (٢) قبل أهلكها وأبطلها من قولهم ضل الماء في اللبن اذا صار مستهلكاً
 فيه ، وقوله تعالى (وقالوا ءإذا ضللتنا في الارض ءإننا لنفي خلق جديد (٣)
 « السادس » : أن يحمل الاضلال على الضلال عن الجنة ، « السابع » : أن تحمل
 الهمة لاطى التعمية بل على الوجدان كما مر ابتداءً والجبرية في هذا المقام قالوا
 مداراة بلسان الحال لقد سمعنا كلامكم وأعترفنا لكم بمجودة اليراد وحسن الترتيب
 وقوة الكلام ولكن لكم اعداء ثلاثة يشوشون عليكم هذه الوجوه الحسنه احدم
 مسألة بداعي وهي أن القادر المختار على العلم والجهل والاهتداء والضلال لم فعل
 أحدهما ولم بفعل الآخر ، ثانيهم مسألة العلم وهي أن خلاف ماعله الله في الأزل محال
 فكما اعترفنا لكم بقوة الذكاء وحسن الكلام فانصفوا ، وثالثهم أن فعل المبد لو كان
 باختياره لما حصل الا الذي أحبه واراده فكل أحد لا يريد الا تحصيل العلم والاهتداء
 ويحتز كل الاحتراز عن الجهل والضلال مع انه قد يحصل على خلاف ما قرره
 وأراد « ٤ » هذا وقد تقدم الجواب عن هذه الشبهة مفصلاً ولا لعمد

(١) سورة القمر آية ٤٧ .

(٢) سورة محمد آية ١ .

(٣) سورة السجدة آية ١٠ .

« ٤ » والى هذا المعنى اشار بشار بن برد بقوله :

طبع على ما في غير نخير ولو انني تخيرت كنت المهذبا

فراجع ان شئت (١) .

زعم العارف الصدر الشيرازي في توجيه نسبة الاضلال الى الله

تفصيل تعالى ما ملخصه : وهو أن الله تعالى متجل للخلق بجميع صفات كماله واسمائه ومفيض على عباده وعوالمه بكل نعمت جماله وجلاله فلول ما تجلّي في ذاته لذاته فظهر من تجليه عالم أسمائه وصفاته فهي أول حجب الأحدية ثم تجلّي بها على عالم الجبروت فحصلت من تجليه أنوار عقلية وملائكة مهيمنة قدسية وهي سرادقات جبروتية ثم تجلّي من خلق تلك الأنوار على العالم الملكوت الأعلى والأسفل ثم على أشباحها الفينية والمثالية ثم على عالم الطبيعة السملوية والأرضية ، ولكل من هذه العوالم والحضرات منازل وطبقات متفاوتة وكما وقع النزول أكثر تلت هذه الأنوار الأحدية بكثرة هذه الحجب الامكانية وتراكت التقايس والشرور بمصادمات الاعدام ، أو لا ترى أن كلاً من الصفات السبعة الإلهية التي هي أئمة ساير الصفات برّية من النقصان والامكان والكثرة والحدثان ، ثم اذا وقمت ظلالها في هذا العالم الأدنى حجبها الآفات والشرور ، ولزمتها الاعدام والتقايس فاذا ارتفعت عن عالم الأجسام زالت عنها تلك التقايس والشرور ورجعت الى اقليم الوحدة ، ثم زعم أن هذا هو معنى الأمرين من الجبر والقدر وهو أن التقايس والتصورات اللازمة في هذا العالم لبعض الصفات المنسوبة الى الحق تارة والى الخلق اخرى إنما نشأت ولزمت من خصوصية هذا الموطن فمادت الينا لا الى الصفة الإلهية وهو معنى قوله تعالى في الحديث القدسي : انت أولى بيسئائك مني ، ومعنى قوله : لا اسئل عما افعل ، أن الافعال الصادرة منه بلا واسطة وكذا الصفات الإلهية الثابتة له في مقام التوحيد قبل عالم الكثرة ليس فيها شائبة النقص والتبجح حتى يرد فيها الشئوأل لأن عالم الإلهية كله نور وكمال ، ثم نقل عن بعض أصحاب القلوب والظاهر أنه ابن العربي أنه ذكر تقريباً للطبايع والافهام وتسيلاً لفهم التوحيد الافعالي على المقول فيما يضاف الى الجمادات والاعمال فان الحجاب عن ادراك هذا التحقيق أمران ، أحدهما : اختيار

(١) راجع الحديث ٢١ من الجزء الاول .

الانسان والحيوان ، وثانيهما : ما ينسب الى الجمادات وسائر الأجرام ، اما الأول :
 فان نسبة ارادة الانسان الى مشية الله كنسبة ادراك الحراس الى ادراك العقل كما في
 قوله (وَمَا تَشَاوُنْ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ (١)) ونسبة مصادر أفعالها من الأبدان
 والاعضاء كنسبة الجوارح الى القلب الذي هو أمير الجوارح كما دل عليه قوله :
 (يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ (٢)) قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ (٣)) وقوله (وما رميت
 إذ رميت ولكن الله رمى (٤)) واما الثاني : فقد انكشف لذي البصائر المستبشرة أن
 الشمس والقمر والنجم والمطر والارض وكل حيوان وحمار مسخرات بأمره تعالى
 ومقبوضات بقبض قدرته كالقلم الذي هو مسخر للكتاب وعلمه وارادته وقدرته
 وقوته التي في عصبه واصبعه كما أن علمه ومشيته وارادته عليه من خزائن غيب
 الملكوت وكتابة قلم اللاهوت على ترتيب ونظام وتقدم وتأخر من الأعلى فالأعلى الى
 الأدنى حتى انتهى اثر القدرة من إحدى حاشيتي الوجود الى الأخرى ومن القلم
 الأعلى الى القصب الأدنى وهذا مما يشاهده من انشرح صدره بنور الله ويسمع
 بسمعه المنور من يدرك ويفهم تسبيح الجمادات وتقديسها وشهادتها على انفسها بالعجز
 والمسخرة بلذان ذلك أنطقها الله به الذي انطق كل شيء بلا حرف وصوت مالا
 يسمعه الذين هم عن السمع لمزولون فقال بعض الناظرين من هذا المشكاة للكاغد وقد
 رآه اسود وجهه لم تصود وجهك وتشوش بياضك بهذا السواد فقال بلسان الحال
 سلوا هذا المداد الذي ورد علي وغير هيتي وجبلي فقال للمداد لم فعلت ذلك ؟ فقال
 كنت مستقراً في قعر النواة لاصعود لي بنفسي عن ذلك القمر فوردت علي قصبه
 تسمى القلم فرقاني من مقعري ولولا زوله ما كان لي صعود فقال للقلم لم فعلت ذلك
 فقال كنت قصباً ثابتاً في بعض البقاع لا حركة مني ولا سمي فورد علي قهرمان
 سكين بيد قاطع فقطعني عن أصلي ومنق علي ثيابي وشق رأسي ثم همسني في سواد
 الحبر وممراته ، فقال للسكين لم فعلت ؟ فأشارت الى اليد ، فاعترض عليها فقالت ما انا

(٣) سورة التوبة آية ١٤ .

(١) سورة الدھر آية ٣٠ .

(٩) سورة الانفال آية ١٧ .

(٢) سورة الفتح آية ١٠ .

إلا لحم ودم وعظم حركي فارس يقال له القدرة فأسألهما فلما سألهما عن ظاهرها وتمديها على اليد أشارت الى الإرادة فقال لها ما الذي قواك على هذه القدرة الساكنة المطمئنة فقالت لا تمجّل لعل انا عذراً وانت تلوم ، فاني ما انبعتت بنفسي ولكن بعني حكم حاكم وأمر جازم من حضرة القلب وهو رسول العلم على لسان العقل بالاشخاص للقدرة والالتزام لها في العمل فاني مسكين مسخر تحت قهر العلم والعقل فلا أدري بأي جرم سخرت لها والزمتم لها الطاعة اكفي أدري أن تسخيري اياها باسم هذا الحاكم العادل أو الظالم فاقبل على العلم والعقل طالباً ومعاتباً أيام على سبب استنهاض الإرادة وانهاضها للقدرة ، فقال العقل أما أنا فسرّاج ما اشتعلت بنفسي ولكن أشعلت ، وقال القلب أما انا فلوح ما انبسطت ولكن بسطت ، وما انتشرت ولكن نشرني من بينده نشر الصحايف ، وأما العلم فقال إنما انا نقش في منقوش وصورة صورت في بياض لوح القلب ، لما اشرق العقل وما انحططت بنعني فكم كان هذا اللوح قبلي خالياً فأسأل القلم عنى واسأله عن هذا فرجع الى القلم تارة أخرى بعد قطع هذه المنازل والبرادي وسير هذه المراحل والمقامات فوقع في الحيرة حيث لم يعلم قلماً إلا من القصب ولا لوحاً إلا من العظم والخشب ولا خطاً إلا بالخبر ولا سراجاً الا من النار وكان يسمع في هذا المنزل هذه الاسامي ولا يشاهد شيئاً من مسماها فقال له العلم زادك قليل ، وبضاعتك مزجاة ، ومركبك ضعيف ، فالصواب لك أن تؤمن بهذه المسميات ايماناً بالغيب وتصرف وتدع ما أنت فيه ، فلما سمع السالك ذلك استشعر قصور نفسه ، فاشتعل قلبه ناراً ، من خدعة غضبه على نفسه لما رآه بعين الزنم ، واتدكان زبته في مشكاة قلبه ، بكاء يضيء ، ولو لم تمسه نار لقوة استمداد كبريئته في مادته فلما نفخ فيه العلم بمحدثه اشتعل زبته فأصبح نوراً على نور ، فقال له العلم اغتم الفرصة ، وافتح بصرك ، فلعلك تجد على هذه النار هدى ، ففتح بصره فرأى القلم الالهي كما سمع نعمته من العلم إنه ليس من قصب ولا خشب ، ولا له رأس وذنب ، وهو يكتب على الدوام في صحايف قلوب الانام اصناف العلوم والحقايق ، وكان له في كل قلب رأس ولا رأس له ففضى منه العجب

فودع عند هذا العلم وشكره وقال : لقد طال مقامي عندك وانا عازم على السفر الى حضرة الفلم ، فلما جاءه وقص عليه القصص وسأله ما بلاك تخط على الدوام في القلوب من العلوم ما تبعث به الارادات الى إشخاص القدرة وصرفها الى المقدورات ، فقال لقد نسيت ما رأيت في عالم الملك وسمعت من جواب الفلم عن سئوالك ، قال لم انس فقال جرابي مثل جوابه ، لتطابق عالمي الملك والملكوت أما سمعت أن الله خلق آدم على صورته فاسأل عن شأني الملقب بيمين الملك فاني مقهور في قبضته مسخر فلانفرق بين قلم الآدمي والخلق الإلهي في معنى التسخير انما الفرق في ظاهر الصورة والتصوير قال ومن يمين الملك قال أما سمعت قوله تعالى (والسموات مطويات بيمينه) هو الذي يرددها فسأل اليمين عن شأنه وتحريكه للقلم ، فقال جرابي ما سمعت من اليمين الذي في عالم الشهادة وهو الحوالة الى القدرة فلما سار الى عالم القدرة فرأى فيه من العجايب ما استحقر غيرها فأقبل عند ذلك عليها فسأله عن تحريك اليمين فقالت انا صفة فاسأل القادر إذ الهدة على المرحوفات لا على الصفات وعند هذا كاد أن يزيع وينطق بالجراحة على السؤال فثبت بالقول الثابت ونودي من سرادقات الحضرة لا يسئل مما يفعل وم يسئلون فغشيتته الحضرة نحر صمعا ، فلما أفاق قال سبحانك ما اعظم شأنك تبت اليك وتوكلت عليك وآمنت بانك الملك الجبار الواحد القهار فلا أخاف غيرك ولا أرجو سواك ، ولا أعوذ إلا بعفوك من عقابك وبرضائك من سخطك وبك منك فأقول اشرح لي صدري لاعرفك واحلل عقدة الصمت من لساني لا تي عليك فعند هذا رجيع السالك واعتذر عن سؤاله ومعاتبته فقال ليمين والقلم والعلم والارادة والقدرة وما بعدها اقبلوا عذري فاني غريباً كنت في بلادكم واكل داخل دهمه فاكأن انكاري عليكم إلا عن قصوري وجبلي والآن قد صبح عندي عذرکم وانكشف لي أن المتفرد بالملك والملكوت والعزة والجبروت هو الواحد القهار والكل تحت تسخيريه وهو الاول والآخِر والظاهر والباطن فهذا هو الكلام في تفسير الاضلال انتهى ، أقول : هذا عين الجبر وليس من الأمرين الاسرين في شيء كما لا يخفى فتدبر .

الحديث الثالث والاربعون

ما روينا عن الصدوق في الملل باسناده الصحيح عن جميل عن أبي عبد الله عليه السلام أنه سأل عن شيء من الحلال والحرام فقال إنه لم يحمل شيء إلا لشيء .

الظاهر أن السؤال وقع عن أن التحريم والتحليل هل يكونان **بيان** بسبب وغرض كما عليه الإمامية والمعتزلة من أن أفعال الله معللة

بالأغراض أم لا سبب لها ولا غاية إلا محض التعبد ؟ فاجابه بأنه لا يكون شيء من الحلال والحرام إلا بسبب وغاية : ويرشد اليه ما رواه في الملل ايضاً باسناده عن محمد بن سنان عن الرضا عليه السلام في حديث أنه كتب اليه جاتي كتابك تذكر فيه أن بعض أهل القبلة يزعم أن الله تبارك وتعالى لم يحل شيئاً ولم يحرمه لعله أكثر من التعبد لعباده بذلك وقد ضل من قال ذلك ضلالاً بعيداً وخسر خسراناً مبيناً ولو كان ذلك كذلك لكان جازياً أن يستعبدوا بتحليل ما حرم وتحريم ما أحل حتى يستعبدوا بترك الصلاة والصيام وأعمال البر كلها والانكار له ولرسله وكتبه والجهود بالزنا والسرقة وتحريم ركوب ذوات المحارم وما أشبه ذلك من الأمور التي فيها فساد التدبير وفناء الخلق ، إذ العلة في التحريم والتحليل التعبد ، لا غيره فكان كما أبطل الله عز وجل قول من قال ذلك إنا وجدنا كل ما أحل الله تعالى ففيه صلاح العباد وبقاؤهم ولهم اليه الحاجة التي لا يستغنون عنها ووجدنا المحرم من الأشياء لا حاجة للعباد اليه ووجدناه مفسداً داعياً الى الغناء والهلاك ثم رأينا تبارك وتعالى قد أحل بعض ما حرم في وقت الحاجة لما فيه من الصلاح في ذلك الوقت ، والاخبار في ذلك كثيرة متظافرة ، وقد أورد هنا اشكال وهو : أن الله لا يفعل فعلاً لأجل غرض لأنه لو كان كذلك لكان تعالى مستكلاً بذلك الغرض والمستكمل بغيره ناقص وذلك على الله محال لأنه منبع كل خير وكمال وهذا أصل مستحكم الاساس عند الحكماء

الأوائل ، لا يقال : أن فعله تعالى معلل بفرض لا يعود اليه ، بل الى غيره لأننا نقول
 عود ذلك الفرض الى ذلك الغير أو أولى به تعالى من عدمه أو ليس بأولى ؟ فإن كان
 أولى به تعالى فيعود المذکور وإلّا لم يكن تخصيصه غرضاً مؤثراً أصلاً
 والمغروض له غرض معلل به فعله تعالى وإيضاً من فعل فعلاً لفرض كان قاصراً عاجزاً
 عن تحصيل ذلك للفرض إلا بواسطة ذلك الفعل ، والقصور والعجز محالان على الله
 تعالى ، وأجاب الفيلسوف الصمد الشيرازي في تفسيره عن ذلك بأن فعل الله تعالى
 ليس فعلاً واحداً بل أفعال كثيرة حسب كثرة الموجودات الممكنة والذي قامت
 للبراهين على أنه لا يكون معللاً بغيره ولا ذاغاية سواء هو فعله الخاص الذي صدر
 عنه أولاً ولذات أو فعله للمطلق فإن ما هو أحد هذين فالفاعل والغاية فيه هو ذات
 الإحدية الصمدية وأما فعله الذي صدر بعد ذلك فهو معلل بفرض وهكذا لكل فعل
 ذي غرض حتى ينتهي الدواعي والاعراض والغايات الى غاية لا غاية لها وداعي لا داعي
 له وهو ذاته الذي هو غاية الغايات ومنتهى الدواعي والرغبات فالتراب مثلاً فعل
 من أفعاله الصادرة عنه باستخدام فاعل طبيعي يسمى الطبيعة الأرضية وهي ملك من
 ملائكة التسخير يستخدمه فاعل قوة يسمى ملك الأرض وهو ملك من ملائكة
 التدبير ، وفوقه ملك آخر من ملائكة الافاضة والتزوير اسمه قابض الارواح وهو
 تحت اسمه تعالى القابض ، وكل منها في فعله غاية قوة حتى ينتهي الى الله تعالى
 وهذه الغايات والاعراض هي التي تكون فرق الاكران وأما التي تكون تحت الاكران
 فغاية التراب والفرض من خلقه أولاً هو المركبات الأرضية كالمعدنية ثم البثور
 وقواها النباتية ثم النطف والاعذية ثم الاخلاط ثم الدموية ثم الاشباح والاعضاء
 النجمية ثم للارواح البخارية ثم النفوس الحيوانية ثم الفرض منها الارواح الانسية
 المساعدة الى الدرجات السليوة والفرض منها معرفة الله والاتقطاع عن العوالم بالكلية
 والاتصال الى الحضرة الاحدية فهذا المعنى صحيح أن يقال أن لأفعاله تعالى اغراضاً
 ملزمة اليه بشرط أن يدرك تحقيقه على وجه لا يؤدي الى انتلام قاعدة التوحيد
 والتزيم بل تنحفظ قاعدة أن العالي لا ينفع من منفعله : ولا يستكمل الفاعل من

فعله ، ومن لم يهتد الى هذا التفسير ولم يتصور باطنه بهذا التفسير تكلم في هذا الكلام ، انتهى .

الحديث الرابع والاربعون

مارويته عن الصدوق في الميوس باسناده عن المروي عن ارضا عليه السلام عن آبائه من علي عليه السلام أنه قال : قال رسول الله (ص) ما خلق الله خلقاً افضل مني ولا اكرم عليه مني ، قال علي (ع) قلت يا رسول الله افانت افضل او جبرئيل فقال : يا علي ان الله تبارك وتعالى فضل انبياءه المرسلين على ملائكته المقربين وفضلي على جميع النبيين والرسلين والفضل بيدي لك يا علي والائمة من بعدك وابن الملائكة لخدمتنا وخدام محبينا ، يا علي الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون للذين آمنوا بولايتنا ، يا علي لولا نحن ما خلق الله آدم ولا حواء ، ولا الجنة ولا النار ، ولا السماء ولا الأرض ، فكيف لا نكون افضل من الملائكة وقد سبقناهم الى معرفة ربنا وتسيبته وتحميله وتحمديه ، لأن أول ما خلق الله عز وجل خلق ارواحنا فانطقها بتوحيده وتمجيده ثم خلق الملائكة فلما شاهدوا ارواحنا نوراً واحداً استعظمت امرنا فسبحنا لتعلم الملائكة انا خلق مخلوقون وانه مُبرزة عن صفاتنا فسبحت الملائكة بعبادتنا وزعمته عن صفاتنا فلما شاهدوا عظم شأننا هللنا لتعلم الملائكة أن لا إله إلا الله وإنا عبيد وانا لسنا بألهة يجب أن نُعبد معه أو دونه ، فقالوا لا إله إلا الله ، إلى أن قال : ثم إن الله تبارك وتعالى خلق آدم فأودعنا في صلبه وامر الملائكة بالسجود له تعظيماً لنا وإكراماً ، وكان سجدتهم لله عز وجل عبودية ولآدم إكراماً وطاعة لكوننا في صلبه فكيف لا نكون افضل من الملائكة وقد سجدوا لآدم كلهم

اجمعون وأنه لما عرج بي إلى السماء أذن جبرئيل مثني مثني واقام مثني مثني ثم قال لي تقدم يا محمد فقلت له يا جبرئيل اتقدم عليك فقال نعم لأن الله تعالى فضل أنبياء على ملائكته اجمعين وفضلك خاصة ، (الحديث) .

لا خلاف بين أصحابنا الإمامية رضوان الله عليهم في **حقيقتي النبي** أن الأنبياء أفضل من الملائكة ووافقنا على ذلك أكثر الأشاعرة وخالف في ذلك طائفة من المعتزلة وغيرهم من الجمهور فقالوا إن الملائكة أفضل وستأتيك أدلة الطرفين ، وأما التفاضل بين الأنبياء فالولا العزم أفضل من غيرهم ونبينا أفضل أولى العزم ، وبعده أمير المؤمنين وأولاده المعصومون كما نطق به هذا الحديث الشريف وغيره من الأخبار المروية من طرقنا ، وأما التفاضل بين الأئمة فأمير المؤمنين أفضلهم وبعده الحسنان كما دلت عليه جملة من الأخبار ، وأما التسعة الطاهرة فالأخبار في تفضيلهم ظاهرها مختلف ففي بعضها تسعة أئمة هم في الفضل سواء وفي بعضها تسعة أفضلهم قائمهم وإيكل علم ذلك اليهم عليهم السلام أحوط وأولى ، ثم لنذكر لك أدلة القائلين بأن الأنبياء أفضل من الملائكة وهم أصحابنا وأكثر الأشاعرة وأدلة القائلين بالمعكس على طريق أنيق وطرز رشيق قل ما يوجد في مؤلف من كتب الأصحاب ، فنقول : احتج الأولون بوجوه « الأول » : أن الله تعالى أمر الملائكة بالسجدة لآدم عليه السلام وثبت أنه لم يكن كالقبلة بل كانت السجدة في الحقيقة له وهي نهاية التواضع وتكليف الاشراف بنهاية التواضع للآدمي فيقول فدل ذلك على أن آدم أفضل منهم ، « الثاني » : أن آدم كان أعلم والاعلم أفضل كما دلت عليه الآية ، « الثالث » : أن الله تعالى جعل آدم خليفة في الأرض والمراد منه الولاية لقوله تعالى : (يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق) (١) ومعلوم أن أعلى الناس منصباً عند الملك من كان قائماً مقامه في الولاية والتصرف وخليفة له فدل على أن آدم أشرف الخلق ويتأكد هذا بقوله تعالى :

(وهو الذي سخر البحر (١) وبقوله : (هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعاً (٢) فبلغ آدم في منصب الخلافة أعلى الدرجات فلدنيا خلقت متممة لبقاءه والآخرة مملكة لجزائه ، وصارت الشياطين بسبب التكبر عليه والجن رعيته والملائكة في طاعتهم وسجودهم والتواضع له صار بعضهم خافضين له ولذريته وبعضهم منزلين لآزاقهم وبعضهم مستغفرين لذنوبهم ، « الرابع » : قوله تعالى (إن الله أسطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين (٣) والعالم عبارة عن كل ماسواه تعالى فعنى الآية أن الله اصطفاهم على المخلوقات فكانوا أفضل من الملائكة ، لا يقال أنه منقوض بقوله تعالى (يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأني فضلتكم على العالمين (٤) إذ يلزم أن يكونوا أفضل من محمد وآله ، لا نأقول ؛ الخطاب بهذه الآية كان قبل وجوده صلى الله عليه وآله وجبرئيل كان موجوداً فيلزم أن يكونوا قد اصطفاهم على الملائكة دون محمد وآله عليهم السلام على أن تلك الآية لا تخص بها وهذه قد خصصت بدليل منفصل ، « الخامس » : قوله تعالى (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين (٥) والملائكة من جهة العالمين فكان (ص) رحمة لهم فوجب أن يكون أفضل منهم ، وقد يقال أن كونه (ص) رحمة لهم لا يلزم كونه أفضل منهم كما في قوله (فانظر إلى آثار رحمة الله كيف ينجي الارض بعد موتها (٦) مع أنه لا يمتنع أن يكون صلى الله عليه وآله رحمة لهم من وجه وم رحمة له من آخر ، « السادس » : أن عبادة البشر أشق فوجب أن يكون أفضل أما الاول فلو جوه ، منها كثرة الموانع لهم عن الطاعات وكثرة الدواعي لهم الى المعاصي فالفعل مع المعارض القوي أشد منه بدون المعارض والمبتلى بكثرة الدواعي والشهوات تكون الطاعة عليه أشق ، ومنها أن شبهاتهم أكثر والحجب بينهم وبين المعبود أكثر فاحتاجوا الى الاستدلال وبذل الجهد ، ومنها أن الشياطين مسيطرون عليهم بالسوسة

- | | |
|-----------------------------|--------------------------|
| (١) سورة النحل آية ١٤ . | (٢) سورة البقرة آية ٢٩ . |
| (٣) سورة آل عمران آية ٣٣ . | (٤) سورة البقرة آية ٤٧ . |
| (٥) سورة الأنبياء آية ١٠٧ . | (٦) سورة الروم آية ٥٠ . |

والاغواء بل جارون في عروقتهم ودمائهم بخلاف الملائكة واذا ثبت ذلك كانوا أكثر ترواباً من الملائكة لقوله صلى الله عليه وآله : أفضل الاعمال أحزها ، « السابع » : أن الله تعالى خلق الملائكة عقولا فقط ، وخلق البهائم شهوات بلا عقول ، وخلق الانسان جمعاً للامرئين فصار بسبب العقل فوق البهيمة بدرجة لا حد لها فوجب أن يصير بسبب الشهوة دون الملائكة ثم وجدنا الآدمي اذا غلب هواه عقله صار كالبهيمة أو دون البهائم كما قال تعالى (إنهم إلا كالانعام بل هم أضل سبيلاً (١) فوجب أن يقال اذا غلب عقله هواه كان فوق الملائكة ، { أقول } : وهذا المضمون إن كان رواية فيها والا ففيه نظر لا يخفى ، « الثامن » : أن الملائكة حفظة وآدم محفوظ والمحفوظ أعز واشرف من الحافظ ، وفيه نظر فإن الأبرار الكبار قد يكون موكلًا على المتهمين من الجن ، « التاسع » : ما روي أن جبرئيل اخذ بركاب نبينا صلى الله عليه وآله حتى أركبه البراق ليلة المعراج ولما وصل الى بعض المقامات تخلف عنه جبرئيل وقال لودنوت أئمة لا تحترقت ، « العاشر » : ما روي أنه (ص) قال إن لي وزيرين في السماء وأشار الى جبرئيل وميكائيل ، واعلم : أنه وإن امكن المناقشة في أكثر هذه الأدلة إلا أن العدة في ادلتنا إنما هي إجماع الائمة وأخبارهم المستفيضة الصحيحة ومنها الخبر المتقدم .

فصل

إحتج المفضلون للملائكة بوجوه « الاول » : أن الملائكة روحانيون والبشر جسمانيون والاول أفضل من الثاني ضرورة ، والجواب : أن المستجمع للروحاني والجسماني أفضل مما له طرف الروحاني فقط ولهذا جعل آدم عليه السلام مسجوداً للملائكة ، « الثاني » : أن الجواهر الروحانية مبرئة عن الشهوة والفضب الذين هما منبع الفساد وسفك الدماء ، والخال من الشر مطلقاً والبعيد عنه أفضل من المبتلى به

والجواب : أن الخدمة مع كثرة الملايق أدل على الاخلاص ، « الثالث » : أنها بريئة من الطبيعة والقوة والاستعداد لأن كل ما كان ممكناً لها بحسب انواعها فقد خرج الى العمل والأنبياء ليسوا كذلك ولهذا قال (ص) إني لاستغفر الله في كل يوم سبعين مرة ، وما بالفعل التام اشرف مما بالقوة ، واجيب : بمنع الدعوى أولاً فقد قيل إن تحريكها للأفلاك لأجل استخراج التمتعلات من القوة الى الفعل كالتحريكات العارضة لأرواحنا الحاملة لقوى الفكر والتخيل ومنع أن الأنبياء ليسوا كذلك ثانياً ، « الرابع » : أن الروحانيات أبدية الوجود مبرأة عن التغير والفناء والنفوس البشرية ليست كذلك ، وُرد بأنه لا قديم في الوجود إلا الله ولجميع ابتداء وفناء ، « الخامس » : أنها نورانية علوية لطيفة والنفوس المنصيرية ظلمانية سفلية كثيفة واين أحدهما من الآخر ، والجواب : أن الشرف ليس بالمادة بل هو بالقرب من رب العالمين ، « السادس » : الأرواح السماوية تفضل الأرضية بقوى العلم والعمل ، أما الاول فللتفاق على أن الأرواح السماوية يحيطون بالمفنيات ولأن علومهم فطرية كلية دائمة تامة وعلوم البشر بالعند من ذلك ، وأما الثاني فلقوله تعالى (يَسْبَحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ) (١) ، والجواب : أن المواظب على تناول الأغذية اللطيفة لا يلتذ بها كما يلتذ المبتلى بالجوع فلا تكون لذة الملائكة بالعلم والعمل كالذمة البشر لعروض الفترات لهم في أكثر الأوقات بسبب الملايق الجسمانية والحجب الظلمانية فهذه المزية في الهذة مما يختص بها البشر ولذالك قال الأطباء إن الحرارة في حمى السل اشد منها في حمى القُلب « ٢ » لكن الحرارة في السل لما دامت واستقرت بطل الشعور بها فهذه الهذة لها ليست للملائكة لأجل الاستمرار ولا لغير الانسان لعدم الاستعداد فكان الانسان لها بالمرصاد ، « السابع » : أن الروحانيات لها قوة على قلب الأجسام وقواهم ليست من القوى المزاجية حتى يعرض لها الكلال والغيوب وإنك ترى التبتة اللطيفة في بدو نموها تفتق الحجر وتشق

(١) سورة الانبياء آية ٢٠ .

« ٢ » حمى القُلب تاخذ يوماً وتتركه آخر .

الصخرة السماء وما ذلك إلا لقوة نباتية فاضت عليها من الجواهر العلوية فما ظنك
بتلك الجواهر انفسها والارواح السفلية ليست كذلك ، والجواب : أنه لا مانع
من أن تتفق نفس ناطقة مستولية على الاجسام العنصرية بالتقليب والتصريف ،
« الثامن » : أن الملائكة لهم اختيارات فايزة عن أنوار جلال الله متوجهة الى
الخيرات واختيارات البشر مترددة بين جهتي العلوالسفل والخير والشر ، وإنما توجه
بإرادة الملك على ما ورد في الاخبار أن لكل انسان ملكا يسدنه ويهديه ، والجواب :
أنا نقول يكون إذا أمهالهم اشق جزاؤهم أعظم وثوابهم أكثر ، « التاسع » : أن
الافلاك كالأبدان والكواكب كالقلوب والملائكة كالارواح فنسبة الارواح الى
الارواح كنسبة الأبدان اليها وكما أن اختلافات أحوال الافلاك مبادي لحصول
الاختلافات في هذا العالم فيجب أن يكون أرواح العالم العلوي مستولية على ارواح
العالم السفلي بل تكون عللاً ومبادي لها فهذه هي الآثار وهناك المعادن والنبات فكيف
يليق بالعقل ادعاء المساوات فضلاً عن الزيادات ، واجب : بأنه لا مؤثر في الوجود
إلا الله عندنا ، « العاشر » : أن الروحانيات الملكية مبادي لروحانيات هذا العالم
ومعادنها منها نزلت فتوسخت بالجسمانيات ثم تطهرت بالاخلاق الزكية وصعدت الى
طالها ومصير الذي ومصممه اشرف إذ منه المبدأ واليه المنتهى ، والجواب : أن
هذا مبني على عدم حشر الاجساد وبعثها في المعاد ، ودون ذلك خرط القتاد ، وهو
قول الزنادقة ، والمسلمون على خلافه ، « الحادي عشر » : أن الانبياء لا ينطقون
إلا عن الوحي والملائكة يعينونهم في المضائق ويهدونهم الى المصالح كما في قصة لوط
وكيوم بدر وحنين وكما في قصة فوح من نجر السفينة فن ابن اكم تفضيل الانبياء
مع افتقارهم الى الملائكة في كل أمر ، والجواب : أنه لا يلزم من كون النبي واسطة
كونه أفضل والسلطان قد تمينه الرعية بمش ذلك ، « الثاني عشر » : قوله تعالى
(وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ (١)) إلى قوله : يسبحون الليل والنهار
لا يفترون ، والاستدلال بآمن وجهين الاول : أن هذه المندية ليست مكانية لتزهره

تعالى عن الجهة فهي معنوية ثبتت للملائكة دون غيرهم : الثاني : أنه تعالى وصفهم بعدم الاستكبار فيكون غيرهم ليس كذلك ، والجواب : أن الأول معارض بقوله تعالى (في مقعد صدقٍ عند مليكٍ مُّقْتَدِرٍ) (١) وبقوله عليه السلام حكاية عن ربه : انا عند المنكسرة قلوبهم ، وهذا أكثر إشعاراً بالتعظيم اذ كون الله عند أحد أعظم اجلالاً من كونه عند الله ، وعن الثاني أنه لا نزاع في أن الملك أشد قوة وقدرة من البشر ولا يمكن في صحة الاحتجاج هذا التقدم من التفاوت وإنما النزاع في الأفضلية بمعنى الشرف والقرب أو كثرة الثواب ، « الثالث » : أن عبادة الملائكة أشق من عبادة البشر فيكون ثوابهم أكثر ، أما الصغرى فلأن كلاً منهم مواظب على عمل واحد لا يمدل عنه الى غيره والانتقال من عبادة الى اخرى أسهل فتكون عبادتهم أشق ، وأما الكبرى : فلقوله أفضل الأعمال أحجزها ، والجواب : منع الصغرى أولاً لأن الشيء اذا صار عادة صار كالطبيعة الثابتة مع أن العبادة والتسبيح منهم كالغذاء والتنفس منا ليس يعود عليهم لأجل ذلك تعب ومشقة ، وثانياً : بمنع الكبرى فإن بعض المبتدعة يتحملون من المشاق والمتاعب والرياضات ما يقطع بأن النبي والأئمة عليهم السلام لم يتحملوه مع أن درجته بالعكس من درجتهم عليهم السلام وكثرة المشقة في العبادة لا تقتضي زيادة الثواب بل مبناهما على اللوامي والقصود ، « الرابع عشر » : أن عبادة الملائكة أدوم فكانت أفضل ، أما الأول فلقوله سبحانه (يَسْبَحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَلَا يَفْتَنُونَ) ، وأما الثاني فلأن الأدوم أشق والأشق أفضل لما مر وبقوله (ص) أفضل العباد من طال عمره وحسن عمله ، والجواب : أن كثيراً من الأنبياء كان أطول عمراً من نبينا (ص) مع كونه أفضل منهم والمراد من الحديث أن يثبت أن العباد اذا كانوا متساوين في الإيمان والاخلاص فالأدوم عبادة منهم أفضل ، « الخامس عشر » : أنهم أسبق السابقين في كل العبادات لا خصة من الأعمال الا وهم أئمة متقدمون فيها وهم المكشوفون العاصرون لمساجد الله والمهمدون لطرق الدين والسبقة والعبادة جهة تفضيل وتعظيم لقوله تعالى (السابقون

(١) سورة القمر آية ٥٥ .

السابقون أولئك المقربون (١) وكذا التمهيد لهذا لقوله (ص) من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها الى يوم القيامة ، فهذا يقتضي أن يكون حصل للملائكة من الثواب كل ما حصل للأنبياء مع زيادة ، والجواب : أن ذوات الأنبياء وما لهم من الرزق عند الله هي نتائج عبادات الملائكة وجزاء أعمالهم وغاية مساعدتهم العابدة اليهم والغاية أفضل من ذي الغاية كما ثبت في الحكمة الالهية ، « السادس عشر » أن الملائكة رسل الله تعالى الى الأنبياء والرسل أفضل من الامة ، أما الأول فلقوله تعالى (جاعل الملائكة رُسُلًا أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع) (٢) وقوله تعالى عليه شديد القوى (٣) ، وقوله تعالى (نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ) (٤) والثاني : فبالقياس على الأنبياء من البشر فانهم أفضل من امهم فكذا هاهنا ، والجواب : أن أفضلية الأنبياء على امهم ليس من جهة الرسالة وتبليغ الامر ، بل لما علم من حالهم وقربهم بما أبدوه من المعجزات والكرامات بل ربما قيل إن السائس للدواب خادم لها من هذا الوجه والخادم بما هو خادم أنقص منزلة من مخدومه إلا أن لخادم الدابة جهة انسانية في نفسه ، بها يكون فضيلته على الدابة فكذا حال النبي مع الامة « السابع عشر » : أن الملائكة أتق من البشر فوجب أن يكونوا أفضل منهم أما شعراءهم فلا نهم مبرأون عن الزلات وعن الميل وأما الانبياء فلم يأن بكرؤا غير معصومين كما عليه العامة أو معصومين كما عليه الامامية فعلى الاول الامر واضح وعلى الثاني فهم لم يخلوا عن الميل اليها بحسب الطبيعة البشرية فثبت أن تقوى الملائكة أشد وأما كون الاتقى أفضل فلقوله تعالى (إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ) (٥) والجواب : أننا لا نسلم أن تقوam أشد لأن التقوى مشتقة من الوفاة فلما كانت الدواعي والمصروفات أكثر كان التوقي عنها أشد ولما كان المقتضي للمصيبة في حق البشر كان التوقي منهم عنها أشد ، « الثامن عشر » : قوله تعالى (لَنْ يَسْتَنْكفَ الْمَسِيحُ أَنْ

(١) سورة الواقعة آية ١٠ . (٢) سورة طاهر آية ١ .

(٣) سورة النجم آية ٥ . (٤) سورة الشعراء آية ١٩٤ .

(٥) سورة الحجرات آية ١٣ .

يكونَ عبدًا لله وَلَا الملائكة المقربون (١) ووجه الاستدلال أن قوله تعالى ولا الملائكة المقربون خرج مخرج التأكيد للاول ومثل هذا التأكيد إنما يكون بذكر الافضل كما في قولك هذه الخشبة لا يقدر على حملها العشرة ولا المائة ، وكذا في كثير من الامثلة ، والجواب : أولاً أن الدليل أخص من المدعى اذ غاية ما فيها بعد التسليم أفضلية الملائكة المقربين على المسيح لا على من هو أفضل منه ، وثانياً : أن قوله تعالى (ولا الملائكة) ليس فيه إلا واو العطف التي لمطلق الجمعية ، والامثلة الجزئية غير مفيدة في الدعوى الكلية على أنها معارضة بامثلة أخرى كقوله : ما اعاني على هذا الامر زيد ولا عمرو فهذا لا يفيد أفضلية عمرو على زيد سلنا أنه يفيد التفاوت أما أنه من جميع الوجوه أو من جهة كثرة الثواب فقير مسلم والمستند أن النصرارى لما شاهدوا من المسيح إحياء الموتى وإبراء الأكمه والابرص أخرجه عن العبودية الى المعبودية بسبب هذا القدر من القدرة فقال تعالى إن عيسى لا يستكف بسبب هذه القدرة عن عبوديتي بل ولا الذين فوقه في القوة والقدرة والبطش والاستيلاء على عالم السموات والارضين فعلى هذا الوجه دلت الآية على أنهم أفضل من البشر في القوة والشدة لا في كثرة الثواب كما هو المقصود ، ويمكن الجواب بوجهين آخرين الاول : أن الآية إنما تدل بعد التسليم على أن مجموع الملائكة أفضل من المسيح لا كل واحد كما هو المدعى ، والثاني : أن هذا الخطاب لعه مع أقوام اعتقدوا فضل الملك على البشر فاورد الكلام على حسب معتقدهم كما في قوله وهو أهون عليه ، « التاسع عشر » : قوله تعالى حكاية عن ابليس (ما أنا بكارُب كما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين (٢) وهذا وإن كان قول إبليس إلا أن آدم وحواه لو لم يكونا معتقدين لكون الملك أفضل من البشر لما غرهما ابليس بذلك ، والجواب : أن آدم عليه السلام حينئذ لم يكن نبياً فلم يثبت فضل الملائكة على الانبياء من حيث كونهم أنبياء ، وثانياً أن ما ذكر لا يدل على كون الملك أفضل عناية وأعظم مثوبة عند الله بل إن لهم ضروباً من الفضيلة غير ذلك ولا شبهة لاحد

أن لهم جهات فضل بالفعل على نوع البشر كالقوة والقدرة والحسن والجمال والصفاء
والنقاء من الكدورات المزاجية والامراض والمآفات وغيرها فلاجلها رغب آدم في
أن يكون مثلهم في العاجل وإن كان أفضل منهم في الاجل ، « المشرون » : قوله
تعالى (لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم إني ملك (١)
لم يرد به نفي الصورة إذ لا يفيد الغرض وإنما نفي أن يكون له مثل ما لهم من الصفات
الكألية ، والجواب : أن الصدق حاصل بنفي المأثلة في الصفات من كل الوجوه ولا
دلالة فيه على وقوع التفاوت بينهما في كل الصفات ، « الحادي والعشرون » :
قوله تعالى (ما هذا بشراً إن هذا إلا ملك كريم (٢) ، والجواب : أن المراد
للمعابة في الصورة الظاهرة أو في المجموع من الصورة الحسنة والسيرة الكريمة
ولا يلزم منه أن يكون المشبه به أقوى في الاخيرة سيما بمعنى اكثرية الثواب ،
« الثاني والعشرون » : قوله تعالى (وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً (٣)
وظاهر أن ما عدا هذا الكثير المفضل عليه لا يمكن أن يكون الا الملائكة فسقوط
غير المكلف عن درجة الاعتبار وانحصار جنس المكلف في اربعة انواع ولا شك
ان الانس افضل من الجن والشياطين فلو كان افضل من الملك ايضا لكان افضل من جميع
المخلوقات وحيث لم يبق للتقييد بالكثير فائدة فسلم ان الملك افضل من البشر ،
واجيب عنه بجوابين : احدهما ان في الكلام تمسكا بدليل الخطاب وهو ضعيف لا يعول
عليه سيما في المقابذ الكأية ، وثانيها انه لا يلزم منه الا تفضيل الجنس على الجنس
لا تفضيل الكل على الكل ، « الثالث والعشرون » : ان الانبياء ما استغفروا لاحد
إلا بدأوا بالاستغفار لأنفسهم ثم للمؤمنين ، قال آدم عليه السلام (رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا
وإن لم تغفر لنا وَرَحْمَنَا (٤) الآية ، وقال نوح : (رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ
دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا (٥) ، وقال ابراهيم : (رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ (٦) ، وقال

(١) سورة الانعام آية ٥٠ .

(٢) سورة يوسف آية ٣١ .

(٣) سورة الاسراء آية ٧٠ .

(٤) سورة الاعراف آية ٢٣ .

(٥) سورة نوح آية ٢٨ .

(٦) سورة ابراهيم آية ٤١ .

موسى عليه السلام : (رب اغفر لي ولأخي (١) ، وقال تعالى ل محمد (ص)
 (واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات (٢) ، وأما الملائكة فلم يستغفروا إلا
 لغيرهم من المؤمنين كما حكى الله عنهم بقوله : (فاغفر للذين تابوا وأتبعوا سبيلك
 وفيهم عذاب الجحيم (٣) : وقال (ويستغفرون للذين آمنوا (٣) ، ولو كانوا
 محتاجين للاستغفار لبدؤوا أولاً بأنفسهم ثم بغيرهم لأن دفع الضرر عن النفس مقدم
 على دفعه عن الغير لقوله « ص » ابدأ بنفسك فهذا يدل على أنهم أفضل من البشر ،
 والجواب : بعد تسليم دلالة عدم الاستغفار على عدم الزلة أنا لا نسلم أن التفاوت
 في ذلك مناط الأفضلية كما تقدم ، ومنهم من قال إن استغفارهم للبشر كان لعذر لما
 طعنوا فيهم كما حكى الله عنهم بقوله : (قالوا آتجمل فيها من يفسد فيها ويسفك
 الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك (٤) ، « الرابع والمشرون » : قوله
 تعالى (وإن عليكم لحافظين كراماً كاتبين (٥) ، وهذا عام لجميع فيدخل فيهم
 الأنبياء وغيرهم ودلالته على أفضليتهم من وجهين أحدهما : أن الحافظ لشيء يجب أن
 يكون أبعد عن الخطأ والزلة والمصيبة من المحفوظ فيكون أفضل ، وثانيهما : أنه
 تعالى جعل كتابتهم حجة للبشر وعليهم في الطاعات والمعاصي فتقوهم أقوى بالقبول
 من قول البشر فلهذا يدل على أنهم أعظم قدراً ، وقد أجيب بمنع كلا الوجهين لأن
 الملك قد يوكل بعض عبيده على حفظ ولده فلا يلزم أن يكون الحافظ اشرف من
 المحفوظ وبأن الشاهد قد يكون أدون من المشهود له وعليه ، « الخامس والمشرون »
 قوله تعالى (يوم يقوم الروح والملائكة صفاً لا يتكلمون إلا من أذن له
 الرحمن (٦) والمقصود من ذكر أحوالهم شرح عظمتهم تعالى يوم الآخرة ولو كان
 في الخلق طائفة قيامهم وتضرعهم أقوى في ذلك من قيامهم لكان أولى ، واجيب :
 بنحو ما مر من أن المزية لهم من بعض الوجوه لا تنافي المفضولية من جهة الشرف

(١) سورة الاعراف آية ١٥١ . (٤) سورة البقرة آية ٣٠ .

(٢) سورة محمد آية ١٩ . (٥) سورة الانطار آية ١١ ، ١٠ .

(٣) سورة طه آية ٧ . (٦) سورة النبأ آية ٣٩ .

والثوية ، « السادس والعشرون » : قوله تعالى : (والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله (١) بين أنه لا بد في صحة الايمان من الاذعان بوجود هذه الأشياء ثم بها بنفسه وثى بالملائكة وثالث بالكتب ورابع بالرسول وكذا في قوله « شهد الله » ٢ الآية ، والتقديم في الذكر يدل على التقديم في الدرجة ، واجب : بأن هذه الحجة في غاية الضعف على أنها منقوضة بكثير من المواضع كتقديم سورة (تبت) على (التوحيد) ، « السابع والعشرون » : قوله (إن الله وملائكته يصلون على النبي (٣) حيث جعل مجروح الصلاة تشريفاً للنبي فيكونون أشرف ، والجواب : التقض بقوله (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً (٣) ، « الثامن والعشرون » : تتكلم بالمفاضلة بين جبرئيل ومحمد صلى الله عليه وآله ويعلم منه حكم غيرهما من الأنبياء والملائكة فنقول قوله تعالى (إنه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين وما صاحبكم بمجنون (٤) وصف جبرئيل بستة أوصاف شريفة من أوصاف الكمال ووصف محمد بأربعة أوصاف واحدة هي عدم آفة الجنون ولو كانا مثليين في الكمال لكان وصفه بهذه الصفة الواحدة بعد وصف جبرئيل بهذه الصفات خطأ لقائه « من » وتحقيراً لمصنعه وهو غير جاز فدللت الآية على كون جبرئيل أفضل ، والجواب : أنكم توافقونا في أن ل محمد فضائل أخرى لم تذكر في هذا الموضع فلم لا يجوز أن يكون هو « من » بتلك الفضائل أفضل من جبرئيل فإنه تعالى كما وصف جبرئيل هنا بهذه الصفات الستة وصف محمد « من » بصفات ستة في قوله (إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً (٥) ، وبالجملة : فلو فراد أحد الشخصين بالوصف في مقام لا يدل على انتفاء تلك الأوصاف عن الثاني ، « التاسع والعشرون » : إن الملائكة أكثر علماً فيما يتعلق بأحوال المبدء والمعاد لأن جبرئيل هو الواسطة بين محمد صلى الله عليه وآله

(١) سورة البقرة آية ٢٨٥ . (٢) سورة آل عمران آية ١٨ .

(٣) سورة الاحزاب آية ٥٦ . (٤) سورة التكوين آية ١٩ ، ٢٢ .

(٥) سورة الاحزاب آية ٤٥ .

وبين الله تعالى فيستحيل أن يكون النبي أفضل منه لكونه عالماً بجميع الشرائع الماضية والحاضرة وعالماً بشرايع الملائكة وأنبيائهم وسنتهم فيكون أكثر علماً فيكون أفضل لقوله تعالى (هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ (١)) ، والجواب أنا نمنع كون الملائكة أكثر علماً فيما يتعلق بأحوال المبدء والمعاد ولا نسلم أنهم أعلم من البشر في معرفة الأشياء بدليل استفادتهم علوم الأسماء من آدم عليه السلام على أن الأفضلية مبنية على الاخلاص في العمل ولا نسلم أن اخلاص الملائكة أكثر ، « الثلاثون » : قوله تعالى « وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي آلَةٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ (٢) » ذات الآية على أنهم بلغوا في الرتبة أنهم لو خالفوا أمر الله لما خالفوه إلا بادعاء الألوهية لا بشيء آخر من متابعة الشهوات وذلك يدل على نهاية جلالته واجب : بأن علودرجتهم في القوة والجلالة والتبري عن آفات الشهوات مسلم لكن الخلاف معكم في كثرة الثواب : « الحادي والثلاثون » : قول النبي صلى عليه وآله عن الله تعالى وإذا ذكرني عبدي في ملاء ذكرته في ملاء خير من ملاء وهذا يدل على أن الملائكة العلوية اشرف ، واجب : بأنه بعد تسليم حججه إنما يدل على أن ملاء الملائكة أفضل من ملاء البشر وملاء البشر ومحتشمهم عبارة عن مجمع العوام لا الأنبياء فلا يلزم من كون الملائكة أفضل من عوام البشر كونهم أفضل من الانبياء والله العالم بالحال .



الحديث الخامس والاربعون

ما روينا بالأسانيد المتقدمة عن رئيس المحققين في العيون عن احمد بن زيان ابن جعفر الهمداني والحسين بن ابراهيم بن احمد بن هيثم المكتب وعلي بن عبد الله الوراق قالوا حدثنا علي بن ابراهيم بن هاشم قال حدثنا القاسم بن محمد البرمكي قال حدثنا ابو الصلت الهروي قال : لما جمع المؤمنون لعلي بن موسى الرضا اهل المقالات من اهل الاسلام والديانات من اليهود والنصارى والمجوس والصابئين وسائر اهل المقالات فلم يبق احد الا وقد ازمه حجة كانه الفمه حجراً : ثم قام اليه علي بن محمد بن الجهم فقال له يا ابن رسول الله اتقول بعصمة الانبياء ؟ فقال نعم : قال فما تعمل في قول الله عزوجل (وَعصى آدمُ ربه فغوى) : وفي قوله عزوجل (وذا النون إذ ذهب مغاضباً فظن ان لن نقدر عليه (١)) : وفي قوله في يوسف عليه السلام (ولقد همت به وهم بها (٢)) ، وفي قوله عزوجل في داود عليه السلام وظن داود انما فتناه (٣)) ، وقوله عزوجل في نبيه محمد صلى الله عليه وآله وتخي في نفسك ما الله مبديه (٤) ، فقال الرضا عليه السلام ويحك يا علي انتق الله ولا تنسب الى انبياء الله الفواحش ولا تتأول كتاب الله برأيك فان الله عزوجل يقول (وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم (٥)) : اما قوله عزوجل في آدم عليه السلام « وعصى آدمُ ربه » ٦ « فان الله عزوجل خلق آدم حجة في ارضه وخليفة في بلاده ولم يخلقه للجنة : وكانت المصيبة من آدم في الجنة لا في الارض لثم مقادير امر الله ، فلما اهبط الى الارض وجعل حجة وخليفة عصم ، بقوله عزوجل « إن

(١) سورة الانبياء آية ٨٧ . (٢) سورة يوسف آية ٢٤ .

(٣) سورة ص آية ٢٤ . (٤) سورة الاحزاب آية ٣٧ .

(٥) سورة آل عمران آية ٧ . (٦) سورة طه آية ١٢١ .

الله اصطفى آدمَ ونوحاً وآلَ ابراهيمَ وآلَ عمرانَ عليهما السلام (١) ، واما قوله عزوجل (وذا النون اذ ذهب مغاضياً فظن ان لن نقدر عليه) إنما ظن بمعنى استيقن إن الله لن يضيق عليه رزقه ألا تسمع قول الله عزوجل (وأما إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه) (٢) أي ضيق عليه رزقه ولو ظن أن الله لا يقدر عليه لكان قد كفر وأما قوله عزوجل في يوسف عليه السلام (ولقد همت به وهم بها) فإنها همت بالمعصية وهم يوسف بقتلها ، إن أجبرته لعظم ما تداخله فصرف الله عنه فتلاها والفاحشة وهو قوله عزوجل (كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء) (٣) يعني الزنا ، وأما داود فما يقول من قبلكم فيه ، فقال علي بن محمد بن النجهم يقولون إن داود عليه السلام كان يصلي في محرابه إذ تصور له ابليس على صورة طير أحسن ما يكون من الطيور فقطع داود صلواته وقام ليأخذ الطير فخرج الطير الى الدار فخرج في اثره فطار الطير الى السطح فصعد في طلبه ، فسقط الطير في دار اوريا بن حنان فاطلع داود في اثر الطير فإذا بامرأة اوريا تنقل فلما نظر اليها هو بها وكان قد أخرج اوريا في بعض غزواته فكتب الى صاحبه أن قدم اوريا امام الحرب فقدم فظفر بالمشركين فصعب ذلك على داود فكتب اليه ثانية أن قدمه أمام التابوت فقدم فقتل اوريا رحمه الله وتزوج داود بامرأة اوريا ، قال : فضرب عليه السلام يده على جبينه وقال إنا لله وإنا اليه راجعون لقد نسبتم نبياً من أنبياء رحمة الله الى التهاون بصلواته حتى خرج في اثر الطير ثم بالفاحشة ثم بالقتل ، فقال يا بن رسول الله فما كانت خطيئتي ؟ فقال عليه السلام ويحك إن داود عليه السلام إنما ظن أن ما خلق الله عزوجل خلقاً هو أعلم منه فبمت الله عزوجل اليه الملكين فقتلوا في المحراب فقالا : (خصلان بنى بعضنا على بعض فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط واهدنا الى سواء الصراط) ، إن هذا أخي له تسع وتسعون بمجة ولي لعنة واحدة فقال اكفنيها وعزني في الخطاب (٤) ، فاجل داود على المدعى عليه فقال : « لقد

(١) سورة آل عمران آية ٣٣ . (٢) سورة النجرات آية ١٦ .

(٣) سورة يوسف آية ٢٤ . (٤) سورة ص آية ٢٢ .

ظلمك بسؤال تعجتك إلى نعاجه ، ولم يسأل المدعي البينة على ذلك ، ولم يقبل على المدعي عليه فيقول له ما تقول ؟ ، فكان هذا خطيئته رسم حكم ، لا ما ذهبتم اليه ، ألا تسمع الله عزوجل يقول : « يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق إلى آخر الآية » فقال يابن رسول الله فاقصته مع اوريا ؟ فقال الرضا عليه السلام : إن المرأة في أيام داود كانت اذا مات بعلمها أو قتل لا تزوج بعده أحداً ، فأول ما أباح الله عزوجل له أن يزوج بامرأة قتل بعلمها كان داود فتزوج بامرأة اوريا لما قتل وانقضت عدتها منه فذلك الذي شق على اوريا ، واما محمد صلى الله عليه وآله وقول الله عزوجل : « وتختفي في نفسك ما الله مُبديهِ وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه » فإن الله عزوجل عرف نبيه اسماء أزواجه في دار الدنيا واسماء أزواجه في دار الآخرة وأنهن أمهات المؤمنين وإحدى من سمى له زينب بنت جحش وهي يومئذ تحت زيد بن حارثة فاختفى صلى الله عليه وآله واسمها في نفسه ولم يبد له لكيلا يقول أحد من المنافقين إنه قال في امرأة في بيت رجل أنها إحدى أزواجه من أمهات المؤمنين ، وخشي قول المنافقين قال الله عزوجل : وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه ، يعني في نفسك ، وإن الله عزوجل ما تولى تزويج أحد من خلقه الا تزويج حواء من آدم وزينب من رسول الله صلى الله عليه وآله بقوله تعالى « فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها » ١ الآية وفاطمة من علي عليه السلام قال : فبكي علي بن محمد بن الجهم وقال يابن رسول الله انا نائب الله عزوجل من أن أنطق في انبياء الله بعد يومى هذا الا بما ذكرته .

وكانت المعصية من آدم في الجنة لا في الارض : ظاهره يوم جواز

بيان الخطيئة عليه إما في الجنة لان المعصية لا تنجب الا في الدنيا أو قبل

البعثة ومعصية آدم عليه السلام كانت قبلها وكلاهما خلاف ما عليه الامامية وخلاف الاخبار المتظافرة الدالة على المعصية في جميع الاحوال والاقوات وقد وجه برجوه الاول : أن المراد بالخطيئة ارتكاب المكروه ويكونون بعد البعثة معصومين عن

مثله ايضاً وذكر الجنة لبيان كون النهي للتنزيه والارشاد اذ لم تكن الجنة دليلاً تكليفياً حتى يتصور فيها النهي التحريمي ، الثاني : أن يكون ايراد الكلام على هذا النمط ممشاة مع العامة لأنه موافق لبعض مذاهبهم فإن المنقول عن اكثر الأشاعرة وابي الهذيل والجبائي تنزيههم عن المعصية وقت النبوة وجوازها عليهم قبلها ، الثالث ، أنه كلام على سبيل التزل والاستظهار رداً على من جوز الذنب مطلقاً على الانبياء ، قال السيد المرتضى رحمه الله إن تنزيه الانبياء عن كل ذنب ودنائة ومنقصة قبل النبوة وبعدها صار من قبيل الضروريات في مذهب الامامية ، والجواب بجملها عما استدلل به المخطئون من اطلاق لفظ المعصيان والذنب فيما صدر من آدم عليه السلام هو أنه لما قام الدليل على عصمتهم تحمل هذه الألفاظ على ترك المستحب والاولى او فعل المكروه مجازاً والنكتة فيه كون ترك الاول ومخالفة الأمر النبوي ، وارتكاب النهي التنزيهي منهم عليهم السلام مما يعظم موقعه لعلو درجتهم ، وارتفاع شأنهم لتمام مقادير الله اي في الهبوط الى الأرض ، لأنه سبحانه أسمع الملائكة قبل خلق آدم وعنده وبعده أن العلة في خلقه ليكرن خليفة في الارض لا ليبقي في الجنة لكن كان الاولى لآدم عليه السلام أن لا يخرج من الجنة على تلك الحالة التي اخرج منها انتهى كلام المرتضى ، قوله عليه السلام : انما ظن بمعنى استيقن ، قيل في تفسير الظن باليقين فائدتان : احدهما أنه لو لم يستيقن ذلك لما خرج من بين القوم وإن كان مغاضباً ، الثاني : أن لا يتوهم فيه نسبة خطأ ومنقصة على هذا التفسير ايضاً بأنه لم يستيقن كون الله سبحانه قادراً : قوله عليه السلام : إن اجبرته أي الحث عليه لأن من قدر على القتل يقدر على ازالة الجبر عنه ، وأما قصد القتل فحيث أنه من الخواطر والنيات التي لم يترتب عليها فعل في الخارج كانت خروجه عن الذنوب ، قوله « ع » فسقط الطير في دار (اوريا) هذا المعنى قدورد في أخبارنا ايضاً وأن محاكمة للملكين الى داود عليه السلام كان في هذا الأمر وأنه عليه السلام كان عنده تسع وتسعون امرأة ما بين ميرة الى جارية ، واوريا كانت عنده امرأة واحدة الا أن ذلك الخبر حملة الأصحاب على التقية وهو جيد كما يرشد اليه هذا الخبر ، قوله عليه السلام : (انما

ظن أن ما خلق الله عز وجل خلقاً هو أعلم منه (قيل إن هذا الظن من داود وإن كان حقاً وصديقاً بالنسبة الى أهل زمانه إلا أنه كان الأولي له أن لا يفعله فذلك استحق التأديب عليه ، وإن كان ظنه بالنسبة الى من تقدمه من الانبياء مع أن منهم من كان أعلم منه فليحمل على أنه الى ذلك الوقت لم يكن عالماً بالحال ، وأما تمجيده حال المرافعة فليس المراد أنه حكم بظلم المدعى عليه قبل البينة لأن معنى قوله عليه السلام « لقد ظلمك » أنه لو كان كما تقول فقد ظلمك وكان الاول أن لا يقول له ذلك إلا بعد وضوح الحكم ، قوله عليه السلام (فتسورا في الهرب فقالا) أي فصمدا سور الفرفة ففرع منهما لأنهما نزلا عليه من فوق في يوم الاحتجاب والحرس على الباب ، (ولا تقطط) أي لا نجر علينا في حكمك ، (سواء الصراط) وسطه وهو العدل « اكفئنيها » أي مأكفئنيها وحقيقته اجعلني اكفئها كما اكفل ما تحت يدي وقيل اجعلها كفلي أي نصيبي « وعزني في الخطاب » أي غلبني في مخاطبته أي في حاجة بأن جاء بمحتاج لم أقدر على رده أو في منالته أي في الخطبة ، قوله « وتخشى الناس والله احق ان تخشاه » ذكر المفسرون أن هذه الآية نزلت كيلا يمتنع من فعل المباح خشية الناس ولم يرد بقوله « والله احق أن تخشاه » خشية التقوى لأنه صلى الله عليه وآله كان يتقي الله حق نقاته ويخشاه فيما يجب أن يخشى فيه ، ولكنه أراد خشية الاستحياء لان الحياء كان غالباً على شيمته الكريمة ، كما قال سبحانه : « إن ذلكم كان يؤذي النبي فيستحي منكم » ١ « إلا تزويج حواء من آدم وذلك أنه لما خلقه الله اتقى عليه السبات فلما اتقه رأى حواء واتقى الله سبحانه عليه الشهوة فأمره الله تعالى أن يخطبها منه فخطبها وجعل مهرها أن يعلمها معالم الدين فقال عز وجل قد هئت ذلك وقد زوجتكها فضمها اليك فقال أقبلني فقالت بل انت فاقبل الي فامر الله أن يقوم اليها ولولا ذلك لكان النساء يدخلن الى الرجال ، وزينب من رسول الله صلى الله عليه وآله ثلث الله سبحانه زوجها منه في السموات ولما نزلت الآية جاء رسول الله (ص) قد دخل عليها بغير إذن لقوله (زوجناكها) وورد أن زينب كانت

تفتخر على نساء النبي فتقول زوجني الله من النبي وانتن إنما زوجكن أولياؤكن ، وكانت تقول للنبي « من » إني لادل عليك بثلاث ما من نساءك امرأة تدل بهن عليك ، جدي وجدك واحد ، وانكحنيك الله في السماء ، وإن السفير لجبرئيل ، وأما تزويج فاطمة في السماء فهو أمر عجيب ، وتقل غريب ، وقد ذكرناه مبسوطاً في (جلاء العيون) فراجعهم إن شئت .

ما يتوهم صدورهم عن الأنبياء من القبايح إما أن يكون منافياً لما **تبصرة** يقتضيه المعجز كالكذب ، فيما يتعلق بالتبليغ أولاً ، والثاني إما أن يكون كفراً أو معصية غيره ، والثاني إما أن يكون كبيرة كالقتل والزنا ، أو صغيرة ، والثانية إما أن تكون منفرة كسرقة لقمة أو التطفيف بحجة ، أو غير منفرة كالكذب وكل ذلك إما عمداً أو سهواً وإما بعد البعثة أو قبلها فجمهور أهل الاسلام اتفقوا على وجوب عصمتهم مما يتنافى مقتضى المعجزة وما يتعلق بالتبليغ ، والا لارتفع الوثوق بالأدواء واتفقوا على أن ذلك كما لا يجوز عمداً لا يجوز سهواً إلا القاضى على ما حكى عنه فجوزه سهواً زحماً منه أنه لا مدخل له في التصديق بالمعجزة واتفقوا أيضاً على وجوب عصمتهم عن الكفر الا الاذاعة من الحوارج بناء على تجويزم الذنب عليهم مع قولهم بأن كل ذنب كفر وكذا عن تعمد الكبار بعد البعثة فعند الأشاعرة سمحاً وعند غيرهم عقلاً ، وجوزه الحشوية ، والجمهور على عصمتهم أيضاً عن الصغائر المنفرة لاخلالها بدعوة الأنبياء الى الاتباع ، وذهب كثير من المعتزلة الى نفي الكبار عنهم قبل البعثة أيضاً والأشاعرة الى نفي الكبار عنهم بعد البعثة ، والصغائر عمداً لا سهواً لكن لا يصرّون ولا يقرّون ، بل ينهون ويفتنون ، وذهب امام الحرمين منهم وأبو هاشم من المعتزلة الى تجويز الصغائر عمداً والامامية على نفي الكبار والصغائر المنفرة وغيرها قبل البعثة ويمدحها عمداً وسهواً الا الصدوق محمد بن بابويه فإنه جوز الاسماء من الله في غير التبليغ ، وحكى عن شيعه محمد بن الحسن بن الوليد أنه قال أول درجة الفلأ نفي السهو عن النبي (ص) وكسبه أساطين الأصحاب الى السهو والخطأ بل الضلال والتضليل بذلك وإن استند

في ذلك الى اخبار آحاد لا توجب علماً ولا عملاً تضمنت وقوع السهو من النبي وأنه سلم في الركعتين من الرباعية سهواً وجعلوا نسبة السهو الى رواية هذه الاخبار والقائل بها أولى من نسبته اليه صلى الله عليه وآله .

استدل الأصحاب على وجوب عصمتهم عن جميع ما تقدم
تنبيه بوجوه : « الأول » إنه لو جاز شيء من ذلك عليهم لزم تنفر
 الناس منهم وعدم قبول أقوالهم وأفعالهم وهو نقض للغرض ، « الثاني » : أنا
 مأمورون باتباع النبي صلى الله عليه وآله والامام عليه السلام وترك الاعتراض عليهم
 فلو جاز الخطأ والسهو والنسيان لوجب متابعتهم فيها للأمر بها والامر باتباع الخطأ
 فبيح ، « الثالث » : إن وجه الاحتياج الى النبي والامام هو جواز الخطأ على الأمة
 فلو جاز عليها لاحتاجا الى نبي او إمام لا يشارك العلة ولزوم الترجيح بلا مرجح ثم
 إما أن يدور أو يتسلسل وهما باطلان ، « الرابع » : إن تبليغ النبي (ص) والامام
 عبادة وعبادتهما تبليغ لما علم من وجوب المتابعة وكون فعلهما وقولهما حجةً والمتمماتان
 قطعيتان فلا سهو ولا نسيان ، « الخامس » : إنه لو جاز عليها الخطأ والسهو
 والنسيان لاحتاجا الى الرعية لينبهوها على خطأهما في تساوى المعصوم وغير المعصوم ،
 « السادس » : إنه لو جاز عليها السهو في العبادة لجاز في التبليغ والفرق غير واضح
 وحينئذ يلزم عدم الوثوق بأقوالهم وأفعالهم ، « السابع » : إنهم حافظون للشرع
 وجواز الخطأ والسهو والنسيان عليهم مؤد الى التضليل والاغراء بالجهل والتبديل ،
 « الثامن » : إنه لو جاز السهو على المعصوم لزم عدم الوثوق بشيء من أفعاله وأقواله
 وهو نقض للغرض من نصبه ، بيان ذلك : أن التبليغ يحصل للمرة الاولى من قوله
 وفعله وهي غير معلومة لمن بعده بل ولا لاكثر الصحابة فان أفعاله وأقواله منقولة من
 غير تأريخ فيلزم أن يجوز السهو والخطأ في الكل وهو باطل قطعاً ، « التاسع » :
 أنه لو جاز على المعصوم السهو والنسيان لجاز تركه لواجبات وفعله للمعصومات سهواً
 لأن فعل الواجب عبادة وترك المحرم عبادة وإذا جاز السهو في ترك بعضها جاز في
 ترك الجميع فلا تمدني العصمة التي تستلزم انتفاء المحاصي مطلقاً والتفصيل يحتاج

الى دليل وينافي العصمة قطعاً ، « الماشر » : إنه لو جاز السهو والنسيان والخطأ على المصنوع في العبادة دون التبليغ لجازت جميع المعاصي والكفر قبل كونه نبياً وعلماً واللازم باطل بالأدلة العقلية والنقلية ، واعتراف الخصم هنا فكذا الملزوم ، ويبان الملازمة عدم الاحتياج الى العصمة في الموضوعين كما ادعيتهمه لأن الضرورة الى استحالة الخطأ والسهو والنسيان إن كانت مخصوصة بالتبليغ فلا تبليغ في الحالة السابقة وهر واضح بل ذاك اولى بالجواز مع ظاهر بطلانه « الحادي عشر » : انه لو جاز الخطأ والسهو على المصنوع لم الحامه لان للرعية أن لا تتبعه الا فيما علت صوابه ولا يعلم صوابه الا منه فيدور ، (الثاني عشر) : انه لو جاز ذلك لم يحصل العلم بقوله ان هذا العمل سهو أو غير سهو لجواز السهو على ذلك القول ايضاً لأنه خارج عن التبليغ الا ترى أنه على قول من جوز السهو عليه صلى الله عليه وآله قد نفى (ص) السهو عن نفسه بقوله كل ذلك لم يكن ولم يكن مطابقاً لواقع ، (الثالث عشر) : إنه لو جاز عليه السهو والنسيان في غير التبليغ لجاز منه الكذب سهواً في غير التبليغ ايضاً فلا يوثق بشيء من أقواله وأفعاله في غيره وبطلانه قطعي (الرابع عشر) : إنه لو كانت العصمة مختصة بالتبليغ لجاز عليه وقوع المعصية سهواً بعد تبليغ أنها معصية ، ووجب علينا أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر وهو ينافي نصبه او سقوط وجوبها وهر خلاف الأدلة ، (الخامس عشر) : انه لو جاز ذلك لما امكن الاحتجاج والاستدلال بشيء من أقواله وأفعاله لاحتمالها السهو والنسيان وهو باطل قطعاً للاجماع على الاستدلال بها من غير فرق اصلاً والتبليغ يحصل بالمرّة الاولى من القول والفعل على انه يحتاج الى ثبوت قصد التبليغ ولم ينقل ولا يمكن معرفة ذلك الآن قطعاً ، (السادس عشر) : انه اذا صدر منه فعل على سبيل السهو والنسيان فلما أن يجب اتباعه فيه وهو باطل قطعاً ومناف للعرض من نصبه ولما أن لا يجب اتباعه وهو خلاف نص قوله تعالى (إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله) (١) ، (السابع عشر) : انه لو جاز عليه السهو والخطأ والنسيان لما قبلت

شهادته وحده فضلاً عن دعواه لنفسه ولجأز تكذيبه ، واقفه التوقف في تصديقه وقد ورد في باب ما يقبل من الدعاوى بغير بينة في القضية وغيره أحاديث دالة على وجوب قتل من لم يقبل دعوى الرسول صلى الله عليه وآله إلا ببينة مع أن ذلك ليس من التبليغ قطعاً ، (الثامن عشر) إنه إذا كان نصب النبي والامام واجباً على الله استحالة عليهما الخطأ والنسيان مطلقاً والمقدم حق فالتالي مثله ، بيان الشرطية أنه لو جاز ذلك لجاز الخطأ في جميع عباداتها وفي ذلك فساد عظيم ، (التاسع عشر) أنه لو جاز ذلك لا يمكن وقوع ائتلاف ملك الغيرمنها وغصبه نسياناً ولأمكن نسيانها للحق الذي في ذمتها بل يمكن حينئذ صدور القتل منها لبعض المؤمنين نسياناً ووجوب الهدية عليهما وإذا ادعى اصحاب هذه الحقوق يحتاج الى امام آخر يحكم عليهما ويدور او يتسلسل وجميع ذلك باطل قطعاً ، (العشرون) : أنه اذا وقع منها الفروع في مقدمات القتل والنهب والغصب ونحو ذلك نسياناً فلما أن يجب الانكار عليهما فيسقط محلها من القلوب ويصير الرئيس مهزوماً ويحتاجان الى غيرها واما أن لا يجب وهو خلاف النص والاجماع وكذا الكلام اذا تركا واجباً نسياناً ، (الحادي والعشرون) . ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر عبادة واجبة بالضرورة من الدين واحق الناس بها النبي « ص » والامام وليس ذلك من قسم التبليغ لاختصاصهما بالآحاد والجزئيات وظهور كون التبليغ بقواعد كلية الاحكام الشرعية سلمنا لكن الامر والنهي باليد من ضرب وغيره خارج عن التبليغ قطعاً وحينئذ يجوز عليهما السهو والنسيان والغلط والغلط فيأمران بالمنكر وينهيان عن المعروف وبطلانه ضروري ، (الثاني والعشرون) : ان النبي صلى الله عليه وآله لو لم يكن معصوماً من السهو والنسيان لما صح أن يكون شهيداً على الناس لاحتمال نسيانه الشهادة فانها ليست من قسم التبليغ قطعاً فينافي قوله تعالى (وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً (١)) (الثالث والعشرون) : ان النبي والامام يجب أن يحشيا والا لا تنفت قائمة نصهما

والأمر بطاعتها لقوله تعالى (فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يُصيبهم عذابُ أليم (١)) ومن فعل معصية سهوياً فهو ظالم وكذا كل من سهى لأنه وضع الشيء في غير موضعه والظالم لا يجوز أن يُخشى لقوله تعالى (إلا الذين ظلموا منهم فلا تخشوم (٢) ، « الرابع والعشرون » : انه لو جاز السهو والنسيان على المصوم في غير التبليغ لجاز عليه تمدي حدود الله سهوياً واذا صدر منه ذلك كان ظالماً لقوله تعالى (ومن يتعد حدودَ الله فقد ظلم نفسه (٣)) وقوله (ومن يتعد حدودَ الله فأولئك هم الظالمون (٤) ، والظالم لا يناله عهد الامامة لقوله تعالى (لا ينالُ عهدي الظالمين (٥) ، « الخامس والعشرون » : إنه لو جاز عليه السهو والنسيان لجاز عليه الكذب سهوياً في غير التبليغ وكل كاذب ظالم لقوله تعالى (فن افترى على الله الكذب من بعد ذلك فأولئك هم الظالمون (٦) ، والظالم لا يكون اماماً كامراً ، « السادس والعشرون » : إنه لو سهى في صلاة جماعة فاختلاف عليه من خلفه فقال بعضهم صليت ركعتين وقال غيره صليت اربعاً فاما أن يجب عليه أن يحكم بينهم ولا سبيل له الى ذلك لجهله وعدم امكان الترجيح لاحتمال التساوي وإما أن لا يجب عليه فيجوز لهم التمادي في الخصومة ، وإن اتهمى الى الحرب وقتل النفوس وهو فساد عظيم لا يجوز على الحكيم الامر به ولا التعريض له وهو موجب لنقض الغرض من نصب المصوم ، « السابع والعشرون » : لو جاز عليه السهو والنسيان لجاز أن يكون غير ضابط ويكون كثير السهو اذ لا فرق بين القليل والكثير في التجاوز والفارق خارق للاجماع ولو جاز عليه ذلك لكان غير مقبول الشهادة ولا للرواية ولكان حاله أسوأ من حال كثير من رعيته فيلزم تقديم المفضول على الفاضل وهو قبيح عقلاً وشرماً ، « الثامن والعشرون » : ان كل فعل وقول للمصوم حجة ، ودليل على حكم من احكام الشرع قطعاً ، وكل دليل يمتنع معه

(١) سورة النور آية ٦٣ . (٢) سورة البقرة آية ١٥٠ .

(٣) سورة الطلاق آية ١ . (٤) سورة البقرة آية ٢٢٩ .

(٥) سورة البقرة آية ١٢٤ . (٦) سورة آل عمران آية ٩٤ .

تقيض المدلول ، والا لم يكن دليلاً فقولها وفعلها يتمتع بقيضه ويستحيل كونه خطأ غير صواب وذلك يستلزم العصمة ونفي السهو ، « التاسع والعشرون » : إنه يلزم من عدم عصمة الأنبياء ردّ شهادتهم لقوله تعالى (إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) (١) الآية لكن الثاني منتف لا قطع بأن من ردّ شهادته في القليل من متاع الدنيا لا يستحقّ القبول في امر الدين القائم الى يوم الدين ، « الثلاثون » : وجوب منهم وبجرم لعدم ادلة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لكنه منتف لاستلزامه ايذائهم وهو محرم بالاجماع بقوله تعالى : (إن الذين يؤذون الله ورسوله) (٢) الآية ، « الحادي والثلاثون » : أنه يلزم استحقاقتهم المذاب والظلم والامن لدخولهم تحت قوله تعالى (وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ) (٣) وقوله تعالى (أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ) (٤) ، وقوله تعالى (تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ كَبُِّرَ مَقْتاً عِنْدَ اللَّهِ) (٥) الآية ، وقوله تعالى (إِنَّا مَرْوَنَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ) (٦) لكن كل ذلك منتف عنهم بالاجماع ولكون وقوعها من اعظم المنكرات « الثاني والثلاثون » عدم نيلهم عهد النبوة لقوله تعالى (لَا يَنْتَهِ عَهْدِي الظَّالِمِينَ) ، « الثالث والثلاثون » يلزم كونهم غير مخلصين لان المذهب قد أغواه الشيطان والمخلص ليس كذلك لقوله تعالى حكاية عن ابليس (ولأغويهم أجمعين إلا عبادة مني المخلصين) (٧) لكن اللازم منتف بالاجماع بقوله تعالى في ابراهيم واسحاق ويعقوب (إِنَّمَا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذَكَرْنِي الدَّارَ) (٨) وفي يوسف (إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ) (٩) ، « الرابع والثلاثون » : يلزم كونهم حزب الشيطان ومتبعيه واللازم قطعي البطلان وذلك لأنه تعالى قسم الحقّ صنفين فقال لأحدهما أولئك حزب الشيطان (إلا إنّ حزباً

- | | |
|---------------------------|--------------------------|
| (١) سورة الحجرات آية ٦ . | (٦) سورة البقرة آية ٤٤ . |
| (٢) سورة الاحزاب آية ٥٧ . | (٧) سورة الحجر آية ٤٠ . |
| (٣) سورة الجن آية ٢٣ . | (٨) سورة ص آية ٤٦ . |
| (٤) سورة هود آية ١٨ . | (٩) سورة يوسف آية ٢٤ . |
| (٥) سورة الصف آية ٣ . | |

الشیطان ثم الخامس (١) ، وللآخر (اولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم المفلحون) (١) ، وحزب الشيطان من يفعل ما يرتضيه وهو المعصية ، « الخامس والثلاثون » : يلزم عدم كونهم مسارعين في الخيرات معدودين عند الله من المصطفين الأخيار اذ لا خير في الذنب لكن اللازم منتف لقوله تعالى في حق بعضهم : « يسارعون في الخيرات » (٢) « وإنهم عندنا لمن المصطفين الأخيار » (٣) ونفط الخيرات للموم بتناول الكل والثاني ايضا يتناول جميع الافعال والتروك بدليل جواز الاستثناء فيقال فلان من المصطفين الاخبار الا في فعله القلاني والاستثناء يخرج من الكلام ما لولاه لدخل تحته فثبت انهم اخيار في كل الامور وذلك بنا في صدور الذنب عنهم وقال تعالى « الله يصطفى من الملائكة رُسلاً ومن الناس » (٤) وقال « إن الله اصطفى آدَمَ ونوحاً وآلَ إبراهيمَ وآلَ عمرانَ على العالمين » (٥) وقال في ابراهيم « ولقد اصطفيناهُ في الدنيا » (٦) وفي موسى « إني اصطفيتك على الناس برسالتى وبكلامي » (٧) وقال تعالى (واذكروا عبادنا ابراهيم واسحاق ويعقوب اولي الأيدي والأبصار إنا أخلصناهم بخالصة ذكرى الدار وانهم عندنا لمن المصطفين الاخبار) فكل هذه الآيات دالة على كونهم موصوفين بالاصطفاء والخيرية وذلك بنا في صدور الذنب عنهم ، « السادس والثلاثون » : ان النبي صلى الله عليه وآله أفضل من الملك كما مر والملائكة معصومون من المعصية لقوله تعالى : « لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون » (٨) واذا كان الملك معصوماً وجب كون المساوي له في الفضيلة معصوماً ، فضلاً عن الافضل وذلك لقوله تعالى « أم نجعلُ المتقين كالفجار » (٩) ، « السابع والثلاثون » : قوله تعالى « لقد كان لكم

(١) سورة المجادلة آية ١٩ ، ٢٢ (٢) سورة آل عمران آية ١١٤ .

(٣) سورة ص آية ٤٧ . (٤) سورة الحج آية ٧٥ .

(٥) سورة آل عمران آية ٣٣ . (٦) سورة البقرة آية ١٣٠ .

(٧) سورة الاعراف آية ١٤٤ (٨) سورة الصحریم آية ٦ .

(٩) سورة ص آية ٢٨ .

في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر (١) ، حيث دلت على حسن الاقتداء والتأسي به صلى الله عليه وآله ولو صدر منه المصيان أو احتمل بفعله السهو لما جاز الاقتداء به مطلقاً ولما كان فعله حجة على الجواز وتركه حجة على المرجوحية واللازم باطل اجماعاً ، « الثامن والثلاثون » : قوله تعالى (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويظهركم تطهراً) (٢) حيث دلت على عصمة النبي وآله الطاهرين بالوجوه المعروفة ولا قائل بالفرق بينهم وبين غيرهم من الأنبياء . « التاسع والثلاثون » : قوله تعالى (وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى) (٣) دلت على أنه صلى الله عليه وآله لا ينطق إلا عن وحي ، فيستحيل عليه أن يسلم في الصلاة في غير محله ويتكلم قبل تمام الصلاة ثم يكذب ذاك الشمالين «٥» « الأربعون » : قوله تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) (٤) حيث دلت على وجوب التسليم والالتقياد لأقواله وأفعاله على وجه العموم والاطلاق فلو جاز عليه السهو لاحتل كل قول وفعل ذلك ، وهو يناقض مدلول الآية ، « الحادي والأربعون » : قوله تعالى (وتميهاً لأفئدة واعية) (٥) ، روى العامة والخاصة أنها نزلت في أمير المؤمنين عليه السلام وأنه عليه السلام قال ما سمعت من رسول الله شيئاً فأنسيته فيستحيل النسيان على النبي صلى الله عليه وآله بطريق أولى ، « الثاني

(١) سورة الاحزاب آية ٢١ . (٢) سورة الاحزاب آية ٣٣ .

(٣) سورة النجم آية ٤ .

« ٥ » حديث سهو النبي يرويه من يرويه عن ذي الدين لا ذي الشمالين فان ذاك الدين رجل من بني سليم يقال له الخرياق ، ولقب بذي الدين لطول يديه أو لأنه كان يعمل يديه جميعاً وهو حجازي شهد النبي صلى الله عليه وآله ومات في خلافة معاوية ، وذو الشمالين رجل من خزاعة حليف لبني زهرة قتل يوم بدر واسمه عمر بن عبد عمرو الخزاعي ، وحديث السهو بهذه ابهررة وكان اسلامه بعد بدر بستين فلا يحفل كون حديث السهو من ذي الشمالين .

(٤) سورة الحشر آية ٥٧ . (٥) سورة الحاقة آية ١٧ .

والأربعون : قوله تعالى (سنقرئك فلا تنسى (١) وهي عامة ، « الثالث والأربعون » : قوله تعالى « صلوا عليه وسلموا تسليماً » حيث ورد في جملة من الروايات أن المراد بالتسليم الاتقياد الى أقواله وافعاله وهو ينافي عدم عصمته وجواز سهوه ، « الرابع والأربعون » : قوله تعالى « يدعون الرسول النبي الأمي » ٢ » والتقريب ما تقدم ، « الخامس والأربعون » : قوله تعالى « فآمنوا بالله ورسوله النبي الأمي الذي يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون » ٣ » والتقريب ما تقدم « السادس والأربعون » : الأخبار المتظافرة الدالة على ذلك منها ما رواه الصدوق في التقييد عن ارضا عليه السلام قال : للامام علامات ، يكون أعلم الناس واحكم الناس واثق الناس واحلم الناس وأعبد الناس ويكون مطهرراً ويرى من خلفه كما يرى من بين يديه ولا يحتمل وتنام عينه ولا ينام قلبه الحديث ، ومنها ما في الخبر المشهور الذي رواه المحدثون في الاصول من أن جنود العقل التي لا تجتمع الا في نبي او وصي نبي ، أو مؤمن قد امتحن الله قلبه للايمان ، العلم وضده الجهل والتسليم وضده العكس ، والتذكر وضده السهو ، والحفظ وضده النسيان ، فهو صريح في عدم جواز السهو والنسيان على المعصوم عليه السلام ، ومنها قول امير المؤمنين عليه السلام في حديث ما نسبت آية من كتاب الله ولا علماً أملاه علي رسول الله صلى الله عليه وآله منذ دعى الله بما دعى وما ترك شيئاً علمه الله من حلال ولا حرام ولا أمر ولا نهي كان لو يكون ولا كتاب منزل على احد قبله من طاعة او معصية الا علمنيه وحفظته فلم انس حرفاً واحداً ، الحديث ، ومعلوم ان حال النبي « ص » اعظم فكيف يجوز عليه النسيان وما رواه الشيخ في التهذيب عن عبد الله بن بكير عن ابي عبد الله (ع) قال : قلت له هل سجد النبي سجدة في السهر ؟ قال لا ولا يسجد بها فقيه ، وهو رد على احاديث اسهائه في الصلاة وآه سلم في الركعتين وتكلم ، وقوله صلى الله عليه وآله صلوا كما رأيتموني اصلي ، وقوله خذوا عني مناسككم والتقريب فيها ما تقدم ، وما ورد

(١) سورة الاعلى آية ٦ . (٢) سورة الاعراف آية ١٥٧ .

(٣) سورة الاعراف آية ١٥٨ .

من أن الامل مؤيد بروح القدس الى غير ذلك من الأخبار الكثيرة .
 { أقول } : وأكثر هذه الأدلة مدخولة سيما الأدلة العقلية فإنها لا تدل على
 عدم جواز صدور الصغائر الغير المنفردة قبل البعثة سيما خفاء وخفية والعمدة في
 الاستفاد اجماع الامامية وبعض الآيات المتقدمة والنصوص وما اظن دليلاً عقلياً تاماً
 على وجوب العصمة عن جميع ما تقدم بنحو ما تعظم فتدبر .

وصل

احتج المخالفون بما نقل من اقصيص الأنبياء وما شهد به كتاب الله وسنة
 نبيه من نسبة المعصية والذنب الى الانبياء وتوبتهم واستغفارهم ونحو ذلك والجواب
 عنه أما اجمالاً فالأحد منه لا يعارض المقطوع والمتواتر والنصوص في القرآن
 محمول على ترك الاولى وفعل خلافة وأما تفصيلاً فهو مذكور في كتب اصحابنا سيما
 في كتاب (تنزيه الانبياء) للسيد المرتضى علم الهدى ولنشر اجمالاً الى التفصيل
 فنقول : قالوا في قصة آدم سبع دلالات على معصيته ، الاولى : كونه عاصياً لقوله
 تعالى (وعصى آدم ربه) الثانية : النفي لقوله (فغوى) وهو ضد ارشد ، والثالثة
 التوبة لقوله (فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه) ١ ، وهي لا تكون الا عن
 الذنب ، والرابعة : ارتكاب النهي في قوله تعالى « ألم أنهم كمن تركوا الشجرة » ٢
 والخامسة : سباً ظالماً في قوله تعالى « فتكونوا من الظالمين » ، وهو سبى نفسه ظالماً
 في قوله « ربنا ظلمنا أنفسنا » ، والسادسة : كونه خاسراً لولا مغفرة الله لقوله « وان
 لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين » ٣ ، وذلك يقتضي سكونه ذاكيرة ،
 السابعة : أنه أخرج من الجنة ، والجواب اجمالاً إن النهي للتنزيه وانما سمي ظالماً
 وجاعلاً لأنه ظلم نفسه وخسر حظه بترك ما هو الاولى له وأما اسناد النفي والحيثان
 اليه فسأني ثلويته وانما أمر بالتوبة تلافياً لما ظن منه وجري عليه ما جرى مما تبت

له على ترك الاول لأن حسنات الابرار سيئات المقربين ، واما قوله لعل (هـ)
الذي خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن اليها فلما تشاها (الى ثوا
(جعلها له شركا ، فيما آتاها (١) قالوا هذه الكنليات كلها عابدة اليها فيقتضي
مهدور الشرك عنها ، والجواب إنه لم يقل احد في حق الانبياء للشرك في الألوهية
مطلقاً ، فلو جه ان يقال : لا نسلم ان النفس الواحدة هي آدم وليس في الآية ما
يدل عليه بل قيل الخطاب لقريش وهم آل قهسي ، والنفس الواحدة قهسي ومعنى
فوجعل منها زوجها جعلها من جنسها عربية قرشية وامرأكها فيما آتاها الله نسجة
أولادها بمعد مناف ، وعبد العزى وعبد الدار ، أو يقلل إنه على جذب مضاف اي
جعل أولادها شركاء له بدليل قوله تعالى (فتعالى الله عما يشركون (١) أو المراد
ما وقع له من الميل الى طاعة الشيطان ووسوسته ميلا نفسانياً ، واما الفهية في حق
نوح فهو أن قوله تعالى (يا نوح إنه ليس من اهلك (٢) تكذيب له في قوله (إن
إبني من أهلي (٢) والجواب إنه ليس للتكذيب بل للتنبيه على أن المراد بالأهل في
الوعد هو الاهل الصالح أو المعنى إنه ليس من اهل دينك بحسب القرابة المحضوية بل
كان ابنك صورة ، وأما الشبهة في حق ابراهيم عليه السلام فهو أنه كذب في قوله
(هذا ربي) وقوله (بل فعله كبيرهم) وقوله (اني سقيم) والجواب : إن الأول على
سبيل للفرض والتقدير كما بوضع الحكم الذي يراد إبطاله أو على الاستهزام الانكاري
أي على أنه كان في مقام النظر والاستدلال والثاني على سبيل التعريض والاستهزاء ،
والثالث على أن به مرض الهم والحزن من عنادهم أو الحمى على ما قيل ، واما الشبهة
في حق يعقوب فمن جهة الافراط في المحبة والجزن الشديد والبكاء ، والجواب :
إنه لا محصية في ميل النفس سيما الى من به آثار الخير والصالح وانواع المعارف
والكمال ، ولا في بث الشكوى والحزن الى الله ، وأما من جهة يوسف فبالهم المشوار
اليه في قوله تعالى (ولقد هممت به وممها) ومن جهة جمل السقاية في رحل أخيه
والرضا بسجود اخوته وأبويه له ، والجواب : ان المرادوم بها لولا ان رأى برهان

ر به والبرهان هو ما عنده من الصوارف العقلية الزاجرة للنفس عن فعل القبيح أو المراد من ألهم الميل الشهوي الحيواني الموجود في الطباع البشرية ولولا الزاجر العقلي والشرعي لما انتهى عن كل ما يمكنه من القباح ، ولولا المعرفة الكافلة للقوة العقلية المنورة بحقيقة التقوى لوقع منه فعل ما لا ينبغي، أحياناً وليس المراد بالهم بالمعصية القصيدة اليها ومن جوز صدور الذنب عن الانبياء فقد فسر (م) يوسف عليه السلام بأنه حل سراويله وجلس منها مجلس الجماع وفسر البرهان بأنه سمع صوتاً منك وإياها ، فلم يرتدع ، ثم سمعه ثانياً ، فلم ينته ثم سمعه ثالثة : أعرض عنها ، فلم يزجر حتى تمثله بمقوب حاضاً على غملته ، وقيل سمع صوتاً يا يوسف لا تكن كالطاير كان له ريش فلما زنى عاد لا ريش له ، وقيل بدت كف فيها بينهما مكتوب فيها (وإن عليكم لحافظين كراماً كاتبين (١) فلم ينصرف عما هو عليه ثم رأى فيها (ولا تقربوا الزنا) لأنه كان فاحشة وساء سبيلاً (٢) فلم ينته ثم رأى فيها (واتقوا يوماً ترجعون فيه الى الله (٣) فلم يتأثر من ذلك فقال الله سبحانه لجبرئيل ادرك عبدي قبل أن يصيب الخطيئة فانحط جبرئيل وهو يقول يا يوسف أتعلم عمل السفهاء وأنت مكتوب في ديوان الأنبياء ، فانظر الى هؤلاء الفسقة الفجرة كيف نسبوا الى نبي الله ما يستقبح نفسه الى اذ خلق الله .

ولقد أبجد الامام الرازي في هذا المقام حيث قال إن الذين لهم تعلق بهذه الواقعة هم يوسف والمرأة وزوجها والذنوبة والشهود ورب العالمين وابليس وكلهم ظنوا ببراءة يوسف عن الذنب فلم يبق لمسلم توقف في هذا الباب ، أما يوسف فلقوله (لبي راودتي عن نفسي) وقوله (رب السجن احب الي مما يدعونني اليه) وأما المرأة فلقولها (ولقد راودته عن نفسه فاستعصم ، وقالت الآن حصحص الحق انا راودته عن نفسه) وأما زوجها فلقوله « انه من كيدك ان كيدك عظيم » وأما النسوة فلقولهن « امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه قد شغفها حباً انا لئراها في ضلال

(١) سورة الانطار آية ١١ . (٢) سورة الاسراء آية ٣٣ .

٣ سورة البقرة آية ٢٨١ .

مبين « وقولهم » حاش لله ما علمنا عليه من سوء « واما الشهود فقوله تعالى « وشهد شاهد من أهلها » ، واما شهادة الله بذلك فقوله تعالى « كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء » وقوله تعالى « انه من عبادنا المخلصين » ، واما اقرار ابليس بذلك فقوله (فبمزتك لأغوينهم اجمعين الا عبادك منهم المخلصين) وقد قال تعالى (انه من عبادنا المخلصين) فقد اقرّ ابليس بأنه لم يفوه وعند هذا تقول هؤلاء الجهال الذين نسبوا الى يوسف الفضيحة ان كانوا من اتباع دين الله فليقبلوا شهادة الله بطهارته ، وان كانوا من اتباع ابليس فليقبلوا اقرار ابليس بطهارته ، وقس البراقى ، انتهى كلامه ، واما جعل السقاية في رحل اخيه : فقد كان باذنه ورضاه بل باذن الله ، ونسبة السرقة الى اخوته تورية عما كانوا فعلوا بيوسف ما يجري مجرى السرقة أو هو قول المؤذن والسجود كان عندم تحية وتكرمة كالقيام والمصافحة أو كان مجرد انحناء وتواضع لا وضع جبهة ، واما الشبهة في قصة موسى بقتل القبطي وتوبته واعترافه بكونه من عمل الشيطان فمحمول عندنا على انه ترك ما هو الاولى ، واما اذنه للسحرة في اظهار السحر في قوله : بل اقوا ما انتم ملقون فليس رضاه به بل الغرض اظهار بطلانه واظهار معجزته ولا يتم الا به ، واما القاء الأرواح فكان من دهشته وتحميره لا لشدة غضبه ، والأخذ برأس هارون وجره اليه لم يكن على سبيل الايذاء بل يدنيه الى نفسه ليتفحص منه حقيقة الحال يخاف هارون ان يحمله بنو اسرائيل على سبيل الايذاء ويفضي الى شتمة الأعداء فلم يثبت بذلك ذنب لموسى ولا لهارون فانه كان ينهام عن عبادة العجل ، واما قوله للخضر : لقد جئت شيئا نكرا ، أي عجباً ، وما فعله الخضر كان باذن الله تعالى ، واما الشبهة في قصة داود فقد عرفت ما دل عليه الحديث السابق ، ومع قطع النظر عنه لم يثبت سوى انه خلب امرأة كان خطبها اوريا فزوجها اولياؤها داود دون اوريا أو كانت زوجة أوريا فسأله داود ان ينزل عنها فيطلقها وكان ذلك عادة في عهده فكانت زلة منه لاستغنائها بتسمة وتسمين ، والخضمان كانا ملكين وسياق الآيات يدل على كرامة داود عند الله تعالى ، أما الشبهة في قصة سليمان من انه شغل بالحميل

عن الصلاة حتى غربت الشمس وأنه اغتم لذلك فعقرها ، وجوابه مذكور بوجوه منها : أن ذلك كان لحبه للجهاد واعلاء كلمة الله وضمير (تورات) للجهاد للشمس وإنما طفق مسحاً بالسوق والأعناق تشريفاً لها وامتعاناً ، وأما ما اشير اليه بقراءه تعالى (ولقد فتنا سليمان والقينا على كرسیه جسداً ثم اناب) وما روي من الآحاد أنه كان له ولد ابن وكان يفتنوه في السحابة خوفاً من أن تقتله الشياطين فما راءه إلا أن اتى على كرسیه ميتاً فتنبه لخطأه فاستغفر وتاب فهذا على تقدير صحته لا بأس به وغايته ترك الاول ، وكذا ما روي أنه قال لأطوفن الليلة على سبعين امرأة كل واحدة تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله ، ولم يقل ان شاء الله فلم تحمل إلا امرأة واحدة جاءت بشق ولهر له عين واحدة ويد واحدة ورجل واحدة فالتفت القابلة على كرسیه ، وأما ما روي من حديث الخاتم والشیطان وعبادة الوثن في بيته وجلس الشيطان على كرسیه فهو من خرافات العامة وعلى تقدير صحته يجوز أن يكون اتخاذ المائيل غير محرم في شریعته ، وأما ما يشعر به قوله : وَهَبْ لِي مُلْكاً لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي ، من البخل والحسد ، فالجواب ان ذلك لم يكن حسداً بل طلباً للمعجزة على وفق ما غلب في زمانه ولا قبح فيه فانهم كانوا يفتخرون بالملك والجاه وهو كان ناشئاً في بيت الملك والنبوة ووارثاً لها أو اظهراً لا مكان طاعة الله وعبادته مع هذا الملك العظيم ، وقيل : اراد مُلْكاً لا يورث منه وهو ملك الدين والدنيا أو ملكاً لا اسلابة ولا يقوم فيه غيري مقامي . وقيل : ملكاً خفياً لا ينبغي للناس وهو القناعة . وقيل : كان ملكاً عظيماً يخاف ان لا يقوم غيره بشكره ولا يحافظ فيه على حدود الله ، وأما العبهة في قصة يونس فقد عرفت جوابها من كلام الامام ، وكذا في حق نبينا واكثر ما في حقه « ص » فهو من قبيل : اياك اعني واسمعي يا جاره ، وأما قوله تعالى (ووجدك ضالاً فهدى) فقد ورد أنه ضل في بعض للشباب فآخذ جبرئيل بزمام ناقته ورده الى الجادة ، وأما قوله (ووضحنا عنك رزرك) فهو ما كان يشغل عليه من حل اصابة النبوة في أوائل البعثة ، وقوله (عن الله عنك) لم اذنت

حديث يُوثق بالشمس والقمر يوم القيامة في سورة نورين ١٤٧

لهم (١) فهو تطف في الخطاب مع الأحباب وربما كان عتاباً على ترك الأفضل وإرشاداً إلى تدبير الحروب والاحتياط ، والباقي من قبيل اياك اغني ، والله العالم

الحديث السادس والأربعون

ما روينا بالأسانيد المتقدمة عن الصدوق في العلل عن أبيه عن سعد عن إبراهيم بن مهزيار عن أخيه عن أحمد بن محمد عن حماد بن عثمان عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا كان يوم القيامة أتى بالشمس والقمر في صورة نورين عقيرين فيقذف بهما ويمن بمبدهما في النار وذلك أنهما عُبدَا قرضيا .

الظاهر أن هذا الحديث قد ورد من طرق للعامة أيضاً ، قال ابن الأثير

بيان فيه ما هذا لفظه : العقير أي الجزور المنحور ، يقال : جل عقير وناقعة عقير ، قيل : كانوا إذا أرادوا نحر البعير عقروه أي قطعوا إحدى قوائمه ثم نحروه ، وفيه : إنه مرُّ بحمار عقير أي أصابه عقير ولم يمت بدم ، وفي حديث كعب بن الأشعث قال : أتى بالشمس والقمر في صورة نورين عقيرين في النار ، قيل : لما وصفها الله تعالى بالسباحة في قوله تعالى (وكل في فلك يسبحون) (٢) ثم أخبر أنه يجعلهما في النار يمدب بهما أهلها بحيث لا يبرحان بها صاراً كأنها زمنان عقيران ، حكى ذلك أبو موسى وهو كما تراه ، انتهى ولا يخفى أن الأشكال باق بحاله ، فيحتمل أن يكون المراد بالشمس والقمر الأول والثاني وتكون عبادتهما كناية عن طاعتها فيما نهى الله عنه وزجر به كما قال تعالى (ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان) (٣) ، ويندل على ذلك ما رواه القمي في تفسيره عن الرضا عليه السلام في قوله (الشمس والقمر بحسبان) (٤) قال هما بمذاب الله ، قيل : الشمس والقمر يمدبان ، قال : سألت عن شيء فأتقنه إن

(١) سورة التوبة آية ٤٣ . (٢) سورة يس آية ٤٠ .

(٣) سورة يس آية ٦٠ . (٤) سورة الرحمن آية ٥ .

حدث يُؤتي بالشمس والقمر يوم القيامة في صورة نورين

الشمس والقمر آيتان من آيات الله يجران بأمره مطيعان له ضوءهما من نور عرشه وحرهما من جهنم فإذا كانت القيامة عاد إلى العرش نورهما وعاد إلى النار حرهما فلا يكون شمس ولا قمر وإنما عناهما ، أو ليس روى الناس أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال إن الشمس والقمر نوران في النار ؟ قال بلى ، قال أما سمعت قول الناس : فلان وفلان شمسا هذه الامة ونورها ، فهما في النار والله ما عنى غيرهما ، ويحتمل أن يكون للشمس والقمر شعور كما عليه جملة من العرفاء والحكماء ، ويدل عليه ظواهر الآيات والأخبار كقوله تعالى (كل في فلك يسبحون (١)) ، وقوله عليه السلام ايها الخلق المطيع « * » إلى آخر الدعاء ، ويكون قوله عليه السلام « يمدحان لرضاها بذلك » فلا يمد في ذلك ، ويحتمل أن يكون رضاها مجازاً وكناية عن عدم شعورها ، وسكوتهما ظاهراً يوم الرضا . ولعذبيها لا يضرها بل يضرم من عبدها والحاصل : أن كل من عبد ولم ينه عابده عن عبادة يدخل النار سواء كان مكافئاً أم لا إذ لو كان مكافئاً ولم ينه يكون راضياً بذلك كافراً ولو لم يكن مكافئاً لا يتضرر بالمذاب وإنما يدخل النار لزيادة تمذيب عابديه . وأما الملائكة وبعض الأنبياء والأوصياء فهم ينكرون ذلك ولا يرضون به . فلو شك عنها مبعدون ولهذا قال تعالى (إنكم وما تمبدون من دين الله حصب جهنم (٢)) ولم يقل ومن تمبدون . وروي عن الصادق عليه السلام عن أبيه إن رسول الله صلى الله عليه وآله قال إن الله تبارك وتعالى يأتي يوم القيامة بكل شيء يبعد من دونه من شمس أو قمر أو غير ذلك ثم يسأل كل إنسان عما كان يبعد فيقول كل من عبد غيره ربنا أنا كنا نعبدها لتقربنا إليك زنى قال فيقول الله تبارك وتعالى للملائكة اذهبوا بهم وبما كانوا يعبدون إلى النار ما خلا من استثنيت فإن أولئك عنها مبعدون .

(١) سورة الانبياء آية ٣٣ . (٢) سورة الانبياء آية ٩٨ .

« * » من ادعية الصحيفة يدهى به عند رؤية الهلال .

الحديث السابع والاربعون

ما رويناه عن ثقة الاسلام في الكافي عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن عيسى عن الحسن بن محبوب عن سدير الصيرفي قال : قال ابو عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام في حديث طويل : اذا بئث الله المؤمن من قبره خرج معه مثال بقدميه أمامه كلما رأى المؤمن هولاً من أهوال يوم القيامة قال له المثال : لا تفزع ولا تحزن وابشر بالسرور والكرامة من الله عزوجل حتى يقف بين يدي الله تعالى فيحاسبه حساباً يسيراً ويأمر به الى الجنة والمثال أمامه فيقول له المؤمن يرحمك الله نعم الخارج خرجت معي من قبري ومازلت تبشرني بالسرور والكرامة من الله عزوجل حتى رأيت ذلك فن انت فيقول أنا السرور الذي كنت ادخلته على أخيك المؤمن في الدنيا خلقي الله منه .

في هذا الحديث دلالة على تجسم الأعمال في النعاة الأخروية ، بل **حقيقى** قد ورد في بعض الأخبار تجسم الاعتقادات ايضاً ، ولا بعد في أن الأعمال الصالحة ، والاعتقادات الصحيحة تظهر في الآخرة صوراً نورانية ، مستحسنة موجبة لصاحبها كمال السرور والابتهاج ، والأعمال السيئة بعكس ذلك ، ويرشد الى ذلك ظواهر كثير من الآيات والروايات : قال الله تعالى (يومَ نَجْمدُ كلُّ نفسٍ ما عملت من خيرٍ محضراً وما عملت من سوءٍ قَوْداً لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً (١)) وقال تعالى (يومئذٍ يَعْمُدُ الناسُ أَشْجَاتاً لِيُروا أعمالَهُمْ فمن يعمل مثقالَ ذرةٍ خيراً يره ومن يعمل مثقالَ ذرةٍ شراً يره (٢)) ، ومن جعل التقدير ليروا جزاء أعمالهم ولم يرجع ضمير (يره) الى العمل فقد أبعد ، وقال الفيض البهائي رحمه الله : الحق أن للوزن في النعاة الآخرة هو نفس الأعمال لا صاحبها ، وما يقال من أن تجسم الأرض طوراً خلافاً طور الفضل فكلام ظاهري غامض ،

(١) سورة آل عمران آية ٣٠ . (٢) سورة الزلزال آية ٩ .

والذي عليه الخواص من أهل التحقيق أن سينسخ الشيء وحقيقته أمر مغاير للصورة التي يتجلى بها على المشاعر الظاهرة ، ويلبسها لدى المدارك الباطنة وأنه يختلف ظهوره في تلك الصور بحسب اختلاف المواطن والنشآت فيلبس في كل موطن لباساً ويتجلبب في كل نشأة بجلباب ، كما قالوا إن لون الماء لونه أناؤه وأما الأصل الذي تتوارد هذه الصور عليه ويتميزون عنه تارة بالنسخ ومرة بالوجه وأخرى بالروح فلا يعلمه إلا أعلام الغيوب ، فلا يمد في كونه الشيء في موطن عرضاً وفي آخر جوهرآ ، ألا ترى إلى الشيء المبصر فإنه إنما يظهر لحس البصر إذا كان محضاً وبالجلابيب الجسمانية ، ملازماً لوضع خاص ، وتوسط بين القرب والبعد المفرطين ، وأمثال ذلك وهو يظهر في الحس المشترك عراً من تلك الأمور التي كانت شرط ظهوره لتلك الحس ألا ترى إلى أن ما يظهر في اليقظة من صورة العلم فإنه في تلك النشأة أمر عرضي ، ثم إنه يظهر في النوم بصورة اللين ؛ فالظاهر في الصورتين سينسخ واحد ، تجلى في كل موطن بصورة ، وتحتل في كل نشأة بحلية وتزيان في كل عالم بزي ، وتسمى في كل مقام باسم ، فقد تجسم في مقام ما كان عرضاً في مقام آخر وقال أيضاً تجسم الاعمال في النشآت الأخروية وأن يكون قرين الإنسان في قبره وحشره قد ورد في احاديث متكررة من طرق المخالف والموافق ، وقد روى اصحابنا عن قيس بن عاصم قال : وفدت مع جماعة من بني تميم على النبي صلى الله عليه وآله فدخلت عليه وعنده الصلصال بن الدهمس فقلت يا رسول الله عظنا موعظة تنتفع بها فإنا قوم نقر بالآخرة ، قال رسول الله « ص » يا قيس إن مع العز ذلاً ؛ وإن مع الحياة موتاً ، وإن مع الدنيا آخرة ، وإن لكل شيء رقيباً ، وعلى كل شيء حسيباً وإن لكل أجل كتاباً وإنه لا بد لك يا قيس من قرين يدفن معك وهو حي وتدفن معه وأنت ميت ، فإن كان كريماً أكرمك الله ، وإن كان ثيباً أساءك ثم لا يبشر إلا بمك ولا تحضر إلا ممة ؛ ولا تسئل إلا عنه ، فلا تجعله إلا صالحاً ، فإنه إن صلح أنست به ، وإن فسد لا تستوحش إلا منه ، وهو فمك ، فقال يا نبي الله أحب أن يكون هذا الكلام في أبيات من الشعر نفتخر به على من يلينا من العرب وندخره ، فأمر النبي

من يأتيه بحسان ، قال قيس : فاستبان لي القول قبل مجيء حسان فقلت يا رسول الله قد حضرني أبيات أحسبها توافق ما تريد فقلت :

تخير خليطاً من فعالك إنما قرين الفقى في القبر ما كان يفعل
ولا بد بعد الميرت من أن تمده ليوم ينادي المرء فيه فيقبل
فان تك مشغولاً بشيء فلا تكن بغير الذي يرضى به الله تشغل
فلن يصحب الانسان من بعده موتة ومن قبله إلا الذي كان يعمل

« ثم قال البهائي » : قال بعض أصحاب القلوب إن الحيات والمقارب بل والثيران التي تظهر في القيامة هي بعينها الأعمال القبيحة ، والاخلاق النميمة ، والعقائد الباطلة ، التي ظهرت في هذه الدنيا ، هذه الصورة وتجليات هذه الجلايب كما أن الروح والريحان ، والحدود والآثار ، هي الاخلاق الزكية ، والاعمال الصالحة ، والاعتقادات الحقّة التي برزت في هذا العالم بهذا الزني وتسمت بهذا الاسم إذا لحقينة واحدة ، تختلف صورها باختلاف المراتب : فتتحلى في كل موطن بحلية ، وتزينا في كل نشأة بزي ، وقالوا إن اسم الفاعل في قوله تعالى (يستمعجلونك بالعذاب وإن جهنم لمحيطة بالكافرين) (١) ليس بمعنى الاستقبال بأن يكون المراد إنها مستحيطة بهم في الدنيا الأخرى كما ذكره الظاهريون من المفسرين بل هو على حقيقة من معنى الحال فان قبائحهم الخلقية والمعملية والاعتقادية محيطة بهم في هذه الدنيا ، وهي بعينها جهنم التي ستظهر لهم في الدنيا الآخرة ، بصورة النار وعقاربها وحياتها ، وقس على ذلك قول الله عز وجل (إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيراً) (٢) وكذلك قوله سبحانه (يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً) اذ ليس المراد أنها تجد جزاءه بل تجده بعينه لكن ظاهراً في جلاب آخرة وقوله تعالى (فاليوم لا تظلم نفس شيئاً ولا تجزون إلا ما كنتم تعملون) (٣) كالصريح في ذلك ومثله في القرآن العزيز كثير ، وورد في الأحاديث

(١) سورة المنكوت آية ٥٤ . (٢) سورة النساء آية ٩ .

(٣) سورة يس آية ٥٤ .

التبوية منه ما لا يحصى كقوله : الذي يشرب في آنية الذهب والفضة إنما يجرجر في جوفه نار جهنم وقوله (ص) : الظلم ظلمات يوم القيامة ، وقوله : الجنة قيعان وإن غراسها سبعان الله ومحمد ، الى غير ذلك من الأحاديث المتكررة والله الهادي ، انتهى . { اقول } : قد تقدم في احاديث الجنة والنار أحاديث كثيرة من هذا القبيل الا أن حملها على خلق الله تعالى ما يماثل الاعمال والاعتقادات غير بعيد كما يشهد بذلك كثير من الروايات السابقة فتدبر ، قال العلامة المحدث المجلسي رحمه الله في البحار بعد نقل كلام البهائي الأخير القول باستحالة انقلاب الجوهر عرضاً والمرض جوهرآ في تلك النشأة مع القول بإمكانه في النشأة الآخرة قريب من المنسطة إذ النشأة الآخرة ليست إلا مثل تلك النشأة وتخلل الموت والأحياء بينهما لا يصلح أن يصير منشأ لامثال ذلك ، والقياس على حال النوم واليقظة أشد منسطة إذ ما يظهر في النوم إنما يظهر في الوجود العلمي وما يظهر في الخارج فأنما يظهر بالوجود المعيني ولا استبعاد كثير في اختلاف الحقائق بحسب الوجودين وأما النشأتان فهما من الوجود المعيني ولا اختلاف بينهما الا بما ذكرنا وقد عرفت أنه لا يصلح لاختلاف الحكم العقلي في ذلك ، وأما الآيات والأخبار فهي غير صريحة في ذلك إذ يمكن حملها على أن الله تعالى يخلق هذه بآزاء تلك أو هي جزاؤها ومثل هذا المجاز شائع وبهذا الوجه وقع التصريح في كثير من الأخبار والآيات والله يعلم وحججه عليهم السلام ، انتهى كلامه رفع مقامه .



حديث في آية (ويخافون سوء الحساب) وحديث الفار المصير في الدين ١٥٣

المرئىء القامه والاربعمون

مارويناه عن الزبائى عن هشام بن سالم عن أبى عبد الله فى قوله تعالى :
(ويخافون سوء الحساب (١) ، قال الاستقصاء والمذاقة ، وقال يحسب عليهم
السيئات ولا يحسب عليهم الحسنات .

لا ينافى ذلك عدله تعالى ، لأن عدم حسات الحساب لهم إما لعدم
بيانه إيمانهم بها على وجهها ، أو لا خلاصهم بشرطها إذ (إنما يتقبل الله
من المتقين (٢)

المرئىء التاسع والاربعمون

مارويناه عنه أنه عليه السلام قال لرجل شكاه بعض اخوانه : ما لأخيك فلان
يفكوك ؟ فقال أيفكونى اذا استقضيت حقى ؟ قال : فجلس عليه السلام منفضباً
ثم قال : كأنك اذا استقضيت لم تُسبىء أرايت ما حكى الله تبارك وتعالى (ويخافون
سوء الحساب) أخفوا الله أن يحجور عليهم لا والله ما خافوا الا الاستقصاء فسماه الله
سوء الحساب فن استقصوا فقد أساء .

المعاد بالسوء هنا الاساءة والاضرار والتعذيب لا فعل القبيح ،
بيانه والحاصل : أن المذاقة فى الحساب سماها الله سوءاً وفعله بمن
يستحق على وجه التعذيب فإذا فعلت ذلك بأخيك فحق له أن يفكوك .

الهيئة الخمسة

ما رويناه عن الصدوق في الفقيه عن الصادق عليه السلام قال : أي بعرج عليه ثلاث سنين يجعل من نعم الجنة ، وروي سبع سنين .

هذا الحديث يدل على حشر الحيوانات ، وقد ذكره المتكلمون من

بيانه الخاصة والعامة ودلت عليه الآيات والاخبار قال الله تعالى .

(وإذا الوحوش حُشِرَتْ (١) ، عن قتادة : يحشر كل شيء حتى النباب للقصاص

وقال تعالى (وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه إلا آتم أمثالكم ما فرطنا في

الكتاب من شيء ثم إلى ربهم يحشرون (٢) ، قيل : يحشرون الى الله بعد موتهم

يوم القيامة كما يحشر المباد فيه وض الله ما يستحق الموض منها ، وبنتصف ابعضها

من بعض ، وروى الجمهور عن أبي ذر قال : بينا انا عند رسول الله (ص) اذ

أنتطحت عزان ، فقال النبي أتدرون فيم انتطعا ؟ فقالوا لا ندري ، فقال لكن

الله يدري ، وسيقضي بينهما ؛ وعلى هذا فهي أمثالنا في الحشر والقصاص ، وقال

الرازي في تفسير قوله تعالى (وإذا الوحوش حُشِرَتْ) قال قتادة : يحشر كل شيء

حتى النباب للقصاص ، وقالت المعتزلة إن الله يحشر الحيوانات كلها في ذلك اليوم

ليموضها عن آلامها التي وصلت اليها في الدنيا بالموت والقتل وغير ذلك ، فإذا عرضت

عن تلك الآلام فإن شاء الله أن يبقى بعضها في الجنة اذا كان مستحسناً فعل وإن

شاء أن يفتنيه أفناه على ما جاء به الخبر ، وأما أصحابنا فعندهم أنه لا يجب على الله

شيء بحكم الاستحقاق ، ولكنه تعالى يحشر الوحوش كلها فيقتص لأجاء من القرناء

ثم يقال لها موتي فتموت انتهى ؛ والاخبار الدالة على ذلك من طرقنا كثيرة منها

الحبر للتقدم ؛ ومنها : ما رواه الصدوق في الفقيه عن السكوني بإسناده أن النبي

أبصر معقولة وعليها جهازها ؛ فقال ابن صاحبها ؟ سره فليست غداً لا خصومة

وروي عن النبي (ص) قال : استغفروا ضحاياكم فانها مطاياكم على الصراط ، وروي أن خيول الفزاة في الدنيا خيولهم في الجنة ، وورد عنهم عليهم السلام في أن مانع الزكوة تنهشه كل ذات ناب بنابها وتطأه كل ذات ظلف بظلفها .

الحديث الحادي والخمسون

ما رويناه بالأسانيد عن الصدوق في العيون بإسناده عن الرضا عليه السلام عن أبيه عن آبائه عن أمير المؤمنين عليه السلام قال قال رسول الله «ص» : مَنْ لم يؤمن بحوضي فلا أورده الله حوضي ، وَمَنْ لم يؤمن بشفاعتي فلا أناله الله شفاعتي ، ثُمَّ قال عليه السلام إنما شفاعتي لأهل الكبار من أمتي فأما المحسنون فما عليهم من سبيل قال الحسين بن خالد فقلت للرضا عليه السلام يا ابن رسول الله فامعنى قول الله عز وجل (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) قال لا يشفعون إلا لمن ارتضى دينه ، قال الصدوق المؤمن هو الذي تسره حسنة وتسره سيئة لقوله (ص) : من سرته حسنة وسأته سيئة فهو مؤمن ، ومن سأته سيئة ندم عليها والندم توبته ، والتائب مستحق للشفاعة والغفران ومن لم تسوه سيئة فهو ليس بمؤمن ، وإذا لم يكن مؤمناً لم يستحق الشفاعة ، لأن الله غير مرتضى لدينه .

الظاهر أنه لا خلاف بين المسلمين في ثبوت الشفاعة للنبي (ص)

حقيقى وإنما الخلاف في كيفيةها ، فالذي عندنا معشر الامامية وسائر

المحققين أنها مختصة بدفع المضار واسقاط العقاب عن مستحقه من مذنب المؤمنين وقالت المعتزلة الوعيدية : إنها عبارة عن طلب زيادة المنافع للمؤمنين المطيعين التائبين دون العاصين ، { أقول } : وهي ثابتة عندنا للنبي (ص) وأهل بيته الطاهرين ، بل لصالح المؤمنين وللملائكة ، قال الصدوق في الاعتقادات : اعتقادنا في الشفاعة أنها لمن ارتضى دينه من أهل الكبار والصغار ، فأما التائبون من الذنوب فغير محتاجين الى الشفاعة ، وقال النبي صلى الله عليه وآله : مَنْ لم يؤمن بشفاعتي فلا أناله الله

شفاعتي ، وقال « ص » : لا شفيع أنجح من التوبة والشفاعة للأنبياء والأوصياء والمؤمنين والملائكة ، وفي المؤمنين من يشفع في مثل ريعة ومضر ، وأقل المؤمنين شفاعة من يشفع للثلاثين سالماً ، والشفاعة لا تكون لأهل الشرك ولا لأهل الكفر والجحود بل إنما تكون للمؤمنين من أهل التوحيد انتهى ، ولنا على ذلك قوله تعالى (عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَاماً مَجْهُوداً) (١) وقوله (لَا يَلْعَنُكَ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا) (٢) ، وقوله تعالى (يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا) (٣) وقوله تعالى (وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى) ، وما اتفق عليه الفريقان من قوله « ص » : ادخرت شفاعتي لأهل الكبار من امتي ، وقوله « ص » : لكل نبي دعوة قد دعى بها وقد سأل سئوالاً وقد خبات دعوتي لشفاعتي لأمتي يوم القيامة ، ومن طرق الأصحاب عن الصادق عليه السلام عن آبائه عن النبي « ص » قال : ثلاثة يشفعون إلى الله تعالى فيشفعون : الأنبياء ، ثم العلماء ، ثم الشهداء ، وعن أمير المؤمنين : لا نعونا في الطلب ، والشفاعة لكم يوم القيامة فيما قدمتم ، وقال عليه السلام : لنا شفاعة ولأهل مودتنا شفاعة ، وعن الصادق عليه السلام قال : شيعتنا من نور الله خلقوا والبسه يمدون والله إنكم لما حقون بنا يوم القيامة وإننا لنشفع فنشفع ، والله إنكم لتشفعون فتشفعون ، وما من رجل منكم إلا وسترفع له نار عن شماله ، وجنة عن يمينه فيدخل أحباءه الجنة وأعداءه النار ، وعنه عليه السلام عن آبائه قال قال رسول الله (ص) : إذا قُلت المقام الممرد تشفعت في أصحاب الكبار من امتي فيشفعني الله فيهم والله لا تشفعت فيمن آذى ديني ، وعن الصادق عليه السلام قال : من أنكر ثلاثة أشياء فليس من شيعتنا ، المراج ، والمساكة في القبر ، والشفاعة ، وعن الصادق والباقر عليهما السلام قال : والله للشفيع في المذنبين من شيعتنا حتى يقول أعداؤنا إذا رأوا ذلك (لما لنا من حاضرين ولا صدوق رحيم فلو أن لنا تكبرة فكنوز

(٢) سورة صبر آية ٨٧ .

(١) سورة الاسراء آية ٧٩ .

(٤) سورة الانبياء آية ٢٨ .

(٣) سورة طه آية ١٠٩ .

من المؤمنين (١) ، وعن الباقر قال : ما من أحد من الأولين والآخرين إلا وهو محتاج الى شفاعة محمد « ص » يوم القيامة ، ثم قال « ع » : ان لرسول الله الشفاعة في امته ولنا الشفاعة في شيعتنا ولشيعتنا شفاعة في أهاليهم ، ثم قال « ع » : وإن المؤمن ليشفع في مثل ربيعة ومضر وإن المؤمن ليشفع حتى لخادمه ، ويقول : يارب حق خدمتي كان يقيني الحر والبرد ، وعن ابن عباس عن النبي « ص » قال : اعطيت خمساً لم يعطها أحد قبلي : جعلت لي الارض مسجداً وطهوراً ، وُنصرتُ بالرعب وأحل لي المغنم ، واعطيت جوامع الكلم ، واعطيت الشفاعة ، وعنه « ص » قال : وأما شفاعاتي فني أصحاب الكبار من امتي ما خلا أهل الشرك والظلم ، وعن الرضا « ع » قال : من كُذِبَ بشفاعة رسول الله « ص » لم تله ، وعن الصادق عليه السلام : إن المؤمن ليشفع لحبيبه إلا أن يكون ناصبياً ، ولو أن ناصبياً شفع له كل نبي مرسل وملك مقرب ما شفعوا ، وعنه عليه السلام في قوله (مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ) (٢) ، قال : نحن أولئك الشافعون ، الى غير ذلك من الأخبار المتواترة والآثار المتظافرة ، ولو كانت الشفاعة كما يقول الوعيدية في زيادة المنافع لاغير لكاننا شافعين في النبي « ص » حيث نطلب له من الله علو الدرجات والتأني بابل قطعاً لأن الشفيع أعلى من المشفوع فيه فالمقدم مثله .

استدل المعزلة القائلون بنبي الشفاعة بالمعنى الذي ذكرناه وبمخلود

فصل

مرتكب الكبيرة ولو مرة واحدة في النار بوجوه : منها قوله تعالى (واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدلٌ ولا هم ينصرون) (٣) ووجه الاستدلال من ثلاثة وجوه الأول قوله تعالى « لا تجزي نفس عن نفس شيئاً » ولو آتت الشفاعة في اسقاط العقاب لكان قد جزت نفس عن نفس شيئاً ، الثاني : ولا يقبل منها شفاعة فإنه نكرة في سياق النفي فيصم ، الثالث : قوله « ولا ينصرون » إذ الشفاعة ضرب من النصرة ، والجواب : مع قطع

(١) سورة الشعراء آية ١٠٢ . (٢) سورة البقرة آية ٥٥ .

(٣) سورة البقرة آية ٤٨ .

النظر مما تقدم من الأخبار في توجيه الآية من وجهين ، الاول : أن اليهود كانوا يزعمون أن آباءهم يشفعون لهم فالآية نزلت فيهم فهي مخصوصة بهم ، الثاني : أن الآية وإن كان ظاهرها العموم إلا أنها مخصصة بغيرها من الآيات المؤيدة بالأخبار ومنها العمومات الواردة في وعيد الفساق ، والآيات الدالة على الخلود المتناولة للكافر وغيره كقوله (وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَاراً خَالِداً فِيهَا (١)) وليس المراد تعدي جميع الحدود بارتكاب المعاصي كلها تركاً وإتياناً فإنه محال لما بين البعض من التضاد كاليهودية والنصرانية والمجوسية فيحمل على مورد الآية من حدود المواريث وقوله (وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزَاؤُهُ جَعَلْنَا خَالِداً فِيهَا (٢)) ، وقوله تعالى (وَأَمَّا الَّذِينَ فَتَقَوْا فَاوْا مِ النَّارِ كَمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أَعِيدُوا فِيهَا (٣)) ومثل هذا مسوق للتأييد ونفي الخروج ، وقوله تعالى (وَإِنَّ الْفَجَارَ لَنِي تَجْعِمُ يَصْلُونَهَا يَوْمَ الدِّينِ وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ (٤)) وعدم الغيبة عن النار الخلود فيها ؛ وقوله تعالى (بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٥)) وقوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْماً إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَاراً (٦)) ؛ ومنها العمومات الدالة على نفي الشفاعة كقوله تعالى « مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حِمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاع » والظالم هو الآتي بالظلم وهو يعم الكافر وغيره ، وقوله تعالى « مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا وَلَا شَفَاعَةُ (٨)) وقوله تعالى (وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ (٩)) ولو كان النبي شافعاً لأمته لكان لهم ناصر ، وقوله تعالى (وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى) والفاسق ليس بمرتضى عند الله وإذا لم تنفع له الملائكة فكذا الانبياء إذ لا قائل بالفرق ، وقوله

- | | |
|-----------------------------|------------------------------|
| (١) سورة النساء آية ١٤ . | (٢) سورة النساء آية ٩٣ . |
| (٣) سورة السجدة آية ٢٠ . | (٤) سورة الانقطار آية ١٤ . |
| (٥) سورة البقرة آية ٨١ . | (٦) سورة النساء آية ١٠ . |
| (٧) سورة غافر آية ١٨ . | (٨) سورة البقرة آية ٢٥٤ . |
| (٩) سورة البقرة آية ٢٧٠ . | |

(فَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ (١)) وقوله تعالى (وَيَسْتَغْفِرُونَ الَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْماً فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ (٢)) ولو كانت الشفاعة حاصلة لا فاسق لم يكن لتقييدها بالتوبة ومتابعة السبيل معنى ، واستدلوا أيضاً بالأخبار الدالة على الوعيد كقوله « من » : من شرب الخمر في الدنيا ولم يتب عنها لم يشرب في الآخرة ، وقوله « من » : من قتل نفساً مُعَاهِدةً لم يَرَحْ رائحة الجنة « * » ، وقوله « من » : الذي يشرب في آنية الذهب والفضة إنما يُجْرَجُرى بطنه نار جهنم ، الى غير ذلك من الأخبار ، والجواب : بالمنع من كون هذه الصيغ للعموم بدليل صحة إدخال الكل والبعض عليها نحو كل من دخل دارى فله كذا أو بعض من دخل دارى فله كذا ولا يلزم منه تكرير ولا تناقض ولأن الأكثر قد يورد بلفظ الكل ، وبعد تسليم كون الصيغ للعموم فاحتمال التخصيص قائم فإن العموم غير مراد في الآية الأولى للقطع بخروج التائب وأصحاب الصغائر ونحو ذلك فليكن مرتكب الكبيرة من المؤمنين خارجاً بالدالة المتقدمة ، وبالجملة فالعام المخرج منه البعض لا يفيد القطع وفاقاً ولو سُلمَ فغايبته الدلالة على استحقاق العذاب المؤبد لا الوقوع كما هو المتنازع فيه لجواز الخروج بالمعفو ، وبحجاب عن الآية الثانية : بأن معنى متممداً مستحلاً قتله على ما ذكره جملة من المفسرين والتعمد على الحقيقة إنما يكون من المستحل أو بأن التعليق بالوصف مشعر بالعلية فيختص بمن قتل مؤمناً لأجل إيمانه أو بأن الخلود وإن كان ظاهراً في الدوام إلا أن المراد به هنا المكث الطويل جمعاً بين الأدلة ، وبحجاب عن الآية الثالثة بأنها في حق الكفار المنكرين للحشر بقرينة قوله « فَوْقُوا هَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ تُكَذِّبُونَ » ٣ مع ما في دلالتها على الخلود من المناقضة لجواز أن يخرجوا عند عدم أرادتهم الخروج بالياس أو التهور أو نحو ذلك ، وعن الرابعة : بعد تسليم إفاضة النفي عن كل فرد ودلالتها على دوام

(١) سورة المدثر آية ٤٨ . (٢) سورة غافر آية ٧ .

(٣) سورة السجدة آية ٢٠ .

« * » أي لم يشم ريحها ، يقال : راح يريح ، اذا وجد رائحة الشيء .

عدم الغيبة أنها تختص بالكفار جميعاً بين الأدلة ، وكذا الخامسة والسادسة حملاً
للحدود على حدود الاسلام وحملها لاحاطة الخطيئة على غلبتها بحيث لا يبقى معها الايمان
ههنا مع ما في الخلود من الاجتمال المتقدم ، وعلى هذا القياس الجواب عن ساير ادلتهم
التقليدية ، واستدلوا ايضاً بأدلة عقلية على ثبوت مذهبهم ، منها ان الفاسق لو دخل
الجنة لكان باستحقاق لمنع دخول غير المستحق كالكافر والارم منتف لبطلان
الاستحقاق بالاحباط والموازنة . والجواب بمنع المقدمتين وبطلان الاحباط والموازنة
ومنها أنه لو انقطع عذاب الفاسق لا تقطع عذاب الكافر قياساً عليه بجامع تناهي
المعصية ، والجواب على تقدير علية التناهي بمنع تناهي الكفر قدراً ومنع اعتبار
القياس في مقابلة النص في الاعتقادات ، ومنها أن الوعيد بالعقاب الدائم لطف بالمباد
لكونه اشد زجراً عن المعاصي فان منهم من لا يكثر بالمعذاب المنقطع عند الميل
الى المستلذات ، ومنها أنه لا بد من تحقيق الوعيد تصديقاً للخبر وصوناً للقول عن
التبديل ، والجواب بمنع انحصار اللطف في وعيد الدوام فان من لم يكثر باللبث في
الجحيم احقاً بالاعتذار لا يستكثر الخلود فيها عقاباً وإذ قد كان كل وعيد لطفاً ولا شيء
من الوعيد لطفاً لكل فليكن لطف الخلود في النار مختصاً بالكفار وكفى بوعيد
النيران جل وعد الجنان لطفاً زاجراً لأهل الايمان .

وهاهنا فرقة اخرى قالت بنى العقاب عن أهل الكبار محتجين بقوله

فصل تعالى « إن الخزيّ اليوم والسوء على الكافرين » (١) ، وقوله

« يا عبائي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب

جميعاً » (٢) وقوله تعالى « وإن ربك لتو مغفرة للناس على ظلمهم » (٣) وقوله

تعالى « لا يصلاها الا الأشقى الذي كذب وتولى » (٤) ، وبالمعومات الواردة

في الوعد مثل « والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك » (٥) الى قوله

(١) سورة النحل آية ٢٧ . (٢) سورة الزمر آية ٥٣ .

(٣) سورة الرعد آية ٦ . (٤) سورة الليل آية ١٦ .

(٥) سورة البقرة آية ٤ .

« م المفلحون » حيث حكم بالفلاح لكل من آمن ، واجيب بانها معارضة بعمومات الوعيد وفايدة ذلك كون المؤمن بين الخوف والرجاء والله العالم .

الحديث الثاني والقسمه

ما روينا بالاسانيد عن العلامة المحدث المجلسي رحمه الله عن الصادق (ع) ، قال : لا يكون في الجنة من البهايم سوى حمارة بلعم بن باعورا ، وناقة صالح ، وذئب يوسف ، وكلب أهل الكهف .

حمارة بلعم بن باعورا : إشارة الى ما روي عن الرضا عليه السلام أنه **بيان** أعطي الاسم الأعظم ، وكان يدعو فيستجاب له ، فلما مر فرعون في طلب موسى وأصحابه ، قال فرعون لبلعم أدع الله على موسى وأصحابه ليحبسه عنا ، فركب حمارته لير في طلب موسى فامتعت عليه ، فأقبل يضربها فأفطقتها . الله عز وجل فقات وبلك على م تضر بني ؟ أتريد أن أجيء معك لتسعو على نبي الله وقوم مؤمنين ؟ . فلم يزل يضربها حتى قتلها فأنسلخ الاسم من لسانه ، وهو قوله : (فأنسلخ منها فاتبعه الشيطان فكلن من النواوين (١)) ثم قال عليه السلام لا يدخل الجنة من البهايم إلا ثلاثة : حمارة بلعم ، وكلب أصحاب الكهف ، وذئب يوسف ، وكأنه اقتصر على الثلاثة دون الناقة لامتيازها بنسبتها الى الله تعالى فانها ناقة الله تعالى وبقي الكلام في ذئب يوسف فاذ يوسف لم يكن له ذئب ، ولعله إن اخوة يوسف لما ادعوا أن الذئب قد أكله أتوا بذئب لا ذئب له فضربوه وادعوا أنه هو الذي أكله ، قال في مجمع البحرين بعد ذكر الحديث الاخير ما لفظه : وكان سبب الذئب أنه بم ملك ظالم رجلاً شرطياً ليحضر قوماً من المؤمنين ويعذبهم وكان الشرطي ابن يمينه فجاء الذئب فأكل ابنه فغزن الشرطي عليه فدخل ذلك الذئب الجنة لما احزن الشرطي انتهى كلامه ، وكان ابن الشرطي على هذا التقدير اسمه يوسف والله العالم

المحبة الثالثة والقسمه

مارويناه عن ثقة الاسلام في الكافي باسناده عن مقرر عن الصادق «ع» قال : جاء ابن الكوا إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال : يا أمير المؤمنين (و على الاعراف رجال يعرفون كلاً بسياهم) (١) فقال نحن على الاعراف نعرف أنصارنا بسياهم ، ونحن الاعراف الذي لا يعرف الله عز وجل إلا بسبيل معرفتنا ، ونحن الاعراف يعرفنا الله تعالى يوم القيامة على الصراط ؛ فلا يدخل الجنة الا من عرفنا وعرفناه ، ولا يدخل النار إلا من انكرنا وانكرناه ؛ إن الله تعالى لو شاء لعرف المباد نفسه ، ولكن جعلنا ابوابه وصراطه وسبيله ، والوجه الذي يؤتى منه ؛ فنعدل عن ولايتنا ، أو فضل علينا غيرنا فانهم عن الصراط لنا كون ، فلا سواء من اعتصم الناس به ، ولا سواء حيث ذهب الناس الى عيون كدرة ؛ يفرغ بعضها في بعض ، وذهب من ذهب الينا الى عيون صافية تجري بأمر ربها لا تقاد لها ولا اقطاع .

قوله عليه السلام (نعرف أنصارنا بسياهم) إنما خص الانصار بالذكر **بسياهم** مع أنهم يعرفون أعدائهم أيضاً بسياهم للتنبيه على أن معرفة الانصار وامانتهم في ذلك المقام أهم وأقدم من معرفة الاعداء وأهانتهم ، ونحن الاعراف « الاعراف هنا جمع عريف وهو التقيب نحو الشريف والأشرف ،) ونحن الاعراف يعرفنا الله) بالتشديد ، أي يجعلنا عرفاه على الصراط ، (لو شاء لعرف المباد نفسه) لتليل لقوله عليه السلام : لا يعرف الله إلا بسبيل معرفتنا يعني لو شاء لعرف المباد نفسه كما يعرف الأنبياء نفسه ولكنه لم يفتأ ذلك لعدم قابليتهم له بل جعلنا أبواب معرفته بما يليق به من الحكم الالهية وأسرار الترنجيد ، وجعلنا (صراطه) في دينه من الشرايع والأخلاق أو السياسات (وسبيله) الى الجنة وبيان

آية « وعلى الاعراف رجال » وتحقيق في معنى الاعراف ١٦٣

مقاماتها ودرجاتها ، (والوجه الذي يؤتى منه) ، (لنا كبون) ، أي عادلون عن الطريق المستقيم ، (فلا سواء من اعتصم الناس به) ضمير المجرور راجع الى (مَنْ) وإفراده باعتبار لفظه ، وإن كان معناه متعدداً ، والمقصود نفي المساوات بين جماعة اعتصم الناس بهم وجعلهم أئمة أسرى في مبدأهم ومصادمهم ومعاشهم وغيرها « ولا سواء حيث ذهب الناس » لا سواء تأكيده لما سبق وحيث تعليل لنفي المساوات « الى عيون كدرة » أي غير صافية من الكدر خلاف الصفو ، « يفرغ » صفة لها ، يقال : فرغ الماء ، أي انصب ، والمراد بتلك العيون شبهات أئمة الجسور وغترطاتهم التي أحدثوها وعاونوا بمضهم بعضاً في اختراعها واحداثها ، « الى عيون صافية » متعلقة بذهب الاول أي من ذهب الينا ذهب الى عيون صافية هي الذوايمس الاولية والاسرار الربانية والاحكام القرآنية التي تجري بأمر ربها في قلوب صافية تقيا نقيّة مقدسة مطهرة عن الرين ثم يجري منها الى قلوب المؤمنين وصدور العارفين الى يوم الدين .

قال الصدوق في الاعتقادات : اعتقادنا في الاعراف أنه سور

تفصيل بين الجنة والتار عليه رجال يعرفون كلا بسيماهم والرجال هم النبي وأوصياؤه لا يدخل الجنة الا من عرفهم وعرفوه ولا يدخل النار إلا من أنكرهم وانكروه وعند الاعراف المرجون لأمره أما يعذبهم أو يتوب عليهم ، وقال الشيخ المفيد رحمه الله في (تصحيح الاعتقاد) قد قيل إن الاعراف جبل بين الجنة والنار وقيل ايضاً سور بين الجنة والنار : وجه الأمر في ذلك أنه مكلن ليس من الجنة ولا من النار ، وقد جاء الخبر بما ذكرناه وأنه اذا كان يوم القيامة كان به رسول الله صلى الله عليه وآله وأمير المؤمنين والأئمة من ذريته وهم الذين عنى الله بقوله (وعلى الاعراف رجال) الآية ، وذلك أن الله تعالى يعلمهم أصحاب الجنة وأصحاب النار بسماهم يحملها عليهم وهي العلامات وقد بين ذلك في قوله تعالى (يعرفون كلا بسيماهم) يعرف المجرمون بسيماهم (١) وقال تعالى « إن في ذلك لآيات للمتوسمين وإنها

لبسبيل مقيم « ١ » فأخبر تعالى أن في خلقه طائفة يتوسمون الخلق فيعرفونهم بسياهم ، وروي عن أمير المؤمنين أنه قال في بعض كلامه : اناصحاب العصا والميسم يعني علمه بمن علم حاله بالتوسم ، وروي عن أبي جعفر الباقر « ع » أنه سئل عن قوله تعالى « إن في ذلك لآيات للمتوسمين » قال فينا نزلت أهل البيت يعني في الأئمة وقد جاء في الحديث بأن الله تعالى ليسكن الأعراف طائفة من الخلق لم يستحقوا بأصهارهم الجنة على الثبات من غير عقاب ولا استحقوا الخلود في النار وهم المرجون لأمر الله ولهم الشفاعة ولا يزالون على الاعراف حتى يؤذن لهم في دخول الجنة بشفاعة النبي وأمير المؤمنين والأئمة « ع » من بعده « ص » ، وقيل أيضاً إنه مسكن طوائف لم يكونوا في الأرض مكلفين فيستحقون بأصهارهم جنة وناراً فيسكنهم الله تعالى ذلك المكان ويموضهم على الآلام في الدنيا بنعيم لا يبلغون به منازل أهل الثواب المستحقين له بالأعمال وكل ما ذكرناه جاز في المقول ، وقد وردت به أخبار والله أعلم بالحقيقة من ذلك إلا أن المقطوع به من جملة أن الاعراف مكان بين الجنة والنار يقف فيه من سميناه من حجج الله على خلقه ، ويكون به يوم القيامة قسوم مخرجون لأمر الله وما بعد ذلك فالله أعلم بالحال فيه ، انتهى كلامه رفع مقامه .

{ أقول } : من الأخبار التي أشار إليها ما رواه القمي في تفسيره قال : سئل العالم عليه السلام عن مؤمني الجن يدخلون الجنة ؟ فقال لا ولكن الله حظائر بين الجنة والنار يكون فيها مؤمنوا الجن وفساق الشيعة ، وفي البصائر عن الباقر « ع » في قوله تعالى (وعلى الاعراف رجال) قال أنزلت في هذه الامة والرجال هم الأئمة من آل محمد ، قلت : فما الاعراف ؟ قال : صراط بين الجنة والنار فمن شفع له الأئمة منا من المؤمنين المذنبين نجياً ، ومن لم يشفعوا له هوى . وعن الصادق عليه السلام في الآية قال الأئمة منا أهل البيت في باب من يلقون أحرار على سور الجنة يعرف كل امام منا ما يليه ، قال رجل ما معنى ما يليه ؟ قال : من القرن الذي هو فيه الى القرن الذي كان .

الحديث الرابع والخمسون

ما رويناه عن الثقة الجليل أحمد بن عبد الله البرقي في الحسن ورئيس المحدثين الصدوق في كتاب التوحيد عن محمد بن الحسن عن الصفار عن محمد بن الحسين عن علي بن محمد القاساني ممن ذكره عن عبد الله بن القاسم الجعفري عن أبي عبد الله (ع) عن آباءه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله من وعده الله على عمل ثواباً فهو منجزه له ، ومن أوعده على عمل عقاباً فهو فيه بالخيار .

قال الصدوق في « الاعتقادات » : إعتقادنا في الوعد والوعد **حقيقي** هو أن من وعده الله على عمل ثواباً فهو منجزه له ، ومن أوعده على عمل عقاباً فهو فيه بالخيار إن عذبه فيه بدله ، وإن عفى عنه فبفضله ، وما الله بظلام لمبيد ، وقد قال الله عز وجل (إن الله لا يغفر أن يُشركَ به ويُغفر ما دون ذلك لمن يشاء) (١) ، واعتقادنا في المدل هو أن الله تبارك وتعالى أمرنا بالعدل وطاملنا بما هو فوقه وهو التفضل وذلك أنه عز وجل قال : (مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا وَمَنْ لَا يُظْلَمُونَ) (٢) انتهى وقال الشيخ المفيد في « تصحيح الاعتقاد » : المدل هو الجزاء على العمل بتدبر المستحق عليه ، والظلم هو منع الحقوق ؛ والله تعالى كريم جواد متفضل رحيم قد ضمن الجزاء على الأعمال والم عوض على البلاء من الآلام ، ووعد التفضل بعد ذلك بزيادة من عنده ، وقال تعالى (الَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةُ) (٣) ، فغير أن لنحسن الثواب المستحق وزيادة من عنده ، وقال : من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها يعني له عشر أمثال ما يستحق عليها (وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا وَمَنْ لَا يُظْلَمُونَ) يريد أنه لا يجازيه بأكثر مما يستحقه ثم ضمن بعد ذلك العفو ووعد

(١) سورة النساء آية ٤٨ . (٢) سورة الأنعام آية ١٦٠ .

(٣) سورة يونس آية ٢٦ .

بالغفران ، وقال سبحانه وتعالى (وإن ربك لنوء مغفرة للناس على ظلمهم) (١) وقال تعالى (إن الله لا يَغْفِرُ أن يُشْرَكَ به ويَغْفِرُ مَدُونُ ذلك لمن يشاء) ، وقال (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا) (٢) والحق الذي هو للعبد هو ما جمعه الله حقاً له واقتضاه جود الله وكرمه وإن كان لو حاسبه بالعدل لم يكن له عليه بعد النعم التي اسلفها حق لأنه تعالى ابتداء خلقه بالنعم وأوجب عليهم بها الشكر وليس أحد من المخلوق يكافي انعم الله تعالى عليه بعمل ولا يشكره أحد الا وهو مقصر بالشكر عن حق النعمة ، وقد أجمع أهل القبله على أن من قال اني وفيت جميع ما لله علي وكافأت نعمته بالشكر فهو ضال ، وأجمعوا على أنهم مقصرون عن حق الشكر وأن له عليهم حقوقاً ، لو مد في أعمارهم الى آخر مدى الزمان لما وفوا لله سبحانه بما له عليهم فدل ذلك على أن ما جمعه حقاً لهم فأنما جمعه بنفسه وجوده وكرمه ولأن حال العامل الشاكر خلاف حال من لا عمل له في العقول ، وذلك بأن الشاكر يستحق في العقول الحمد ومن لا عمل له فليس له في العقول حمد ، وإذا ثبت الفضل بين العامل ومن لا عمل له كان ما يجب في العقول من حمد هو الذي يحكم عليه بحقه ويشار اليه بذلك وإذا أوجبت العقول له منية على من لا عمل له كان العدل من الله تعالى معاملة بما جعل في العقول له حقاً وقد أمر تعالى بالعدل ونهى عن الجور فقال : (إن الله يأمر بالعدل والإحسان (٣) الآية انتهى : وقال العلامة في « شرح التحرير » : ذهب جماعة من ممتزلة بغداد إلى أن العفو جاز عقلاً غير جاز سمعاً ، وذهب المصريون إلى جوازه سمعاً وهو الحق ، واستدل المصنف رحمه الله بوجود ثلاثة ، الاول : أن العقاب حق الله تعالى فلاز تركه فلقدمتان ظاهرتان ، الثاني : لانه العقاب ضرر بلاكلف ولا ضرر في تركه عن مستعنة ، وكما كان كذلك كان تركه حسناً أما انه ضرر بلاكلف فضروري ولما عدم الضرر في تركه فقطعي لأنه تعالى غني ذاته عن كل شيء ، وأما أن ترك مثل هذا حسن فضرورة ، وأما السمع فالآيات

(١) سورة الرعد آية ٦ .

(٢) سورة يونس آية ٥٨

(٣) سورة النحل آية ٩٠

الدالة على الغفر كقوله تعالى (إن الله لا يغفرُ أن يُشركَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ)
 فلما أن يكون هذان الحسبان مع التوبة أو بدونها ، والاول باطل ، لأذ الشرك يغفر
 مع التوبة فذهبن الثاني ، ايضاً المصيبة مع التوبة يجب غفرانها ، ولأن الواجب
 لا يملق بالمشية فأكابر يحسن قوله (لمن يشاء) فوجب عود الآية الى مصيبة لا يجب
 غفرانها ولقوله تعالى (إن ربك لنتو مخفرة للناس على ظلمهم) و « على » يدل على
 الحال والغرض ، كما يقال : ضربت زيداً على عصيانه ، أي لأجل عصيانه ، وهو غير
 مراد هنا قطعاً فذهبن الاول ، والله تعالى قد نطق في كتابه العزيز بأنه غفور
 واجم المسالين عليه ، ولا معنى له الا اسقاط العقاب على المعاصي اتمى

المشهور بين متكلمي الامامية بطلان الاجباط والتكفير بل قالوا

تفصيل باشتراط الثواب والعقاب بالموافقة بمعنى أن الثواب على الايمان

مشروط بأن يعلم الله منه أنه يموت على الايمان والعقاب على الكفر ، والقسوق مشروط
 بأن يعلم الله منه أنه لا يسلم ولا يتوب ، وبذلك اولوا الآيات الدالة على الاجباط
 والتكفير ، واستدلوا بأن الجمع بين الكفر والايمان في شخص واحد مستحيل ولو في
 زمانين وذلك لأن أحدهما يوجب استحقاق الثواب الدائم والآخر يوجب استحقاق
 العقاب الدائم ، والجمع بين الثواب الدائم والعقاب الدائم محال ، فكذا الجمع بين
 الاستحقاقين معاً محال فثبت كل منهما إما أن يكون مزبلاً للآخر أو كليهما عن
 عدمه رأساً والاول باطل إذ القول بالاجباط باطل فيقي الثاني وهو المطلوب فلما
 فرض كون واحد مؤمناً ثم ظهر منه الكفر بعد ذلك علم أن لقروض محال فلما
 كانت الخاتمة لواحد على الكفر علمنا أن الصادر منه أولاً لم يكن إيماناً ، ولا يفتي
 ما في ذلك من التكليف والتعسف اذ لما منع أن يمنع أن مجرد الايمان في أي وقت كان
 يوجب استحقاق الثواب الدائم إلا أن يكون استمراراً الى لحظة العمر وكذا يمنع
 أن مجرد الكفر يوجب العقاب الدائم إلا أن يكون استمراراً لو أرتد بعد من فترة
 اهم الا أن يقال ان الايمان الحقيقي ليس مجرد القول بالشهادتين بل عبارة عن
 اعتقادات مخصوصة تمييزية وعلوم حقة برهانية يتمتع زوالها وكذا الكفر الحقيقي

عبارة عن اعتقاد الشرك مع الرسوخ فيه والجحود لقول الحق وقول الرسول وأئمة الدين وإلا فجرد الجهل البسيط بأصول الإيمان لا يوجب استحقاق العذاب الدائم بل يوجب الجهل المركب المشفوع ببيشة نفسانية وملكة ظلمانية يتأكد منها في النفس متدئين يدي القلب وغشاوة على البصيرة ، وقال شارح المقاصد : لا خلاف في أن من آمن بعد الكفر والمعاصي فهو من أهل الجنة بمنزلة من لا معصية له ومن كمر نموذ بالله بعد الإيمان والعمل الصالح فهو من أهل النار بمنزلة من لا حسنة له وإنما الكلام في من آمن وعمل عملاً صالحاً وآخر سيئاً كما يشاهد من الناس فنحن ما له إلى الجنة ولو بعد النار واستحقاقه لثواب والعقاب بمقتضى الوعد والوعيد ثامت من غير حبوط . والمشهور من مذهب المنزلة أنه من أهل الخلود في النار إذا مات قبل التوبة فاشكل عليهم الأمر في إيمانه وطاعته وما ثبت من استحقاقه إن طارت وكيف ذلك ، فقالوا بحبوط الطاعات وما لوا إلى أن السيئات يذهبن الحسنات حتى ذهب الجهور منهم إلى أن الكبيرة الواحدة تحبط ثواب جميع العبادات وفساده ظاهر ، أما سمعاً لتصوم الدالة على أن الله تعالى لا يضيع أجر من أحسن عملاً وعمل صالحاً ، وأما عقلاً فللقطع بأنه لا يحسن من الحكيم الكريم إبطال ثواب إيمان العبد ومواظبه على الطاعات طول العمر بتناوله لقمة من الربا أو جرعة من الخمر ظفوا الإحباط مصرح به في التنزيل كقوله تعالى (وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ) (١) (لَوْلَاكَ حَبِطَ أَعْمَالُهُمْ) (٢) (وَلَا يَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى (٣) قلنا لا بالمنى الذي قصدتم بل بالمنى أن من عمل عملاً استحق به الثم وكفى يمكن أن يسهل على وجه يستحق به المدح والثواب يقال له أحبط عمله كالصدقة مع المن والأذى وبدونها ، وأما إحباط الطاعات بالكفر بمعنى أنها لا يقاب عليها البتة فليس من التنازع في شيء . وحينئذ أبو علي وأبو هاشم لقصد هذا الرأي رجعا عن الذي بعض الرجوع فقالا إن المعاصي إنما تحبط الطاعات إذا

وردت عليها وإن وردت الطاعات أحببت المعاصي ثم ليس النظر الى اعداد الطاعات والمعاصي بل الى مقادير الاوزار والأجور فرُب كبيرة يغلب وزرها إيجر طاعات كثيرة ولا سبيل إلى ضبط ذلك بل هو مفوض الى علم الله تعالى ، ثم افترقا ، فزعم أبو علي أن الأقل يسقط ولا يسقط من الأكثر شيء . ويكون سقوط الأقل عقاباً إذا كان الساقط ثواباً ، وثواباً إذا كان الساقط عقاباً ؛ وهذا هو الاحباط المحض ، وقال أبو هاشم الأقل يسقط ويسقط من الأكثر ما يقابله ، مثلاً : من له مائة جزء من العقاب واكتسب الف جزء من الثواب فإنه يسقط منه العقاب ومائة جزء من الثواب بمقابله ، ويبقى له تسعة أجزاء من الثواب ، وكذا العكس وهذا هو القول بالموازنة انتهى ، وقال العلامة المحدث المجلسي رحمه الله بعد نقل ذلك أقول الحق أنه لا يمكن انكار سقوط ثواب الإيمان بالكفر اللاحق الذي يموت عليه وكذلك سقوط عقاب الكفر بالإيمان اللاحق الذي يموت عليه وقد دلت الاخبار الكثيرة على أن كثيراً من المعاصي توجب سقوط ثواب كثير من الطاعات وإن كثيراً من الطاعات كفارة الكثير من السيئات والاعذار في ذلك متواترة ، وقد دلت الآيات على (أن الحسنات يذهبن السيئات ، ولم يبق دليل تام على بطلان ذلك وأما أن ذلك عام في جميع الطاعات والمعاصي فغير معلوم وأما أن ذلك على سبيل الاحباط والتكفير بعد ثبوت الثواب والعقاب أو على سبيل الاشتراط بأن الثواب في علمه تعالى على ذلك العمل مشروط بعدم وقوع ذلك الفسق بعده وإن العقاب على تلك المعصية مشروط بعدم وقوع تلك الطاعة بعده فلا يثبت أولاً ثواب وعقاب فلا يهمنا تحقيق ذلك بل يرجع النزاع في الحقيقة الى اللفظ لكن الظاهر من كلام المعتزلة وأكثر الامامية أنهم لا يعتقدون اسقاط الطاعة شيئاً من العقاب أو المعصية شيئاً من الثواب سوى الاسلام والارتداد والتوبة ، وأما الدلائل التي ذكروها لذلك فلا يخفى ومنها وليس هذا الكتاب موضع ذكرها ، ثم اعلم أنه لا خلاف بين الامامية في عدم خلود أصحاب الكبار من المؤمنين في النار وأما أنهم هل يدخلون النار أو يمدحون في البرزخ والمحشر فقط فقد اختلفت فيه الاخبار وسيأتي تحقيقها انتهى كلامه (ره)

والحق ما حققه ولنذكر الآيات الواردة في الاحباط والتكفير ، فمنها قوله تعالى :
 (وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا
 وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (١) ، وقوله تعالى (أُولَئِكَ
 الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ (٢) ، ومنها قوله
 تعالى (إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ (٣) ؛ وقال تعالى
 (وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ (٤) ومنها قوله تعالى (يَا أَيُّهَا
 الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ
 وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (٥) ، ومنها قوله تعالى (مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا
 مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ
 خَالِدُونَ (٦) ، ومنها قوله تعالى (أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ (٦)
 ومنها قوله تعالى (أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَاءِهِمْ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ (٧) ،
 ومنها قوله تعالى (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ
 أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ (٨) ، ومنها قوله تعالى (أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا حَاطِبِينَ
 اللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْمَالِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا (٩) ، ومنها قوله تعالى (لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ
 أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٠) ، ومنها قوله
 تعالى (كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ (١١) ، ومنها قوله تعالى (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا
 مَا أَسْخَطَ اللَّهَ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ (١٢) ، ومنها قوله تعالى (إِنْ
 الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَلُّوا عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى

- | | |
|---------------------------|----------------------------|
| (١) سورة البقرة آية ٢١٧ . | (٢) سورة آل عمران آية ٢٢ . |
| (٣) سورة النساء آية ٣٩ . | (٤) سورة الاحزاب آية ١٤٧ . |
| (٥) سورة الانفال آية ٢٩ . | (٦) سورة التوبة آية ١٧ . |
| (٧) سورة الكهف آية ١٠٥ . | (٨) سورة العنكبوت آية ٧ . |
| (٩) سورة الاحزاب آية ١٩ . | (١٠) سورة الزمر آية ٣٥ . |
| (١١) سورة محمد آية ١ . | (١٢) سورة محمد آية ٤٨ . |

لن يضرُوا الله شيئاً وسيُجِبتُ أمثالهم (١) ، ومنها قوله تعالى (ويكفر عنهم سيئاتهم) ، ومنها قوله تعالى (ولا نجبروا له بالقول كجبر بعضهم لبعض أن تحببوا أمثالكم) ، ومنها قوله (ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله فأجبت أمثالهم (٢)) ، ومنها قوله تعالى (وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحاً يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ) ، وقوله تعالى (وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَكْفِرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ) ، وقوله تعالى (عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ) ، وقوله تعالى (فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْراً يَرَهُ) ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) ، وقال المحدث الحر العاملي في الفصول المهمة بعد أن نقل رواية الجعفري وما رواه الشيخ في التهذيب عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : من كان مؤمناً فحج وعمل في إيمانه ثم أصابته فتنة فكفر ثم تاب وآمن ، قال يحسب له كل عمل صالح في إيمانه ولا يبطل منه شيء ، وما رواه في الكافي عن أبي حمزة قال كنت عند جلي بن الحسين عليه السلام فجاءه رجل فقال يا أبا محمد اني مبتلى بالنساء فآزني يوماً وأصوم يوماً فيكون ذا كفارة لذا فقال له علي بن الحسين عليه السلام انه ليس شيء أحب الى الله عز وجل من أن يطاع فلا يعصى فلا تزن ولا تصم ، فاجتنبه ابو جعفر عليه السلام اليه فاخذ بيده فقال يا أبا زيد تعمل عمل أهل النار وتدخل الجنة { أقول } : الآيات والروايات في ثبوت الاحباط والتكفير كثيرة لا تحصى والآيات والروايات المعارضة لها أيضاً كثيرة جداً متفرقة والذي يظهر من مجموعها في وجه الجمع بينهما هو أن الكفر الذي يموت صاحبه عليه يحبط ثواب الطاعات السابقة عليه ، والایمان الذي يموت صاحبه عليه يكفر عقاب المعاصي السابقة عليه وما سوى ذلك فلا حباط والتكفير فيه ليس بواجب ولا كلي كما يقوله بعض مخالفينا على اختلاف مذاهبهم القاسدة فيه من اسقاط اللاحق للسابق مطلقاً أو بقدره مع بقاء المقابل أو علمه على ما حرر في كتب الكلام بل الصحيح الذي دل عليه الآيات والروايات المتواترة هو أن من عمل طاعة استحق ثواباً وقد يكون ذلك الثواب اسقاط عقاب سابق أو لاحق وقد يكون نوعاً آخر من الثواب ومن فعل

معصية استحق عقاباً وقد يكون ذلك العقاب اسقاط ثواب سابق أو لاحق وقد يكون نوعاً آخر ومقادير ذلك الثواب والعقاب الذي يسقط أحياناً لا يعلمها إلا الله وما يدل على ذلك ما وقع من الوعد على طاعة معينة بأنها كفارة لما مضى من الذنوب أو لنوع خاص منها أو لما تقدم منها وما تأخر وما ورد فيها بعينها من استحقاق فاعلها لثواب آخر غير اسقاط العقاب وكذا ورد الامران في عقاب المعاصي ، وما يدل على ذلك وقوع الطاعات المذكورة من أهل العصمة ونحوهم مما لا يستحق شيئاً من العقاب ووقوع المعاصي المذكورة ممن لا يستحق شيئاً من الثواب كالكافر والمسلم في أول اسلامه والطفل في أول بلوغه وغير ذلك ولم يرد أن شيئاً من المعاصي يسقط ثواب الايمان والاسلام ، وهذا مما لا شبهة فيه عند من تأمل الآيات والروايات انتهى .

المرتب الخامس والتمسوه

ما روينا عن ثقة الاسلام في الكافي عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن النضر بن سويد عن يحيى الخليلي عن ابن مسكان عن عبد الرحيم قال : قلت لأبي جعفر حدثني صالح بن ميثم عن عباة الأسدي أنه سمع علياً (ع) يقول : والله لا ينفضي أحد أبداً يموت على بفضي إلا رأيته عند موته حيث بكره ولا يحبني أحد أبداً يموت على حي إلا رأيته عند موته حيث يحب ، فقال لمسم ورسول الله باليمين .

إن الاخبار بهذا المعنى متظافرة بل كانت أن تكون متواترة وفي بعضها حضور سائر الأئمة عليهم السلام وهو من المعتبرات بين الشيعية وانكر مثل ذلك بعض استبعاد القول القاصرة والافهام الحاسرة مما لا ينهني لأهل الدين والشيعة المؤمنين فيجب الايمان بذلك إجمالاً على ما صدر عنهم عليهم السلام ولا يجب التفحص من نحو الحضور والكيفية ، وأما ما ورد من الاشكال هنا

بيان

من أن هذا خلاف الحس والعقل ، أما أولاً فلأننا نحضر الموتى الى قبض أرواحهم ولا نرى عندهم أحداً ، وأما الثاني فلأنه يمكن أن يتفق في آين واحد قبض أرواح آلاف من الناس في مشارق الارض ومغاربها ولا يمكن حضور الجسم في زمان واحد في أمكنة متعددة ؛ فالجواب عنه ، اما عن الأول فن وجوه : الاول إن الله تعالى قادر على أن يجيبهم عن أبصارنا لضرب من المصلحة ولذلك نظائر كثيرة يهد بها البرهان والوجدان ، وقد ورد من طرق الخاصة والعامة في قوله تعالى (جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجاباً مستوراً (١) ، ان الله تعالى اخفى شخص النبي « ص » عن أعدائه مع أن أولياءه كانوا يرونه ، الثاني : أنه يمكن أن يكون حضورهم بجسد مثالي لطيف لا يراه غير المحتضر كحضور ملك الموت وانواراته وقد ورد في الاموات ان أرواحهم بعد الموت تتعلق بأجساد مثالية لطيفة ولحمي من الأئمة ايضاً لا يبعد تصرف روحه لقوته في جسد مثالي ايضاً ، الثالث : أنه يمكن أن يخلق الله لكل منهم مثالا بصورته وفي هذه الامثلة يكلمون الموتى ويبشرونهم من قبلهم عليهم السلام كما ورد في بعض الأخبار بلفظ التمثيل ، واما الجواب عن الثاني : فإن قياس الأئمة على أشخاصنا قياس مع الفارق فإن عليهم مسحة من الصفات الالهية على أننا اذا قلنا بحضورهم وهم بأجساد مثالية يمكن أن يكون لهم عليهم السلام أجساد مثالية كثيرة لما جعل الله لهم من القدرة الكاملة التي بها اجتازوا عن سائر البشر والاحوط والاولى الايمان بذلك إجمالاً وإكمال العلم بالتفصيلي الى الله ورسوله وخليفائه والله العالم بالحقيقة .

الحديث السادس والخمسون

ما رويناه عن شيخ الطائفة في التهذيب بإسناده عن اديم بن الحر قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن المرأة ترى في منامها ما يرى الرجل ؛ عليها غسل ؟ قال : نعم ولا تحدثوهن فيتخذنه علة .

أي ترى في منامها وتُزل فإن الرؤية من دون ازال لا توجب الغسل **بيان** حتى في الرجال ، وقوله عليه السلام فيتخذنه علة ، يحتمل أن يراد به انكم لا تخبروا النساء بأن عليهن الغسل بالاحتلام فانهن يتخذن ذلك وسيلة الى الخروج من البيوت والتردد الى الحمامات فيظهرن لأزواجهن متى أردن الخروج انهن قد احتملن لثلا يمنعن عنه ، وفيه دلالة حينئذ على أنه لا يجب على العالم بهذا المسائل أن يهملها للجاهل بها ، اذا ظن ترتب مثل هذه المفسدة على تعليمه ، ويحتمل أن يكون المراد أنهن يجعلن ذلك وسيلة الى الفجور فان ضرورة الاغتسال طبعيا وعدم استقرار الجنب ، واطمئنانه بدون الغسل بحسب جبلته مع قطع النظر عن الأمر الشرعي ربما يمنعهن عن الفجور لثلا يفتضحن ، فاذا وجدن الى الاغتسال سبيلا آخر فرجما تخرجن عليه ، لا أنهن يجعلن ذلك وسيلة الى الخروج الى الحمامات إذ لم يكن بخارجن يومئذ للغسل ؛ بل كن يفتسلن في بيوتهن ، وبذلك الحديث على نقي وجوب الغسل عليهن رأساً فيرتفع الاشكال الناشي منه ، وهو صحة صلاتهن مع الجنابة اذا جهلنها وجواز كتمان العلم المتعلق بالعمل من غير تقية ولا سببا مع رؤية تضييع العمل بل رجحان الكتمان الا أن يقال بسقوط التكليف مع الجهل المستلزم لسقوط التعليم اما مطلقاً كما ذهب اليه بعض المحققين ؛ واما مع الغفلة كما اخترناه والله العالم .

الحمية السابع والتمسوه

ما روينا بالأسانيد عن الصدوق في « ثواب الاعمال » بأسناده عن حماد عن الصادق عن أبيه الباقر عليهما السلام قال : لو يعلم الناس ما في السواك لأبأوه معهم في لحافهم ،

يحتمل وجوهاً ، الأول : أنهم يبيتونه معهم لتأكيده لصلاة الليل ، بيان الثاني : أن يكون تأكيده لاستحبابه بعد النوم مطلقاً ، الثالث : أن يكون المراد أنهم لو علموا فضله لاستأكروا في الحاف حين ينامون ، الرابع : أن يكون المعنى لو علموا فضله لاستأكروا كلها انتبهوا .

الحمية الثامنة والتمسوه

ما روينا عن ثقة الاسلام في الكافي عن علي عن أبيه والمدة عن البرقي جميعاً عن أبيه عن خلف بن محمد بن حماد الكوفي ؛ قال : تزوج بعض أصحابنا جارية معصراً لم تطمت ، فلما افتضها سال الدم فكث سائل لا ينقطع نحواً من عشرة أيام قال فأروها القوابل ومن ظنوا أنه يبصر ذلك من النساء فاختلن ، فقال بعض هذا من دم الحيض ، وقال بعض هو من دم العذرة ، فمثلوا عن ذلك فقهاهم كافي خيفة وغيره من فقهاءهم فقالوا هذا شيء قد أشكل والصلاة فريضة واجبة فلتتوضأ وتصلي ولتمسك عنها زوجها حتى ترى البياض ، فإن كان دم الحيض لم تضرها الصلاة ، وإن كان دم العذرة كانت قد أدت الفريضة ، ففعلت الجارية ذلك فنجبت في تلك السنة فلما صرنا بنى بمت إلي أبو الحسن موسى عليه السلام فقلت جعلت فداك إن لنا مشكلة قد ضقنا بها ذرعاً فإن رأيت أن تأذن لي فأتيك وأسألك عنها فقال اذا

هدأت الميون وانقطع الطريق فأقبل إن شاء الله قال خلف فراعيت الليل حتى اذا رأيت الناس قد قل اختلافيهم بمنى توجهت الى مضربه فلما كنت قريباً منه اذا انا بأسود قاعد على الطريق فقال من الرجل قلت رجل من الحاج قال فقال ما اسمك قلت خلف بن حماد قال ادخل بغير اذن فقد أمرني أن أقعد هاهنا واذا أتيت أذنت لك فدخلت فسلمت فرد السلام وهو جالس على فراشه وحده وما في الفسطاط غيره فلما صرت بين يديه سألتني وسألته عن حاله فقلت له ان رجلاً من مواليك تزوج جارية معصراً لم تطلت فلما اقتضاها سال الدم فكنت سائلاً لا ينقطع نحواً من عشرة أيام وإن القوابل يختلفن في ذلك ، فقال بمضن دم الحيض ، وقال بمضن دم العذرة فا ينبغي لها أن تصنع قال : فلتتق الله فان كان من دم الحيض فلتمسك عن الصلاة حتى ترى الطهر ولمسك عنها زوجها وإن كان من العذرة أولتوضاً ولتصل وليأتها بعلمها إن أحب ذلك ، فقلت وكيف لهم أن يعلموا بما هو حق بفعلوا ما ينبغي ، قال فالتفت يميناً وشمالاً في الفسطاط مخافة أن يسمع كلامه أحد قال ثم نهى الي فقال يا خلف سر الله فلا تذيعوه ، ولا تملوا هذا الخلق أصول دين الله بل ارضوا لهم ما رضي الله لهم من ضلال ، قال ثم عقد بيده اليسرى تسمين ثم قال تستدخل القطنه ثم تدعها مذياً ثم تخرجها إخراجاً رقيقاً ، فان كان الدم مطوقاً في القطنه فهو من العذرة ، وإن كان مستنقماً في القطنه فهو من الحيض ، قال خلف : فاستخفي الفرح فبكيت فلما سكن بكائي : قال ما أبكاك ؟ قلت : جعلت فداك من كان يحسن هذا خيرك ، قال : فرفع يده الى السماء وقال : والله إني ما أخبرك إلا عن رسول الله عن جبرئيل عن الله تعالى .

« المعصر » : بالمعين والصاد المهملتين على وزن : مكرم ، الامرأة

التي أشرفت على الحيض يقال لها قد أعصرت ، لأنها قد دخلت في عصر شبابها أو بلفظه ، « ولم تطلت » : أي لم تحض ، « واقتضاها » : بالفاء والضاد المعجمة ، أو بال بكارتها ، « يبصر ذلك » : أي له بصارة فيها وبصيرة بمعرفتهها ، والعذرة : بضم العين المهمة وإسكان الدال المعجمة البكارة وأريد بالبياض الطهر

ويقال ضاق بالأمس ذرعاً ، « وضاق الأمر ذرعاً » : أي ضعفت طاقته عنه وتوهدأ بالمهمة كنع ، أي سكن والمراد اذا سكنت الرجل عن التردد وانقطع الاستطراق وقوله « توجهت الى مضربه » : بالضاد المعجمة والباء الموحدة وميم مكسورة أي فسطاطه والمضرب الفسطاط العظيم ، « والافتراع » : بالغاء والراء وآخره عين مهمة اقتضاها البكر ، « ونهد إلي » : بالنون والذال المهمة ، أي نهض وتقدم إلي وقوله عليه السلام « ولا تعلموا هذا الخلق أصول دين الله » لعله أراد باخلق أعداءه من المخالفين المماندين المفتين بغير علم ولا يقين فان تعليمهم عند الحاجة غم ، ومنهم العلم المحتاج اليه ظلم ، كما قيل آخذاً من كلام عيسى عليه السلام :

وَمَنْ مَنَعَ الْجَاهِلَ عِلْماً أَضَاعَهُ وَمَنْ مَنَعَ الْمُسْتَوْجِبِينَ فَقَدْ ظَلَمَ
ولعل المراد (بأصول دين الله) الأحكام الكلية التي يستنبط منها الجزئيات والقواعد الأصلية التي يستخرج منها الفرعيات ، أي لا تهرفوم من أين أخذتم دلائلها ، وقوله عليه السلام « ارضوا لهم مارضي الله لهم » أي اقرؤم على ما اقرم الله عليه ، وليس المراد حقيقة الرضا ، فان الله لا يرضى لمبادء الكفر والضلال ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ، وقول الراوي « وعقد بيده اليسرى تسعين » لعل المراد به أنه عليه السلام وضع رأس ضمير مسبحة يسراه على المفصل الأسفل من إبهامها فان ذلك بحساب عقود الأصابع موضوع للتسعين اذا كان باليد اليمنى ، والتسع مائة اذا كان باليد اليسرى ، وذلك لأن وضع عقود أصابع اليد اليمنى للأحاد والعشرات ، وأصابع اليد اليسرى للمئات والألوف وعقود المئات في اليسرى على صورة عقود العشرات في اليمنى من غير فرق كما تقدم في حديث اسلام أبي طالب ولعل الراوي وهم في التعبير ، واعتمد على قرينة جمعه بين قوله : (تسعين) وقوله : (بيده اليسرى) ولا اكتفى بالأول ، أو أن ما ذكره إصطلاح آخر في العقود غير مشهور قبل قد وقع مثله في حديث العامة ان النبي صلى الله عليه وآله وضع يده اليمنى في التشهد على ركبته اليمنى وعقد ثلاثة وخمسين ، فقد قيل : أن الموافق لذلك الاصطلاح أن يقال : وعقد تسع وخمسين ، والغرض أنه عليه السلام فعل بيده هذه

الهيئة إشارة إلى ما يأتي وإنما أثر عليه السلام المقد باليسرى مع أن المقد باليمين أخف وأسهل تنبيهاً على أنه ينبغي لتلك المرأة إدخال القطنه بيسراها صوتاً للبدايمنى من مزاولة أمثال هذه الأمور كما كره الاستنجاء بها ، وفيه أيضاً دلالة على أن ادخلها ينبغي أن يكون بالابهام صوتاً للمسبحة عن ذلك ، وقوله عليه السلام « ثم تدعها مائياً » بفتح الميم وكسر اللام وتشديد المثناة التحتانية أي وقتاً طويلاً ، « والرفيق » : من الرفق ، و « مطوَّقا » بكسر الواو وتشديد بها أي يطوق القطنه فلقطنه مطوقة بالفتح ، « والاستنقاح » : الانغماس ، « فاستخفي » : بالخاء المعجمة من الخفة بمعنى اللثوة ، ويمكن أن يكون بالمهمة من الخف بمعنى العمول والاحاطة وقوله « من كان يحسن هذا » أي يعلم هذا فإن الإحسان قد جاء بمعنى العلم ، والله العالم بحقيقة الحال .

الحديث التاسع والخمسون

ما رويناه بالأسانيد عن ثقة الاسلام بإسناده عن اسماعيل الجمعي قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام إن المخيرة بن سعيد روى عنك أنك قلت له إن الحايض تقضي الصلاة ، فقال ما له لا وفقه الله أن امرأة عمران نذرت ما في بطنها محرراً ، والمحرم للمسجد يدخله ثم لا يخرج منه أبداً فلما وضعتها قالت رب اني وضعتها اتقى وليس الذكر كالاتى ، فلما وضعتها أدخلتها المسجد فسامعت عليها الأنبياء قاصبات القرعة زكريا فكفلها فلم يخرج من المسجد حتى إذا بلغت ما تبلغ النساء خرجت فهل كانت تقدر على أن تقضي تلك الايام التي خرجت وهي عليها أن تكون لله في المسجد .

هذا الخبر من متشابهات الأخبار ومعضلات الآثار ، وقد رواه **بيانه** الصدوق في الملل بتفاوت ما ، ولعل المغيرة هو المغيرة ابن حبيب الكذاب الوضع ، وقد روى الكشي روايات كثيرة تدل على لونه وأنه كان يضع الاخبار ، وكيف كان فيمكن توجيه الخبر بوجوه ، الأول : أنه كان للمحرر في الشرع السابق عبادات مخصوصة تسترعب جميع أوقاته وحينئذ فلو كان عليها قضاء الصلوات التي فاتتها لكان تكليفاً بما لا يطاق إذ لا وقت لأدائها والظاهر أنه ما عتسر أصل الكون في المسجد فانه عبادة ، الثاني : أنه يحتمل أن يكون في تلك الشريعة يجب على الحائض قضاء ما فاتها من الصلاة في محل الفوات فكان يلزمها مع وجوب القضاء أن تبقى بعد الطهر خارجة من المسجد بقدر القضاء وقد كان عليها أن تكون الدهر في المسجد وربما يستأنس لذلك بقوله : فهل كانت تقدر على أن تقضي (الخبر) ويكون المعنى هل تقدر على الخروج لأجل القضاء خارج المسجد وكيف تبقى خارجا بعد الطهر لأجل القضاء وهي عليها أن تكون الدهر في المسجد مع عدم مانع كالحيض ، الثالث : أن يكون مراده أن التكليف بالقضاء وغيره إنما هو بأمر من الله تعالى وليس كل ما فلت الانسان يجب عليه قضاؤه فان مريم لما خرجت من المسجد فاتها الكون في المسجد وما عليها من خدمة في تلك الأيام ، وإذا كان عليها أن تكون الدهر في المسجد فكيف يمكنها قضاء الأيام التي فاتت إذ لا وقت للقضاء مع استغراق الدهر ، ولعل وقوع هذا الكلام منه في مقام يتمضي ما ذكر من كون الواجب قضاء كل ما فلت ، الرابع : أن يكون الكون اللازم في المسجد وخدمته على وجه لا يحصل معه إلا الصلاة المؤدات لا المقضية فلا وقت لقضاء ما فلت ؛ وعلى كل حال ففيه مناسبة لعدم قضاء الحائض للصلاة ، الخامس : أن يكون القضاء هنا معنى الأداء والفعل كما يستعمل كثيراً فيه وله شواهد كثيرة من الكتاب والسنة فتطابق أجزاء الحديث ويرتفع الاشكال ويكون حاصل السؤال أن المغيرة روى منك : أن الحائض تؤدي الصلاة حين الحيض فاجابه عليه السلام بأن مريم لما بلغت ما يبلغ النساء خرجت من المسجد لعدم جواز لبث الحائض في المسجد فهل كانت تقدر على

حدث ان النساء كن يحضن في كل سنة حيضة

أن تصلي أيام الحيض خارج المسجد والحال أن عليها أن تؤدي جميع العبادات في المسجد مدة الدهر ، السادس : أن يكون ذلك الزاماً للمخالفين موافقاً لما كانوا يعتقدونه من أمثال تلك الاستحسانات وبؤيده نسبة وقوع الحيض الى مريم فانه ربما كان معتقد السائل ، وإلا فقد وردت بعض الأخبار بأنها عليها السلام لا تحيض ويحتمل أن يكون ذكر قصة مريم لفائدة ان الله تعالى لم يكلف الحائض بقضاء الصلاة لهذه العلة وهي قصة مريم عليها السلام والله العالم .

الحديث الستون

ما روينا بالأسانيد عن الصدوق في العلل بإسناده عن أبي عبيدة الخدّاء عن الباقر عليه السلام قال : الحيض من النساء نجاسة رماهن الله بها ، قال : وقد كن النساء في زمن نوح عليه السلام إنما تحيض المرأة في كل سنة حيضة حتى خرجن نسوة من حجابهن وهن سبعاء امرأة فأنطلقن فلبسن المعصرات من الثياب وتجلبن وتطهرن ، ثم خرجن فتفرقن في البلاد فجلسن مع الرجال وشهدن الأعياد معهم ، وجلسن في صفوفهم ، فرماهن الله بالحيض عند ذلك في كل شهر ، اولئك النسوة باعياتهن فسالت دماهن ؛ فخرجن من بين الرجال وكن يحضن في كل شهر حيضة ، قال : فاشغلن الله تبارك وتعالى بالحيض وكسر شهوتهن ، قال : وكان غيرهن من النساء اللواتي لم يفعلن مثل فعلهن يحضن في كل سنة حيضة ، قال : فزوج بنو اللاتي يحضن في كل شهر حيضة بنات اللاتي يحضن في كل سنة حيضة ، قال : فامتزج القوم فحضن بنات هؤلاء في كل شهر حيضة ، قال : وكثر أولاد اللاتي يحضن في كل شهر حيضة لاستقامة الحيض ، وقل أولاد اللاتي لا يحضن في السنة الا حيضة نقصاد الدم ، قال : فكثر نسل هؤلاء وقل نسل اولئك .

رواه في الفقيه مرسلًا بتفاوتٍ ما ، وقوله عليه السلام : « وكسر
 شهوتهن » يظهري منه أن اشتداد شهوتهن كان بمبب احتباس الحيض **بيانه**
 ويحتمل أن يكون كسر شهوتهن للاشتغال بالحيض ، وقوله عليه السلام : « فامتزج
 القوم » أي تزوج أولاد كل منهن بنات الصنف الآخر ، « فحضن بنات هؤلاء ،
 أي بنات أولاد اللاتي يحضن في كل سنة حيضة بعد تزويجهم بينات اللاتي يحضن
 في كل شهر حيضة ، وفي الفقيه : فحضن بنات هؤلاء وهؤلاء في كل شهر حيضة ؛
 أي البنات الحاصلة من امتزاج اولاد اللاتي يحضن في كل سنة حيضة وبنات
 اللاتي يحضن في كل شهر حيضة ، والحاصل : أن الغرض بيان سبب كثرة من ترى
 في الشهر مرة بالنسبة إلى من ترى في السنة مرة بأنه لما كان تزوج أولاد السنة بينات
 الشهر سبباً لحصول بنات الشهر والمكس سبباً لتولد بنات السنة ، وكان أولاد بنات
 الشهر لاستقامة حيضهن أكثر فلذا صرن أكثر ، ويحتمل أن يكون الغرض بيان
 الحكمة لهذا الابتلاء ، والمعنى أن حدوث تلك العلة فيهن صار سبباً لكثرة النسل ،
 إذ بسبب الا امتزاج كثر هذا القسم في الناس وأولاد من تحيض في الشهر أكثر ،
 فبذلك كثر النسل في الناس ، فقوله : فحضن بنات هؤلاء أي المتزوجين مطلقاً سواء
 كان آباؤهم من هذا القسم أو أمهاتهم ، وقوله عليه السلام : لاستقامة الحيض يحتمل
 أن يكون اللام للتعليل أي لاستقامة الحاصلة في المزاج بسبب كثرة ادرار الحيض
 فتكون من اضافة السبب الى المسبب أو لاستقامة نفس الحيض فانه مادة وغذاء
 للولد فاذا استقام وصفي بكثرة الادرار جاء الولد تاماً صحيحاً وكثرت الاولاد ،
 بخلاف ما لو كان الادرار قليلاً فانه يوجب فساد الدم والمزاج ، ويقل الولد ، ويحتمل
 أن تكون اللام للعاقبة كقوله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام (فالتقطه آل
 فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً) (١) أي كان عاقبته المداوة وهنا كانت عاقبته
 الاستقامة ، والله العالم .

١٨٢ حديث في المستحاضة التاركة للفعل وانها تقضي صومها دون صلاتها

الحديث الحادي والستون

ما رويناه عن الصدوق في العلل بإسناده عن علي بن مهزيار قال : كتبت اليه امرأة طهرت من حيضها ، أو من دم نفاسها في أول يوم من شهر رمضان ثم استحاضت فصارت وصامت شهر رمضان كله من غير أن تعمل كما تعمل المستحاضة من الفصل لكل صلاتين ، هل يجوز صومها وصلاتها أم لا ؟ فكتب : تقضي صومها ولا تقضي صلاتها لأن رسول الله « ص » كان يأمر المؤمنات من نسائه بذلك ، ورواه في الكافي ايضاً إلا أن فيه كان يأمر فاطمة صلوات الله عليها والمؤمنات من نسائه بذلك .

« والاشكال فيه من وجهين » الأول : انه مخالف على تقدير رواية الكافي للاخبار الكثيرة المتلقاة بالقبول أن فاطمة عليها السلام لم تر حمرة قط وأنها لذلك سميت (التول) ؛ والثاني : أن فرقه عليه السلام بين الصوم والصلاة لا يظهر له وجه بل العكس بحسب الأصول الشرعية والقواعد المقررة المرعية كان أولى من جهة أن الصلاة مشروطة بالطهارة بخلاف الصوم فإنه قد يجتمع مع الحدث في الجملة وكيف كان فالاشكال الاول قد أجيب عنه بوجهين ، الأول : انه كان يأمر فاطمة عليها السلام أن تأمر المؤمنات بذلك ، الثاني : أن يكون المراد بفاطمة فاطمة بنت جعفر فانها كانت مشهورة بكثرة الاستحاضة والسؤال عن مسائلها فيكون قوله (صلوات الله عليها) زيد من الدساح أو الرواة لتوهمهم أنها الزهراء ، واما الاشكال الثاني فقد وجه بوجوه ذكرها العلامة المحدث المجلسي في البحار ، « الأول » : ما ذكره الشيخ في التهذيب حيث قال : لم يأمرها بقضاء الصلاة اذا لم تعلم أن عليها لكل صلاتين غسلاً ، أو لا تعلم ما يلزم المستحاضة ، فاما مع العلم بذلك والترك له على الممد يلزمها القضاء ، وأورد عليه أنه إن بقي الفرق بين الصوم والصلاة فالاشكال محال ، وان حكم بالمساوات بينهم لنزل قضاء الصوم على حالة العلم وعدم قضاء الصلاة

حديث في المستحاضة التاركة للغسل وانها تقضي صومها دون صلاتها ٩٨٣

على حالة الجبل فتمسك ظاهر ، « الثاني » : ما ذكره المحقق الأردبيلي رحمه الله حيث قال : الفرق بين الصلاة والصوم مع شدة العناية بها مشكل ، ولا يكون المقصود تقضي صوم الشهر كله ولا الصلاة كذلك إذ تقدم بمدد أيام الحيف ولا تقضي صلاة تلك الأيام والمؤيد أنه موجود في بعض الروايات الأمر بقضاء صوم أيام الحيف بدون الصلاة وقال فيه إن رسول الله كان يأمر بذلك فاطمة عليها السلام وكانت تأمر بذلك المؤمنات ، « الثالث » : ما ذكره المحقق المذكور أيضاً حيث قال : ويمكن تأويل آخر وهو أن يكون المراد لا تقضي صلاة أيام الحيف وتقضي صوم أيامها ، وهذا هو الموافق لأخبار آخر وأصل المذهب من أمر فاطمة فانها لا تترك عمل أيام المستحاضة ولا تقضي صومها إلا أن يكون المراد أمرها بأن تأمر غيرها من المؤمنات من لسانه وغيرهن أو يكون ذلك منه (ص) لها في أول الأحكام والاسلام ، وقال الفاضل الاسترآبادي : السائل سأل عن حكم المستحاضة التي صامت وصامت في شهر رمضان ولم تعمل أعمال المستحاضة والامام (ع) ذكر حكم الحائض وعدها عن جواب السائل من باب الثقة لأن الاستحاضة من باب الحدث الأصغر عند العامة فلا توجب غسلها عندهم ، واما ما أفاده الشيخ فلم يظهر له وجه ، بل أقول : لو كان الجبل عذراً لكان عذراً في الصوم أيضاً مع أن سياق كلامهم الوارد في حكم الأحداث يقتضي أن لا يكون فرق بين الجاهل بحكمها وبين العالم به ، « الرابع » : أن يكون كتب تحت قول السائل صومها لا تقضي وتحت قول صلاتها تقضي فاشتبه على الراوي بعكس أو كان حكم الحائض أيضاً مذكوراً في السؤال وكان هذا الجواب متعلقاً به فاشتبه على الراوي قال أفضل المدققين في (المنتقى) : الذي يختلج بخاطري أن الجواب الواقعي في الحديث غير متعلق بالسؤال المذكور فيه والانتقال الى ذلك من وجهين ؛ أحدهما : قوله فيه إن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يأمر فاطمة (الحديث) ، فأن مثلاً هذه العبارة إنما تستعمل فيما يكثر وقوعه ويتكرر ، وكيف يمثل كون تركه لما عمله المستحاضة في شهر رمضان جهلاً كما ذكره الشيخ أو جهله وهو بما يكثر وقوعه والثاني : إن هذه العبارة بعينها مضت في حديث من أخبار الحيف ، في كتاب

١٨٤ حديث في المستحاضة التاركة للغسل وانها تقضي صومها دون صلاتها

الطهارة مُرادٌ بها قضاء الحايض الصوم دون الصلاة ، الى أن قال : ولا يخفى أن العبارة بذلك الحكم مناسبة ظاهرة تشهد بها السليقة لسكثرة وقوع الحيض وتكرره والرجوع اليه (ص) في حكمه ، { وبالجملة } : فارتباطها بهذا الحكم ومنافرتها لقضية الاستحاضة بما لا يرتاب فيه أهل اللوق السليم ، وليس بمستبعد أن يبلغ الوهم إلى موضع الجواب مع غير سهوالة فإن من شأن الكتابة في الغالب أن تجمع الأسئلة المتمددة فإذا لم يضمن الناقل نظاره فيها يقع له نحو هذا الوهم ؛ « الخامس » : ما ذكره بعض الأفاضل حيث قال : خطر لي احتمال لعله قريب لمن تأمله بنظر صائب وهو أنه لما كان السؤال مكتوبة وقع (ع) تحت قول السائل (فصليت) تقضي صلواتها ، وتحت قوله (صامت) تقضي صومها ولأن أي متوالياً والقول بالتوالي ولو على وجه الاستحباب موجود دليله كذلك فهذا من جملة ذلك كما هو متعارف في التوقيع من الكتابة تحت كل مسألة ما يكون جواباً لها حتى أنه قد يكتفى بنحو (لا) و (نعم) بين السطور أو أنه عليه السلام كتب ذلك تحت قوله هل يجوز صومها وصلواتها وهذا أنسب بكتابة التوقيع والترتيب من غير تقديم وتأخير والراوي نقل ما كتبه عليه السلام ولم يكن فيه واو المطف (تقضي صلواتها) أو أنه كان تقضي صومها ولأن تقضي صلواتها بواو المطف من غيرائبات همزة فتوهمت زيادة الهمزة التي التبتت الواو بها وأنه ولا تقضي صلواتها على معنى النهي فتركت الواو لذلك وإذا كان التوقيع تحت كل مسألة كان ترك الهمزة أو المد في خطه وجهه ظاهر لو كان فإن قوله عليه السلام تقضي صومها ولأن مع انفصالة لا يحتاج فيه الى ذلك فليفهم ؛ ووجه ذكر توجيه الواو احتمال أن يكون عليه السلام جمع في التوقيع بالمطف أو أنه الراوي ذكر كلامه وعطف الثاني على الاول ، « السادس » : أن يحمل على الاستفهام الانكاري ولا يخفى بعده في المكتوبة لا سيما مع التعليل المذكور بعده ، « السابع » أن يحمل على أنها كانت اغتسلت للفجر وترك الغسل لسائر الصلوات بقرينة قوله من الغسل لكل صلاتين فأنها تقضي صومها للاخلال بسائر الاغسال النهارية ولا تقضي صلاة الفجر والمراد بصلواتها صلاة الفجر أو المراد نفي قضاء جميع الصلوات

ولا يخفى بعده ايضاً ، « الثامن » : أن يقرأ تقضي في الموضعين بتشديد الضاد من باب التفعيل أي انقضى حكم صومها وليس عليها القضاء ، إما لعدم اشتراط الصوم بالطهارة مطلقاً أو لأن الجاهل معذور فيه بخلاف الصلاة للاشتراط مطلقاً ، انتهى كلامه رفع مقامه .

الحديث التالي والستون

ما رويناه بالأسانيد عن الراوندي في نوادره بإسناده عن الكاظم عن آباءه عليهم السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله : تمسحوا بالارض فانها امكم وهي بكم بركة .

يحتمل وجوه ، الاول : أن المراد بالتمسح التيمم بها عند الضرورة ، **بيان** الثاني : أن يكون المراد بالتمسح بها التمسح على وجه البركة ، الثالث : أن يكون ذلك كناية عن الجلوس عليها ، ويؤيدها ما رواه الراوندي ايضاً أنه أقبل رجلان الى رسول الله (ص) فقال أحدهما لصاحبه اجلس على اسم الله تعالى والبركة فقال رسول الله (ص) : اجلس على استك ، فأقبل يضرب الارض بمصا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا تضربها فانها امكم وهي بكم بركة ، الرابع : أن يكون المراد بذلك مباشرة ترابها بالجباه في السجود من غير حائل ، ويكون الامر للاستحباب ، وقونه عليه السلام فانها بكم بركة أي مشفقة عليكم كالوالدة البرة بلولادها يعني أن منها خلقكم وفيها معاشكم واليها بعد الموت معادكم .

الحديث الثالث والستون

ما رويناه عن مكارم الأخلاق عن الصادق عليه السلام قال : لاعيادته في وجع العين ، ولا تكون العيادة في أقل من ثلاثة أيام ، فإذا شئت فيوم ويوم لا أو يوم ويومان لا ، وإذا طالت العلة ترك المريض وعياله .

يُحْتَمَلُ وجوها ثلاثة ، الأول : وهو الأظهر أن المراد به أنه لا ينبغي أيامه أن يعاد المريض في أول ما يمرض إلى ثلاثة أيام ، فإن برأ قبل مضيها وإلا فيوماً تعود ويوما لا تعود ، أو يوم تعود ويومين لا تعود ، الثاني : أن يكون المراد أن أقل العيادة أن يراه ثلاثة أيام متواليات ، وبعد ذلك غيباً ، الثالث أن أقل العيادة أن يراه في كل ثلاثة أيام فلما ظهر منه أن عيادته كل يوم أفضل استثنى من ذلك حالة وجوب العيادة والله العالم .

الحديث الرابع والستون

ما رويناه عن الصادق في العلل بأسناده عن الكاظم « ع » أنه سُئِلَ عن الميت لم يُغسل غسل الجنابة ؟ قال : إن الله تبارك وتعالى أعلا وأخلص من أن يبعث الأشياء بيده إن الله تبارك وتعالى ملكين خلّاقين فإذا أراد أن يخلق خلقاً أمر الملكين الخلاقين فآخذاً من التربة التي قال الله عز وجل ، في كتابه (منها خلقناكم وفيناها نعيمكم ومنها نخرجكم تارة أخرى (١)) فمجنوها بالنطفة المسكنة في الرحم فإذا عجنّت النطفة بالتربة قال يا رب ما تخلق ؟ قال : فيوحني الله تعالى ما يريد من ذلك ذكراً أو أنثى ، مؤمناً أو كافراً ، أسوداً أو أبيضاً ، شقيماً أو سعيداً ، فإذا مات سألت منه تلك النطفة بعينها لا غيرها ، فمن ثم صار الميت يغسل غسل الجنابة .

حديث فيما يقال في الصلاة على الميت : اللهم إنا لا نعلم منه إلا خيراً ١٨٧

(قال التقي المجلسي) : لا يستبعد أن تكون النطفة أو بسنها

إيضاح محفوفة ، أو المراد بالنطفة الروح الحيراني ، والمراد أنه لما خرجت منه صار نجساً فيجب تطهيره بالفصل فإنه إنما كان انساناً بالروح النقية الطليقة فلما فارقت البدن وجب تداركه بالفصل حتى يصير قابلاً للصلاة قريباً من رحمة الله وقال ولله العلامه : الأظهر أن المراد أن الماء الغليظ الذي يخرج من عينه لما كان شبيهاً بالنطفة فلذا يغسل غسل الجنابة انتهى .

المبحث الخامس والستون

ما رويناها بإسانيد عديدة ومتون سديدة عن الأئمة عليهم السلام أنه يقال في صلاة الميت : اللهم إنا لا نعلم منه إلا خيراً .

وفيه اشكال مشهور وهو أن هذه الكيفية للصلاة على المؤمن برأ كان أو فاجراً فكيف يجوز لنا هذا القول فيمن نعلم منه الشرور والفسوق ، واجيب عنه بوجوه : الأول : أن يقال : يجوز أن يكون هذا مما استثني من الكذب مسوّفاً لنا رحمة منه تعالى على الموتى ليصير سبباً لغفران ذنوبهم كما جاز في الإصلاح بين الناس بل تقول هذا أيضاً كذب في الإصلاح وقد ورد في الخبر إن الله يحب الكذب في الإصلاح ويبغض الصدق في الفساد ، الثاني : أن يخصص الخير والشر بالمقاييد لكن التردد المذكور بعده لا يلايمه ، الثالث : أن يقال : إن شرم غير معلوم لاحتمال توبتهم أو شمول غفو الله أو الشفاعة لهم مع معلومية إيمانهم ، لا يقال : كما أن شرم غير معلوم بناءً على تلك الاحتمالات فكذا خيرهم أيضاً غير معلوم لما اُنفرد بينهما لأنا تقول : يمكن أن يقال بالفرق بينهما في العلم الشرعي فإنا مأمورون بالحكم بالإيمان الظاهر واستصحابه بخلاف الشرور والمعاصي فإنا امرنا بالانغضاء عن عيوب الناس وحمل اقوالهم وأعمالهم على الحاصل الحسنة وإن كانت بعيدة فليس لنا الحكم فيها بالاستصحاب ، وقيل : المراد بالخير الظاهري وبالشر الواقعي ولا يخفى بعده ، الرابع :

أن يخصص هذا الدعاء بالصلاة على المشهورين الذين لا يعلم منهم ذنب وهو بعيد جداً وقتل المجسمي رحمه الله عن العلامة في المنتهى أنه قال : لولم يعرف الميت لم يُقَلْ إنا لا نعلم منه إلا خيراً لأنه يكون كذبا بل يقول كذا ، وساق رواية تشتمل على دعاء بنحو آخر ، قال : وكذلك من علم منه الشر لا يقال ذلك في حقه لأنه يكون كذباً اتقى ، قال : ولعله رحمه الله أراد من لا يعرف منه الايمان أو يعرف منه عدمه .

الحديث السادس والستون

مارويناه عن ثقة الاسلام في الكافي والبرقي في المحاسن باسنادهما عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال في حديث طويل عند موت ابراهيم وانكساف الشمس في ذلك الوقت : أيها الناس إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله تجريان بأمره ، مطيعان لا ينكسفان لموت أحد ، ولا لحياة فلو انكسفتا أو أحدهما فصلاوا .
 ووجه الاشكال : أنه لا يظهر للترديد معنى إذا انكسافها معاً في وقت واحد محال ، والجواب : إن أحسن التوجيهات لذلك أن يكون الترديد من الراوي بمعنى شكه في أنه صلى الله عليه وآله قال : إذا انكسفتا فصلاوا أو قال : إذا انكسفت أحدهما فصلاوا .

الحديث السابع والستون

مارواه الصدوق في الفقيه مرسلًا عن أمير المؤمنين والبرقي في المحاسن عن أبيه عن محمد بن سنان عن أبي الجارود عن الأصمغ بن نبأة قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : من جدد قبراً أو مثل مثالا فقد خرج من الاسلام ، قال الصدوق في الفقيه : واختلف مشايخنا في معنى هذا الخبر ، فقال محمد بن الحسن الصفار (ره) جدد بالجيم لا غير ، وكان شيخنا محمد بن الحسن بن احمد بن الوليد رضي الله عنه

يحكى عنه أنه قال لا يجوز تجديد القبر ، ولا يطين جميعه بعد مرور الأيام وبعد ما طين في الاول ، ولكن اذا مات ميت فطين قبره فجاز أن يُرم سائر القبور من غير أن يجدد ، وذكر عن سعد بن عبد الله رحمه الله أنه كان يقول إنما هو من جدد قبراً بالحاء غير المعجمة يعني به من سنم قبراً : وذكر عن احمد بن ابي عبد الله البرقي أنه قال إنما هو من جدت قبراً وتفسير الجدث القبر فلا ندري ما غنى به ، والذي أذهب اليه أنه جدد بالجيم ومعناه نبش قبراً لأن من نبش قبراً فقد جدد ، وأحوج الى تجديده فقد جملة جدثاً محفوراً ، « وأقول » : أن التجديد على المعنى الذي ذهب اليه سعد بن عبد الله والذي قاله البرقي من أنه جدث كله داخل في معنى الحديث وأن من خالف الامام في التجديد والتسين والنبش واستعمل شيئاً من ذلك فقد خرج من الاسلام ، والذي أقوله في قوله : من مثل مثالا يعني من أبدع بدعة ودعى اليها ووضع ديناً فقد خرج من الاسلام ، وقولي في ذلك قول أنمي « ع » فان أصبت فن الله على السنتهم وان اخطأت فن عند نفسي انتهى ، وقال المجلسي في البحار بعد نقل كلام الصدوق قال الشيخ في التهذيب بعد نقل كلام البرقي ويمكن أن يكون المعنى بهذه الرواية الذهبي أن يجعل القبر دفعة أخرى قبراً لا لسان آخر لأن الجدث هو القبر فيجوز أن يكون الفعل مأخوذاً منه ، ثم قال : وكان شيخنا محمد بن محمد بن النعمان يقول : إن الحد بالحاء والدالين ذلك مأخوذ من قوله تعالى (قَتَلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ (١) وَالْحَدَّ هُوَ الشَّق) يقال : خددت الارض خدداً اي شققته وعلى هذه الروايات يكون النهي متناولاً شق القبر : إما ليُدفن فيه أو على جهة النبش على ما ذهب اليه محمد بن علي ، وكلما ذكرناه من الروايات والمعاني محتملة والله أعلم بالمراد ، والذي صدر عنه عليه السلام الخبر ، وقال الشهيد في (الذكرى) قلت : اشتغال هؤلاء الأفاضل بتحقيق هذه اللفظة مؤذن بصحة الحديث عندهم وإن كان طريقه ضعيفاً كما في أحاديث كثيرة اشتهرت ؛ وعلم موردها وإن ضعف اسنادها فلا يترد ما ذكره في المعتبر من ضعف محمد بن سنان وأبي الجارود راويه على أنه قد

ورد مجوه من طريق أبي الهياج قال قال علي عليه السلام أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله صلى الله عليه وآله لا ترى قبرا مُشْرِفاً أَسْوَيْته ولا مِثْلالا إِبْطَمَسْتَهُ ، وقد نقله الشيخ في الخلاف وهو من مساحح العامة وهو يعطي صحة الرواية بالخاء المهمة لملاحة الإشراف والتسوية عليه ، ويعطي أن المثال هنا هو المثال هناك وهو الصورة ، وقد روي في النهي عن التصوير وإزالة التصاوير أخبار مشهورة : وأما الخروج عن الاسلام بهذين فاما على طريق المبالغة زجراً عن الاقتحام على ذلك ، وإما لأنه فعل ذلك مخالفة للإمام انتهى ، وربما يقال على تقدير أن يكون اللفظ جَدَدَ بالجيم والبدال وجدَّتْ بالجيم والثاء يحتمل أن يكون المراد قَتْلُ مؤمن عدواناً لأن من قتله فقد جدد قبرا مجدداً بين القبور وجعله جَدَناً وهو مستقل في هذا التجديد فيجوز اسناده اليه بخلاف ما لو قتل بحكم الشرع وهذا أنسب بالمبالغة بخروجه من الاسلام ، ويحتمل أن يكون المراد بالمثال الصنم لعبادة ، { أقول } : لا يخفى بُعد ما ذكره في التجديد ، وأما المثال فهو قريب ، وربما يقال : المراد به إقامة رجله بمحذاته كما يفعله المتكبرون ، ويؤيده ما ذكره الصدوق مارواه في كتاب مساني الاخبار اسناده عن الصادق عليه السلام قال : من مَثَل مثالا أو اقْتَنَى كلباً فقد خرج من الاسلام ، فقليل له إذا هلك كثير من الناس ، فقال : ليس حيث ذهبتم إنما عنيتُ بقولي من مَثَل مثالا ، من نُصِبَ ديناً غير دين الله ودعى الناس اليه ، وبقولي من اقْتَنَى كلباً مبغضاً لنا أهل البيت اقتناه وأطعمه وسقاه ومن فعل ذلك فقد خرج من الاسلام ، « ثم اعلم » : ان للاسلام والايمان في الاخبار معان شتى فيمكن أن يراد هنا معنى يخرج ارتكاب بعض المعاصي عنه وأما اثبات حكم بمنجرد تلك القراءات والاحتمالات لغير واحد فلا يخفى ما فيه وما ذكره القوم من التفسير والتأويل لا يدل على تصحيحها والعمل بها نعم يصلح مؤيداً للأخبار آخر وردت في كل من تلك الاحكام ولعله يصلح لاثبات الكراهة او الاستحباب وان كان فيه أيضاً مناقضة انتهى .

الحديث الثامن والستون

ما رويناه عن العلامة المجلسي رحمه الله في البحار عن الشيخ في المجالس والكراجكي في الكنز بإسنادهما عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : لا تتخذوا قبري عيداً ، ولا تتخذوا قبوركم مساجد ولا بيوتكم قبوراً ، (الخبر) .

قال المجلسي رحمه الله : هذا الخبر رواه في فردوس الاخبار وغيره **بيان** من كتب المخالفين عن علي عليه السلام ، وقال الطيبي في « شرح المشكاة » في قوله صلى الله عليه وآله : لا تتخذوا قبري عيداً ، أي لا تجعلوا زيارة قبري عيداً أو قبري مظهر عيدٍ أي لا تجتمعوا لزيارتي اجتماعكم للميدقات يوم ظهوري وسرور وحال الزيارة بخلافه ، وكان دأب أهل الكتاب فلورثهم القسوة ؛ ومنهج عبادة الأوتان حتى عبدوا الأموات ، أو اسم من الاعتقاد من عاده واعتاده ، اذا صار عادة له واعتاده يؤدي الى سوء الأدب وارتفاع الحشمة ، ويؤيده قوله « م » : فان صلاتكم تبلغني حيث كنتم ، أي لا تتكفوا المعاودة إلى فقد استغنيت عنه بالصلاة علي ، وقال في (شرح الشفا) ويحتمل كون النهي لدفع المشقة عن امته أو الكراهية أن يتجاوزوا في تعظيم قبره ، فيقسوا به وربما يؤدي الى الكفر ، وقال الأكرمانى في (شرح البخاري) بيان ملائمة الصدر للمعجز أن معناه لا تجعلوا بيوتكم كالقبور الخالية من عبادة الله وكذا لا تجعلوا القبور كالبُيوت محلاً للاعتياد لحوائجكم ومكاناً للعبادة أو جمعاً للسرور والزيارة كالعيد وفي (النهاية) في قوله لا تجعلوا بيوتكم مقابراً أي لا تجعلوها لكم كالقبور فلا تصلوا فيها لأن المبدأ اذا مات فصار في قبره لم يصل ويشهد له قوله « م » فيه : اجعلوا من صلواتكم في بيوتكم ولا تتخذوها قبوراً ، وقيل معناه لا تجعلوها كالمقابر التي لا تجوز الصلاة فيها والاول أوجه انتهى وقال الطيبي في (شرح المشكاة) هذا محتمل لوجوه ، أحدها : أن القبور مساكن الأموات

الذين سقط عنهم التكليف فلا يُصلى فيها ، وليس كذلك البيوت فصلوا فيها ولا تشبهوها بها ، ثانيها : أنكم نهيتُم عن الصلاة في المقابر لا عنها في البيوت فصلوا فيها ولا تشبهوها بها ، ثالثها : مثل التذاكر كالحلي وغير التذاكر كالميت فن لم يصل في البيوت جعل نفسه كالميت ، وبيته كالقبر ، رابعها : قول الخطابي لا تجعلوا بيوتكم أوطاناً للنوم فلا تصلوا فيها فإن النوم أخو الموت ، وقد حمل بمنهم النبي عن الدفن في البيوت وذلك ذهاب عما يقتضيه نسق الكلام على أنه « من » دُفن في بيت عايشة مخافة أن يتخذوه مسجداً ، وقال الطيبي في شرح ما رواه عن النبي « من » لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد كانوا يحملونها قبلةً يسجدون إليها في الصلاة كالوثني أما من سجد في جوار رجل صالح ، أو صلى في مقبرة قاصداً بها الاستظها بروحه ، أو واصل أثر من آثار عبادته إليه لا التوجه إليه والتعظيم له فلا حرج عليه ألا ترى أن مرقد اسماعيل في الحجر في المسجد الحرام والصلاة فيه أفضل انتهى .

الحديث التاسع والستون

ما روينا عن العلامة المجامعي رحمه الله عن كتاب (دعائم الاسلام) عن علي عليه السلام أنه رفع إليه أن رجلاً مات بالريستاق فحملوه الى الكوفة فأنهكهم عقوبة وقال ادفنوا الأجساد في مصارعها ولا تفعلوا كفعل اليهود ينقلون موتاهم الى بيت المقدس ، وقال أنه لما كان يوم أحد اقبلت الانصار لتحمل قتلاها الى دورها فأمر رسول الله صلى الله عليه وآله منادياً فنادى : ادفنوا الأجساد في مصارعها .

هذا الحديث يدل على النهي عن نقل الموتى حتى الى الامكنة **حقيق** الشريفة وهو خلاف ما عليه الشيعة الامامية من النقل الى المشاهد ويؤيده الاخبار الواردة بالأمر بالتعجيل وأنه اذا مات ليلاً لا ينتظر به النهار ، وبالعكس ويمكن تخصيصه بما عدى المشاهد المشرفة فان المشهور بين الأصحاب الاستحباب حتى قال في المعتبر إنه مذهب علمائنا خاصة قال وعليه عمل الأصحاب من زمن الأئمة الى الآن وهو مشهور بينهم لا يتناكرونه ، وقيل عمل الامامية واجماعهم على ذلك العلامة في (التذكرة) والشهيد في (الذكري) واستثنى بعضهم الشهيد فقال الاولى دفنه حيث قتل لما روي عن النبي « من » ادفنوا القتلى في مصارعهم ، وقال الشهيد الثاني : يجب تقييد جواز النقل الى المشاهد بما اذا لم يُحْتَفَ هتاك الميت لبعدها المسافة وغيرها لأنه هتاك لحرمة الميت واضرار بالمؤمن ، ثم هذا كله قبل الدفن وأما بعده فلاكثر على عدم الجواز ، وعن ابن ادريس : أنه بدعة في شريعة الاسلام سواء كان النقل الى مشهد بعد الدفن أو غيره ، وعن ابن حمزة أنه مكروه ، وعن الشيخ وجماعة جواز النقل الى المشاهد بعد الدفن ، اذا عرفت هذا فاعلم : أنه يمكن الاستدلال على جواز النقل بما رواه الديلمي في الارشاد عن أمير المؤمنين عليه السلام إنه كان اذا أراد الخلو بنفسه توجه الى طرف الغري فيبينا هو ذات يوم هناك مشرف على النجف فاذا رجل أقبل من البرية راكباً على ناقصة وقد آتته جنازة فحين رآه علي عليه السلام قصده حتى وصل اليه وسلم عليه فرد عليه السلام وقال : من أين ؟ قال : من اليمن ، قال : وما هذه الجنازة التي سمك ؟ قال : جنازة أبي لأدفنه في هذه الارض ، فقال لم لا دفنته في أرضكم ؟ قال هو أوصى بذلك وقال إنه يُدفن هناك رجل يدخل في شفاعته مثل ربيعة ومضر ، فقال « ع » له أتعرف ذلك الرجل ؟ قال لا ، قال أنا والله ذلك الرجل ثلاثاً فأدفن فقام ودفنه ، وما رواه في « الكافي » عن زيد الكناسي عن أبي جعفر عليه السلام قال في حديث أوحى الله الى موسى عليه السلام أن أحمل عظام يوسف من مصر قبل أن تخرج منها الى الارض المقدسة بالشام ، وعن علي بن سليمان قال كتبت اليه أسأله

عن الميت يموت بعرفات يدفن بعرفات أو ينقل الى الحرم فأياها أفضل ؟ فكتب يحمل الى الحرم ويدفن فهو أفضل ، ورواه في التهذيب عنه قال كتبت الى ابي الحسن (الحديث) ، وما رواه ابن قولويه في (كامل الزيارات) بأسناده عن المفضل عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله تعالى أوحى الى نوح « ع » وهو في السفينة أن يطوف بالبيت اسبوعا فطاف كما أوحى الله اليه ثم نزل في المساء الى ركبته فاستخرج تابوتا فيه عظام آدم عليه السلام لحمل التابوت في جوف السفينة حتى طاف بالبيت ما شاء الله أن يطوف ثم ورد الى باب الكوفة في وسط مسجدتها ففهيها قال الله تعالى للارض (ابلعي ماءك) فبلعت ماءها من مسجد الكوفة كما بدء الماء من مسجدتها وتفرق الجمع الذي كان مع نوح في السفينة فأخذ نوح التابوت فدفنه في الغري ، وما رواه الراوندي في قصص الأنبياء بأسناده عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال : لما مات يعقوب حمله يوسف عليه السلام في تابوت الى أرض الشام فدفنه في بيت المقدس ، وما رواه الصدوق في (العيون) و (العلل) و (الخصال) عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الحسن بن فضال عن أبي الحسن عليه السلام إنه قال : احتبس القمر عن بني اسرائيل فأوحى الله عز وجل الى موسى عليه السلام أن أخرج عظام يوسف من مصر ووعده طلوع القمر إن أخرج عظامه ، فسأل موسى من يعلم موضعه فقيل له ها هنا عجوز تعلم علمه فبعث اليها فأتى بمجوز مقعدة عمياء ، فقال لها أنمرفين موضع قبر يوسف قالت نعم ، قال فأخبرني به ، قالت لا ، حتى تعطيني أربع خصال ، تطلق رجلي ، وتميد لي شبابي ، وتميد لي بصري ، وتجملي معك في الجنة ، قال فكبر ذلك على موسى ، فأوحى الله عز وجل اليه يا موسى اعطها ما سألت فانك إنما تعطى علي ، ففعل فدلته عليه ، فاستخرجه من شاطئ النيل في صندوق مرمر فلما أخرجه طلع القمر لحمله الى الشام ، فلذلك يحمل أهل الكتاب موتاهم إلى الشام ؛ وروى الشيخ في (المصباح) قال : لا ينقل الميت من بلد الى بلد فان نقل الى المشاهد كان فيه فضل ما لم يدفن ، وقد رويت بجواز نقله الى بعض المشاهد رواه الأول أفضل

وقال في (النهاية) فإذا دفن في موضع فلا يجوز تحويله من موضعه ، وقد وردت رواية بجواز نقله الى بعض مشاهد الأئمة عليهم السلام سمعناها مذكورة ؛ والأصل ما قدمناه انتهى . وروى الطبرسي في مجمع البيان عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام في حديث قال لما مات يعقوب حمله يوسف في تابوت الى أرض الشام فدفنه في البيت المقدس ، ويؤيد ذلك ما ورد في أخبار كثيرة في فضل الدفن في المشاهد الشريفة سيما القري والحبار والله العالم بالحال .

الهيئة السبعونية

ما رويناه بالأسانيد عن ثقة الاسلام وشيخ الطائفة في الكافي والتهذيب عن ابن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام في رجل أصابته جنابة في السفر وليس معه ماء إلا قليل وخاف إن هو اغتسل أن يمسح ، قال إن خاف عطشاً فلا يهريق منه قطرة ، ليقيم بالصعيد فإن الصعيد أحب إلي .

قوله عليه السلام : فلا يهريق منه قطرة يعني على جسده للاغتسال **بيان** وقوله : أحب إلي ، أي أحب إلي من الغسل بذلك الماء مع خوف المطش وإن جاز ذلك أيضاً

الهيئة الحادية والسبعونية

ما رويناه عن شيخ الطائفة باسناده عن الحسين بن أبي العلا عن أبي عبد الله عليه السلام قال سألت عن الرجل يحجب ومعه من الماء بقدر ما يكفي لوضوء الصلاة أبتوضأ بالماء أو يقيم ؟ قال : يقيم ألا ترى أنه جعل عليه نصف الطهور ، ورواه الصدوق في الفقيه إلا أنه قال في آخره : نصف الوضوء .

قال المحدث الكاشاني : إنما نشأ هذا السؤال من اعتقاد السائل **ببأنه** كون الوضوء أفضل من التيمم وكونه مقدوراً للجنب فأجاب (ع) بمنع كونه أفضل على الإطلاق بل التيمم للجنب أفضل من الوضوء لأنه مأمور بالتيمم غير مأمور بالوضوء مع أن في التيمم من الطهور نصف ما في الوضوء حيث اسقط المسوحان وأثبت المغسولان ، فإن الدين لا يقاس فقوله عليه السلام أفضل لا يتنافى كونه متميماً عليه لأنه قابل به ما اعتقده السائل ولم يُرد به اثبات بعض الفضل للوضوء انتهى .

الحديث الثاني والسبعون

ما رويناه بالأسانيد عن ثقة الاسلام في الكافي والصدوق في الفقيه عن الجعفري عن ابي الحسن موسى عليه السلام قال : الحمام يوم ويوم لا ، يكثر اللحم وإدماؤه في كل يوم يذيب شحم الكليتين .

قال بعض الأفاضل : اليوم الاول في قوله يوم ويوم لا ، خبر **ايضاح** مبتدأ محذوف أي دخوله يوم ، وقوله : ويوم لا ؛ أي ويوم لا دخول فيه ويكثر على وزن يكرم خبر ثان للمبتدأ المحذوف ، فهو من قبيل الرمان حلو حامض في عدم تمام الكلام بدون الخبر الثاني فتأمل ، وكتب في وجه التأمل أن اليوم الاول لا يصح حمله على المبتدأ فكيف يحمل خبراً عنه فليس هذا التركيب من قبيل : الرمان حلو حامض ، لا مكان الاختصار على خبر واحد ويمكن دفعه بنوع من التكلف والسبب في اكثار اللحم في الاول أن بالتفريق تخرج الفضلات البلغمية ويدخل مكانها البلغم الصحيح ، ونحو هذا الحديث ما رواه في الكافي أيضاً عن سليمان الجعفري قال مرضت حتى ذهب لحي فدخلت على الرضا عليه السلام فقال : أيسرك أن يعود إليك لحك ؟ قلت بلى ، قال : الزم الحمام غيباً فإنه يعود إليك وإليك أن تدمنه فإن إدماؤه يورث السل ، قال البهائي : غيباً بكسر الفاء للمعجزة وتعدد الباء الموحدة المراد به أن يدخل الحمام يوماً ويتركه يوماً كما أن الغيب في

الحى أن تأخذ يوماً وتترك يوماً ، وأما تفسير الغويين الغب في زُرْ غُبا زرد حباً بالزيارة في كل اسبوع فهو مخصوص بالغب في الزيارة لا غير ، والسَّل بكسر السين قرحة في الية يلزمها حى هادئة دقيقة ويطلق عند بعض الأطباء على مجموع اللازم والمزوم انتهى .

الحديث الثالث والسبعون

ما روينا عن ثقة الاسلام في الكافي والصدوق في الفقيه عن الحسن بن علي عليه السلام أنه خرج من الحمام فلقبه انسان فقال له طاب حمامك فقال (ع) : اذا طاب الحمام فإراحة البدن منه ، فقال : طاب حميمك ، فقال : ويحك أما علمت أن الحميم العرق ، فقال له طاب استحمامك ، فقال عليه السلام بالكع وما تصنع بالأسْت هاهنا ، فقال له كيف أقول ؟ فقال (ع) قل : طاب ما طهر منك وطهر ما طاب منك .

(لكع) : كعُرد ، وهو السفية الأحمق ، وكأن القائل كان

بيانه مخالفاً للحق أو أنه عليه السلام قال له ذلك لتأديب ، (وما تصنع بالاست هاهنا) يعني أن الاست إنما يرد لأفادة الطلب وإنما يتصور ذلك قبل دخول الحمام لا بعده ، وإن لفظ (الأسْت) لفظ قبيح فإنه بمعنى الدبر ، ويمكن أن يكون قاله بما يتوهم منه است حمامك ولهذا أدبه عليه السلام ، أولم يكن قاله كذلك ولكن لما كانت هذه الكلمة قابلة لأن يقال هكذا فلا ينبغي التكلم بالكلمة المستهجنة ويؤيد الأول قوله قبل ذلك طاب حمامك فقال له عليه السلام : (اذا طاب الحمام فإراحة البدن) يعني أن هذا دعاء للحمام لا لبدن فقال طاب حميمك فقال : (ويحك) ويح كلمة يراد بها هنا التهجين ، وقد تطلق على التحسين لكن الأنسب الأول لأن اللائق بحاله أن يقول ما قاله أخيراً من الاستفهام لا أن يتكلم برأيه ، (أما علمت أن الحميم العرق) يعني يطلق عليه وأن المتكلم قصده العرق وإن كان قصده الماء الخارج فيرجع

الى طاب حمامك (طاب ما طهر منك وطهر ما طاب منك أي طيب الله ما طهر منك من القلب والعقل والروح والسر الخفي بالأقوار الملكوتية والجبروتية واللاهوتية وطهرها الله من الغواشي الناسوتية الظلمانية الحاجبة عن جناب قدسه تعالى ، أو طيب الله الاعضاء الظاهرة بالعبادات والطاعات ، وطهر الله الاجزاء الباطنة الطيبة من المخالفات والتوجهات الى غير وجهه المقدس ، أو أن المراد بالطهارة النظافة من الادناس وبالطيبة الزاخرة من الذنوب أو بالعكس ، أو المراد بالطهارة الزاخرة من الادناس وبالطيبة السلامة من الآلام .

الحديث الرابع والسبعون

ما روينا بالاسانيد عن الصدوق في العلل باسناده عن العسكري عليه السلام أنه سأله بعض مواليه عن الصلاة يقطعها شيء فقال لا ، ليست الصلاة تذهب هكذا بحيال صاحبها إنما تذهب مساوية لوجه صاحبها .

لعل المراد أنها تذهب الى السماء من جهة وجه صاحبها أي من **يبابه** سمت رأسه لا من سمت مقابله حتى يكون الحایل مانعاً ، ويحتمل أن يكون المراد أنها تذهب الى الجهة التي توجه قلبه اليها فإن كان قلبه متوجهاً الى الله تعالى وعمله خالصاً له سبحانه فإنه يعود اليه ويقبل عنده ، سواء كان في مقابله شيء أم لا ، وإن كان وجه قلبه متوجهاً الى غيره تعالى وعمله مشغولاً بالافراض الفاسدة والامراض الكسدة فعمله ينصرف الى ذلك الغير ، سواء كان ذلك الغير في مقابل وجهه أو لم يكن ، ولذا يقال له يوم القيامة : خذ عملك ممن عملت له .

الحديث الخامس والسبعون

ما رويناه عن الصدوق في النقيه عن زرارة قال قلت لأبي جعفر عليه السلام
أرأيت الميت اذا مات لم تجمل معه الجريدة ؟ فقال : يتجافى عنه العذاب والحساب
ما دام العود رطباً ، إنما الحساب والعذاب كله في يوم واحد في ساعة واحدة قدر
ما يدخل القبر ويرجع القوم وإنما جعل السفنتان لذلك فلا يصيبه عذاب ولا حساب
بعد جفوفهما ان شاء الله تعالى .

هذا بظاهره يناق في بعض الأخبار الدالة على اتصال نعيم القبر وعذابه
بيان الى يوم القيامة اللهم إلا أن يجعل اتصال العذاب مختصاً بالكافر ،
(قال التقي المجلدي) بعد هذا الخبر الطريق صحيح وبدل على أن العذاب في القبر
في ساعة واحدة وينافي الأخبار الكثيرة أن قبر المؤمن روضة من رياض الجنة ،
وقبر الكافر حفرة من حفر التيران ، وغيره من الاخبار فيمكن أن يكون مخصوصاً
بالمؤمن ويكون حسابهم وعذابهم سؤال منكر ونكير ، أو الضغطة وإن تقدم
سابقاً أن المؤمن لا تصيبه الضغطة ايضاً فيكون محمولا على الالتقاء ويمكن أن يكون
الحصر باعتبار الاشدية .

الحديث السادس والسبعون

ما رويناه بالاسانيد عن الصدوق في النقيه قال : قال رسول الله « ص » :
للمؤذن فيما بين الاذان والاقامة مثل أجر الشهيد المتشبط بدمه في سبيل الله عز وجل
فقال علي عليه السلام إنهم يحتلدون على الاذان فقال كلا إنه يأتي على الناس زمان
يطرحون الاذان على ضعفائهم فتلك لحوم حرمها الله على النار .

بيان قوله صلى الله عليه وآله : فيما بين الأذان والإقامة ، يحتمل أن يكون الثواب للأذان أو للفعل الواقع فيما بينهما من الجلوس والسجدة والتسبيح كما ورد هذا بعينه في الجلسة بينهما في المغرب ، ويحتمل أن يكون المراد أن له هذا الثواب من أول الأذان إلى آخر الإقامة أو إذا فرغ من الأذان إلى أن يأخذ في الإقامة ، (والمتشحط بدمه) هو المخلوط به مع الاضطراب في الجهاد في سبيل الله وهو من أعلى مراتب الشهداء ، (أنهم يجتلبون على الأذان) من الجلاد أي يقاتلون ، وفي بعضها يجتارون بالجيم من الجوار أي يحصل منهم الجور على الضعفا المرادين للأذان ولا يدهونهم يؤذون فقال « ص » : كلا ، يعني حاشا لا يبقى هكذا أو مع هذه المبالغة حتى لا يصير سبباً للاختيار والمجاهدة ، (إنه يأتي زمان يطرحون الأذان على ضعفائهم) في أمور الدنيا ، (وتلك) أي الضعفاء المطروح عليهم الأذان ، (لحوم حرمها الله على النار) بمعنى أنهم لا يدخلونها والظاهر أن المراد بذلك اذان الإعلام ، والافلاطرح في الأذان لنفسه في الصلاة أو اذان الجماعة

الحديث السابع والسبعون

ما رويناه عن العلامة المجلسي عن كتاب (دمايم الاسلام) عن الصادق عن آباءه عن علي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ثلاثة لو تعلم أمي ما فيها لضربت عليها بالسهم : الأول ، والندو إلى الجمعة ، والصف الأول .
بيان لعل المعنى أنهم كانوا يتنازعون عليها حتى يحتاجون إلى القرعة بالسهم لتعيين من يأتي بها ، ويحتمل أن يكون المراد المقاتلة بالسهم ويؤيد المعنى الأول ما روي عنه « ص » قال : لو يعلم الناس ما في الأذان والصف الأول ثم لم يجحدوا إلا أن يستهموا عليه لفعلوا .

الحديث الثامن والسبعون

ما رويناه عن الصدوق في الفقيه بإسناده عن بلال قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : المؤذنون أمناء المؤمنين على صلاتهم وصومهم ولحومهم ودمائهم ، لا يسألون الله عز وجل شيئاً إلا أعطاهم ، ولا يشفعون في شيء إلا شفّعوا (الحديث) .

أما أنهم أمناء على الصلاة والصوم بالنسبة الى ذوي الاعذار **ايضاح** فظاهر ، وكذا بالنظر الى غيرهم مع حصول العلم بأذاغهم أو اذا كانوا عدولاً ثقة طرفين بالاوليات ، كما يستفاد من جملة من الروايات ؛ أو اذا كانت اخبارهم مجفوفة بالقرائن ، واما على الصوم فقيل في توجيهه الظاهر أن المراد أنا تؤذنين اذا لم يؤذنوا يغتاب الناس أهل تلك المدينة أو القرية أو الحلة بأنهم ليسوا بمسلمين لأنهم لا يقيمون شواير الاسلام ، ويحتمل أن تكون الصوم مقرونة مع الدماء لأن أهل القرية أو المدينة اذا اتفقوا على ترك الاذان يحل للامام قتالهم حتى يقيموا الاذان ، كما أن الحاج اذا تركوا زيارة النبي « ص » يحل قتالهم ، وان كان كل من الاذان والزيارة مسنوناً ولا يصير بذلك واجباً فأن الواجب ما يستحق بتركه العقوبة الاخرية ، وهذه دينوية بل لا يبعد في أن نقول إن الاتيان بالمكروهات وترك المستحبات يترتب عليها عقاب أو ضرر دينوي كما يستفاد من الاخبار ، ويمكن أن يكون الامانة في الصوم باعتبار أن من صدر منه ذلك جاز استحلال لحمه الذي يؤخذ منه ولحم يؤخذ من بلد هو فيه ، وأما في الدماء فمن حيث أن من سمعناه يؤذن وصدر منه اهراق دم جاز استحلاله لدلالة الاذان على اسلامه بخلاف غيره اذا كان مجهول الاسلام وقوله (لا يشفعون) الحديث ، يحتمل أن يراد أنهم لا يدعون لاحد في شيء من الامور الدينية او الاخرية الا قبلت شفاعتهم فيه ، ويحتمل الاعم من الدنيا والآخرة .

الحديث التاسع والسبعون

ما رويناه عن (الدعائم) عن الصادق عليه السلام قال : اذا قال المؤمن : قد قامت الصلاة حرّم عليه الكلام وعلى سائر أهل المسجد الا أن يكونوا اجتمعوا من شتى وليس لهم امام .

من شتى : أي من مواضع مختلفة ، وفي بعض النسخ بدون (من)
بيان أي متفرقين ، ووجه الاستثناء حينئذ ليس لهم امام معين فلا بد لهم من تعيين امام فيتكلمون لذلك ضرورة ، ويوضحه ما رواه الشيخ عن الصادق عليه السلام وقد سُئل عن الرجل يتكلم في الاقامة ؟ قال نعم ، فاذا قال المؤذن : قد قامت الصلاة ، فقد حرّم الكلام على أهل المسجد إلا أن يكونوا اجتمعوا من شتى وليس لهم امام فلا بأس أن يقول بعضهم لبعض : تقدم يا فلان .

الحديث الثمانون

ما رويناه عن العلامة المجلسي عن تفسير النعماني بإسناده عن امير المؤمنين عليه السلام قال : حدود الصلاة أربعة ، معرفة الوقت ، والتوجه الى القبلة ، والركوع ، والسجود ، وهذه عوام في جميع العالم وما يتصل بها من جميع أفعال الصلاة والأذان والاقامة وغير ذلك ، ولما علم الله سبحانه أن العباد لا يستطيعون أن يؤدوا هذه الحدود كلها على حقائقها جعل فيها فرائض وهي الاربعة المذكورة وجعل فيها من غير هذه الاربعة المذكورة من القراءة والدعاء والتسبيح والتكبير والأذان والاقامة ، وما شاكل ذلك سنة واجبة واجب من يعمل بها فهذا ذكر حدود الصلاة .

قال (رحمه الله) : لعل المراد بالفرائض الاركان والشروط وظاهره بيان استحباب غيرها ، وينبغي حملها على أنه لا تبطل الصلاة بنسيانها أو أن من لا يعلماها تسقط عنه ، ويؤيده ما في بعض النسخ من أحسنها يعمل بها ، أو المراد أنه ليس فيها من الاهتمام بادائها والعمل بمستحباتها مثل ما في الاربعة ، وبالجملة لا يعارض بمثله سائر الاخبار الصحيحة المشهورة فلا بد من تأويل فيه .

الحديث الحادى والثمانون

ما رويناه عن الصدوق في مجالسه مسنداً عن الثمالى عن السجاد عليه السلام قال : المنافق ينهى ولا ينتهى ويأمر بما لا يأتى اذا قامت الصلاة اعترض واذا ركع ربض واذا سجد تفر واذا جلس شفر .

قوله عليه السلام (اعترض) قد فسر في رواية اخرى بالالتفات ، ويحتمل أن يكون المراد أنه يعترض القرآن فيكتفي بشيء منه من غير أن يقرء الفاتحة كما هو مذهب بعض العامة ، أو سورة كاملة معها كما هو مذهب بعضهم (واذا ركع ربض) قال في الصحاح : ربض الغنم والفرس والبقر والكلب مثل بروك الابل ، فيحتمل أن يكون المعنى أنه بدلي رأسه وينحني كثيراً كأنه رابض أو يسقط نفسه من الركوع الى السجود من غير مكث فيه ، أو من غير أن يستقيم قائماً كالغنم ، أو كناية عن عدم الانفراج والتجافي بين الاعضاء (واذا جلس شفر) شفر الكلب كنع ، رفع احدى رجليه بال أو لم يبل ، ولعله اشارة الى بعض معاني الاقواء .

٢٠٤ حديثي نهي رسول الله عن تقرأ الغراب ، وأن أئمتكم وفدكم الى الله

الحديث الثاني والثمانون

ما رويناه عن (قرب الاسناد) مسنداً عن الصادق عليه السلام عن أبيه عن علي عليه السلام قال : نهى رسول الله « ص » عن تقرأ الغراب وفرشة الاسد .
قال في (النهاية) تقرأ الغراب تخفيف السجود وأنه لا يمكث فيه **بيان** الا قدر وضع الغراب منقاره فيما يريد اكله ، وقال فيه : إنه نهى عن اقتراش السبع في الصلاة وهو أن يبسط ذراعيه في السجود ولا يرفعهما عن الارض كما يبسط الكلب والذئب ذراعيه ؛ والاقتراش افتعال من الفرش انتهى ، وفي بعض النسخ فريسة بالهملة وهو نصيف وعلى تقدير صحته فالمنع انه لا يستتم افعال الصلاة كالأسد يأكل بعض فريسته ويدع بعضها .

الحديث الثالث والثمانون

ما رويناه عنه ايضاً باسناده عن الصادق عليه السلام عن آبائه قال : قال رسول الله « ص » : إن أئمتكم وفدكم الى الله فانظروا من توفدون في دينكم وصلاتكم **بيان** الوافد القادم الوارد رسولاً وقاصداً أميراً لزيارة والاستزادة ونحوهما والابل السابق للقطار فعلى الاول وهو الاظهر المعنى أنه رسولهم الى الله ليسأل ويطلب لهم الحاجة والمغفرة منه سبحانه ولا محالة يكون مثل هذا أفضل القوم وأعلمهم وأشرفهم ، وقيل إنه وافد من الله سبحانه اليهم ليقره كلام الله عليهم وفيه بعد وتوجيهه على الاخير ظاهر .

حديث في ظن الخيوطن الشر ، وحديث في تأديب الأئمة لشييعتهم ٢٠٥

الحديث الرابع والثمانون

ما روينا عن العلامة المجلسي رحمه الله عن الدرة الباهرة قال قال أبو الحسن الثالث عليه السلام : اذا كان زمانٌ العدل فيه أغلب من الجور فغرام أن يُظن بأحد سوءاً حتى يعلم ذلك منه ، واذا كان زمانٌ الجور فيه أغلب من العدل فليس لأحد أن يظن بأحد خيراً حتى يبدو ذلك منه .

هذا ينافي الاخبار الدالة على الامر بحسن الظن والنهي عن اسائته
بيانه وحمله المجلسي رحمه الله على بلاد المخالفين أو على كوف الأكثر مشهورين بالفسق ولم يعلم منهم خيراً أو على رعاية الحزم في المعاملات كما يدل عليه سائر الروايات .

الحديث الخامس والثمانون

ما روينا عن الكشي عن يونس بن يعقوب قال : قال لي أبو عبد الله « ع » يا يونس قل لهم مؤلفة قد رأيت ماتصنعون اذا سمعتم الأذان أخذتم نعالكم وخرجتم من المسجد .

(قل لهم) : أي للشيعة ، وخطابهم بالمؤلفة تأديب لهم وتنبية على
بيانه أنهم ليسوا من شيعةهم واقعاً بل من المؤلفة قلوبهم ، وذلك لأنهم كانوا يسمعون قوله ولا يتبعونه في التقية لأنهم بعد الأذان كانوا يخرجون من المسجد ثلاثاً يضربوا مع المخالفين فيدل على لزوم الصلاة خلفهم عند التقية .

الحديث السادس والثمانون

ما رويناه عن الصدوق في (نواب الاحمال) مسنداً عن الصادق عليه السلام قال قال رسول الله « من » : يا أيها الناس اقيموا صفوفكم ، وامسحوا بمناكبكم لئلا يكون فيكم خلل ولا تخالفوا فيخالف الله بين قلوبكم ألا واني اريكم من خلقي .
 (وامسحوا بمناكبكم) : أي اجعلوها متلاصقة يمسح بعضها بعضاً **بيان** ولا يكون بينها خلل وفرج ، وقوله (ولا تخالفوا فيخالف الله بين قلوبكم) : أي اذا تقدم بعضهم على بعض في الصفوف تأثرت قلوبهم ونشأ بينهم الخلف ، كذا في (النهاية) قال ومنه الحديث الآخر لتسوّن صفوفكم أو ليخالفن الله بين وجوهكم ، يريد أن كلاً منهم يصرف وجهه عن الآخر يوقع بينهم التباعد فان إقبال الوجه على الوجه من اثر المودة والالفة ، وقيل أراد بها تحويلها الى الادبار وقيل تزيير صورها الى صور اخرى .

الحديث السابع والثمانون

ما رويناه بالاسانيد عن الفاضل الحلبي في (السراير) نقلاً من كتاب أبي عبد الله السيارى قال : قلت لابي جعفر الثاني (ع) : قوم من مواليك يجتمعون فتحضر الصلاة فيقدم بعضهم فيصلّى جماعة ، فقال : إن كان الذي يؤمّ بهم ليس بينه وبين الله طلبه فليفعل ، قال وقلت له مرة اخرى إن القوم من مواليك يجتمعون فتحضر الصلاة فيؤذن بعضهم ويتقدم أحدهم فيصلّى بهم ، فقال : إن كانت قلوبهم كلها واحدة فلا بأس ، قلت : ومن لهم معرفة ذلك ؟ قال : فدعوا الامامة لأهلها

حدث من شرب الخمر لم نحسب صلواته أربعين صباحاً ٢٠٧

هذا الحديث يخالف الاخبار المتظافرة الدالة على الاكتفاء في الامام
بما به يحسن الظاهر بل لم تقف في امام الجماعة على خبر صريح في اشتراط
العدالة فيه مع نهاية الحث والتأكيد عليها فلمعله محمول على استحباب انصاف الامام
بذلك ، قال العلامة المجلسي بعد ايراده الخبر : هذا الخبر يخالف للاحداث الصحيحة
الدالة على المساهلة والتوسعة في عدالة الامام ، والاكتفاء فيها بحسن الظاهر ، وعدم
التظاهر بالفسوق والخط والتغيب العظيم الوارد في فعلها وعادة السلف في الاعصار
من مواظبتهم عليها ، والتأمل في حال الجماعة الذين عينهم النبي والائمة عليهم السلام
لذلك ؛ مع أن الخبر ضعيف ، ولو سلم فيمكن حمله على استحباب كون الامام متصفاً
بتلك الصفات أو يحتمل قوله : ليس بينه وبين الله طلبه ، على أنه لم يكن عليه كبيرة
لم يتب منها ، فان الصغائر مكفرة مع اجتناب الكبار ، فلا طلبه عنها ، فيدل على
أنه يشترط في الامامة اعتقاد الامام بعدالة نفسه ، واما كون قلوبهم واحدة فيمكن
أن يراد به عدم الاختلاف في العقائد ، وقوله (دعوا الامامة لاهلها) يمكن حمله
على أن مع وجود الافضل ينبغي أن لا يعدل عنه الى غيره ، على أنه يمكن أن يكون
غرضه منع الراوي وأمثاله عن الامامة لانه كان ضعيفاً فاسد المذهب ، قال النجاشي
كان ضعيف الحديث فاسد المذهب ، وقال ابن الغضائري : انه قال بالتناسخ ، ويمكن
حمله على التقية ايضا لثلاث بتضرروا من المخالفين ، { وبالحلة } : يشكل ترك هذه
السنة المتواترة نمسكاً بمثل هذه الرواية انتهى .

الحديث الثامن والعشرون

ما روينا عن الصدوق في الملل باسناده عن الحسين بن خالد قال : قلت
لرضا عليه السلام إنا روينا عن النبي « ص » : أن من شرب الخمر لم نحسب صلواته
أربعين صباحاً ، فقال : صدقوا ، فقلت وكيف لا نحسب صلواته أربعين صباحاً
لا أقل من ذلك ولا أكثر ؟ قال : لأن الله تعالى قَدَّرَ خَلْقَ الانسان فصير النطفة

حديث من شرب الخمر لم تحسب صلاته أربعين صباحا

أربعين يوماً ، ثم تقلها فصيرها علقة أربعين يوماً ، ثم تقلها فصيرها مضغة أربعين يوماً ، وهذا اذا شرب الخمر بقيت في حشاشته على قدر ما خلق منه وكذلك يجتمع غذاؤه واكلاه وشربه تبتى في حشاشته أربعين يوماً .

(قال العلامة المجلسي رحمه الله) : لعل المراد أن بناء بدن الانسان

بيان على وجه يكون التغير الكامل فيه بعد أربعين يوماً كالتغير من النطفة الى المعلقة الى سائر المراتب فالتغير عن الحالة التي حصلت في البدن من شرب الخمر الى حالة اخرى بحيث لا يبقى فيه اثر منها لا يكون الا بعد مضي تلك المدة ، قال شيخنا البهائي : لعل المراد بعدم القبول هنا عدم ترتب الثواب عليها في تلك المدة لا عدم اجزائها فانها مجزية اتفاقاً وهو يؤيد ما يستفاد من كلام السيد المرتضى من أن قبول العبادة أسرها مغاير للاجزاء فالعبادة المجزية هي المبرأة للذمة المخرجة عن عهدة التكليف ، والمقبولة هي ما يترتب عليها الثواب ولا تلازم بينهما ولا اتحاد كما يظن ، وعما يدل على ذلك قوله تعالى : (إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ) (١) مع أن عبادة غير التي مجزية اجماعاً ، وقوله تعالى حكاية عن ابراهيم واسماعيل (رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا) مع أنها لا يفعلان غير المجزي وقوله تعالى (فَتَقَبَّلَ مِنَّا أَحَدَهُمَا وَلَمْ يَتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ) (١) مع أن كلا منهما فعل ما أمر به من القرىبان ، وقوله « ص » : إن من الصلاة ما يتقبل نصرتها وثلاثها وربعمها وإن منها لما تألف كما يأتى الثوب الخلق فيضرب بها وجه صاحبها ، والتقريب ظاهر ولأن الناس لم يزالوا في سائر الأعصار والامصار يدعون الله تعالى بقبول أعمالهم بعد الفراغ منها ، ولو اتحد القبول والاجزاء لم يحسن هذا الدعاء الا قبل الفعل كما لا يخفى فهذه وجوه خمسة تدل على انفكاك الاجزاء عن القبول وقد يجاب عن الاول بأن التقوى على مراتب ثلاث : أولها التنزه عن العرك وعليه قوله تعالى : (وَ أَوْصِيَهُمْ كُلًّا بِتَقْوَى اللَّهِ) ، قال المفسرون هي قول : لا إله إلا الله ، وثانيها التجنب عن المعاصي ، وثالثها التنزه عما يشغل عن الحق تعالى ، ولعل المراد بالمتقين أصحاب المرتبة الاولى وعبادة غير المتقين

بهذا المعنى غير مجزية وسقوط القضاء لأن الاسلام يحجب ما قبله ، وعن الثاني بأن السؤال قد يكون للواقع والفرض منه بسط الكلام مع المحبوب وعرض الافتقار لديه كما قالوه في قوله تعالى (رَبَّنَا لَا تَأْخُذْنَا إِنْ تَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا (١)) على بعض الوجوه ، وعن الثالث بأنه يعبر بعدم القبول عن عدم الاجزاء ، ولعله خلل في الفعل وعن الرابع أنه كناية عن نقص الثواب وفوات معظمه ، وعن الخامس أن الدعاء لهله لزيادة الثواب وتضمينه ، وفي النفس من هذه الإجابة شيء . وعلى ما قيل في الجواب عن الرابع يلزم عدم قبول صلاة شارب الخمر عند السيد المرتضى رحمه الله انتهى كلامه والحق أنه يطلق القبول في الاخبار على الاجزاء تارة بمعنى كونه مسقطاً للقضاء أو للعقاب أو موجباً للثواب في الجملة ايضاً وعلى كمال الميل وترتب الثواب الجزيل والآثار الجليلة عليه كما مر في قوله تعالى (إِنَّ الصَّلَاةَ تَتِمُّهُ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ (٢)) وعلى الأعم منها كما سيأتي في بعض الاخبار ، وهذا الخبر منزل على المعنى الثاني عند الاصحاب .

المريض التامع والتخاونه

ما روينا عن السيد الرضي رحمه الله في المجازات النبوية قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لكل شيء وجه وجه دينكم الصلاة فلا يفتين أحدكم وجه دينه ، ولكل شيء أنف وأنف الصلاة التكبير .

(قال السيد الرضي رحمه الله) : وهذا القول مجاز ، والمراد أن الصلاة يعرف بها جهة الدين كما أن الوجه يعرف به جهة الإنسان ، لأنها أظهر المبادات وأشهر المفروضات ؛ وجعل أنها التكبير لأنه أول ما يبدو من شرائطها ، ويسمع من أذكارها وأركانها انتهى . ومتمثل أن يكون المعنى إنه كما أن الإنسان بلا أنف ناقص ميبس وكذا الصلاة بغير تكبير مشوهة قبيحة فلوحمل على ما يفصل تكبيرة الاحرام كان كناية عن البطلان ، ولو كان المراد غيرها كان كناية عن نقصان الكمال

٢١٠ حديث كل صلاة لا يقرء فيها بجماعة ، وحديث الاتكاء في المسجد

الحديث التسعون

ما رويناه عنه قدس سره قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : كل صلاة لا يقرأ فيها بجماعة الكتاب فهي خداجٌ ، وروي بلفظ آخر وهو قوله : كل صلاة لا قراءة فيها فهي خداجٌ .

(قال السيد) : هذه استعارة عجيبة ، لأنه عليه السلام جعل الصلاة بيان التي لا يقرأ فيها ناقصة بمنزلة الناقة اذا ولدت ولداً ناقص الحلقة ، أو ناقص اللدة ، ويقال : أخذج الرجل صلاته ، اذا لم يقرء فهو مُخدَج وهي مخدجة وتقال بمنزلة أهل الجنة يقال : خدجت الناقة ، اذا القت ولداً قبل أوان التناج وإن كنتم الحلقة ، وأخذجت ، إذا قت ناقص الحلقة وإن كان تام الحل فكانه (م) قال : كل صلاة لا يقرأ فيها فهي نقصان إلا انها مع نقصانها مجزئة انتهى

الحديث الحادي والتسعون

ما رويناه عن الشيخ في التهذيب مسنداً عن النبي صلى الله عليه وآله قال : الاتكاء في المسجد رهبانية العرب .

يحمل لقم للاتكاء لأن الرهبانية في هذه الامة مذمومة ، فالمعنى بيان ينبغي أن يكون اتكؤه في بيته لأنه صومعته وعمل استراحتة ؛ ويحمل أن يكون مدحاً ويكون المراد الاتكاء لا انتظار الصلاة بلا نوم ويؤيد الأخير ما روي عن علي عليه السلام قال : الجلوس في المساجد رهبانية العرب والمؤمن جلوسه مسجده وصومعته بيته ، فليراد بالصومعة محل النوم ، وقد روى العامة أن علي بن مظعون أتى النبي « م » فقال : « افذن لنا في الترهيب » فقال : إن ترهب لمتي الجلوس في المساجد وانتظار الصلاة .

الحديث التالي والتسعون

ما رويناه عن المذوق في (المحاسن) مسنداً عن النبي صلى الله عليه وآله
قال : الجلوس في المسجد لا تنظر الصلاة عبادة ما لم يُحدث ، قيل يا رسول الله وما
الحديث ؟ قال : الاغتيا ب .

لعل المراد بالحديث الأمر المتكرر التقييح ، كما ورد في حديث اللبنة
بيان من أحدث فيها حدثاً ، وفسر بذلك ، أو غيبه صلى الله عليه وآله
الاغتيا ب بالحديث ، لأنه ناقض لفضل الكون في المسجد كما أن الحديث ناقض للصلاة
ويؤيده ما ورد في بعض الاخبار أن النية تنقض الوضوء ، وقد روى الحافظون
هذا الخبر عن أبي هريرة ، ورووا أنه سُئل عن معنى الحديث ففسره بما يناسب
لحيته الشريفة .

الحديث الثالث والتسعون

ما رويناه عن المذوق في العلل مسنداً عن الصادق عن أميره عليه السلام قال
إذا أخرج أحدكم الحصاة من المسجد فليردّها مكانها ، أو في مسجد آخر فأتبع
(قال المجلسي رحمه الله) يمكن أن يكون تسييحها كناية عن كونها
بيان من أجزاء المسجد ؛ فإن المسجد لكونه محلاً لعبادة الله سبحانه
يدل على عظمته وجلالته فهو بجميع أجزائه يزه الله تعالى عما لا يليق به ، أو للمعنى
أنها تسبح أحياناً كما سبّحت في كف النبي صلى الله عليه وآله ، أو تسبح مطلقاً
للمعنى الذي أريد في قوله تعالى (وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ (١)) ووجه
الاختصاص كونها سابقاً فيه ، والحاصل : لا قول إنها حماد ولا يضر إخراجها ،

٢١٢ حديث حبيب إلي من دنياكم النساء والطيب وجعل قرّة عيني في الصلاة

إذ أكل شيء تسبيح فلا ينبغي إخراجها وإخلاء المسجد من تسبيحها (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ (١)) ويمكن أن يقرأ : تُسَبِّحُ بالفتح أي تنزه عن النجاسات وسائر ما لا يليق بالمسجد فيكون كناية أيضا عن الجزئية ، والمشهورين الأصحاب حرمة إخراج الحصى من المسجد ، وقيد جماعة بما إذا كانت تعد من أجزاء المسجد أو من الآلة أما لو كانت قمامة كان إخراجها مستحباً ، واختار المحقق في المعبر وجماعة كراهة إخراج الحصى وكذا حكم الأكثر بوجوب الإعادة إلى ذلك المسجد ، وقال الشيخ لو ردها إلى غيرها من المساجد اجزأ كما دل عليه الخبر انتهى .

الحديث الرابع والتسعون

ما روينا عن الصدوق في (الخصال) بإسناده عن أنس عن النبي « ص » قال : « حُبَّ إِلَيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ النِّسَاءُ وَالطِّيبُ وَجَعَلَ قُرَّةَ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ .

« قال الصدوق رحمه الله : « إن المسلمين يتعلقون بهذا الخبر ويقولون إن النبي « ص » قال : حُبَّ إِلَيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ النِّسَاءُ وَالطِّيبُ وَأَرَادَ أَنْ يَقُولَ الثَّانِي فَقَدِمَ وَقَالَ : وَجَعَلَ قُرَّةَ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ ، وَكَذَبُوا لِأَنَّهُ « ص » لَمْ يَكُنْ مُرَادُهُ بِهَذَا الْخَبَرِ إِلَّا الصَّلَاةَ وَحْدَهَا لِأَنَّهُ قَالَ : رَكْعَتَانِ يَصْلِيهِمَا الْمَرْجُوعُ أَفْضَلُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ سَبْعِينَ رَكْعَةً يَصْلِيهَا غَيْرَ مَرْجُوعٍ وَأَمَّا حُبُّ إِلَيْهِ النِّسَاءِ لِأَجْلِ الصَّلَاةِ وَهَكَذَا قَالَ : رَكْعَتَانِ يَصْلِيهِمَا أَفْضَلُ مِنْ رَكْعَاتٍ يَصْلِيهَا غَيْرَ مَرْجُوعٍ وَأَمَّا حُبُّ إِلَيْهِ الطِّيبِ أَيْضًا لِأَجْلِ الصَّلَاةِ نَهْ قَالَ « ص » وَجَعَلَ قُرَّةَ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ ، لِأَنَّ الرَّجُلَ لَوْ طَيَّبَ وَتَزَوَّجَ ثُمَّ لَمْ يَصِلْ لَمْ يَكُنْ لَهُ فِي التَّزْوِيجِ وَالطِّيبِ فَضْلٌ وَلَا ثَوَابٌ انْتَهَى ، وَقَالَ الْعَلَمَةُ الْجَلِيسِيُّ (ر ه) أَقُولُ : مَا ذَكَرَهُ رَحِمَهُ اللَّهُ جَيِّدٌ مَتِينٌ لَكِنَّهُ إِنَّمَا يَسْتَقِيمُ عَلَى زَوَايَا لَيْسَ فِيهَا ثَلَاثٌ ، وَأَمَّا عَلَى الزَّوَايَا الَّتِي ذَكَرَ فِيهَا ثَلَاثٌ فَلَا يَسْتَقِيمُ مَا ذَكَرَهُ قَدَسَ سِرُّهُ ، وَلَيْتَ شِعْرِي

حديث في آية (ان الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً) ٢١٣

أي إلحاد فيما ذكروه ، ولعله نسب اليهم الإلحاد من جهة أخرى علمها منهم وإنما ارتكبوا هذا في رواية ليس فيها لفظ الثلاث ايضاً لأن الصلاة ليست من أمور الدنيا بل من امور الآخرة وأفضلها ، ولو كان المراد ما يقع في الدنيا فلا وجه ظاهراً لتخصيص تلك الامور بالذكر ، ويمكن أن يقال : المراد ما يقع في الدنيا مطلقاً والفرض بيان أن الأولين من اللذات الدنيوية أم وأفضل من سائرهما والأخير من العبادات الدنيوية أم من سايرها ، والحاصل : اني احببت من اللذات هذين ومن العبادات هذه ، ويحتمل وجه آخر بأن يقال : فرة العين في الصلاة ايضاً من اللذات التي تحصل للمقربين في الدنيا وإن كانت الصلاة من الاعمال الاخرية فان التذاذ المقربين بالصلاة والمناجات اشبه عندم من جميع اللذات فلذا عدتها من لذات الدنيا بل يمكن أن يقال : انما عدتها في تلك الامور اشماراً بأن التذاذ (ص) بالنساء والطيب ايضاً من تلك الجهة أي لأن الله تعالى ارتضاها واختارها لاهل الشهوة النفسانية ، وسيأتي في ذلك تحقيق منا يقتضي أن التذاذ بنعم الجنة ايضاً من تلك الجهة ولو كان النار والعياذ بالله دار الاختيار ومرضياً للعزير الجبار لكانوا طالبين لها فلذا انهم في الدارين مقصورة على ما اختاره مولاهم ولا يذمن بهذا الكلام حق الاذعان الا من سعد بالوصول الى مقامات المحبين رزقنا الله ذلك وسابر المؤمنين ، « ثم اعلم » : أن القمر بالضم ضد الحر ، والعرب تزعم أن دمع الباكي من شدة السرور بارد ومن الحزن حار ، فقرة العين كناية عن السرور والظفر بالملطوب يقال قوت عينه قهر بالكسر والفتح قرة بالفتح والضم انتهى .



الحديث الخامس والتسعون

ما رويناه عن الصدوق في الفقيه وفي العلل والمبارة للفقيه قال : قال زرارة والفضيل قلنا لأبي جعفر عليه السلام أرأيت قول الله عز وجل (إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً) (١) قال : يعني كتاباً مفروضاً ، وليس يعني وقت فوتها إن جاز ذلك الوقت ثم صلاها لم تكن صلاة مؤداة ولو كان ذلك كذلك لهلك سليمان بن داود عليه السلام حين صلاها بغير وقتها ولكن متى ذكر صلاها .

« أرأيت » بمعنى أخبرني « وكانت » أي صارت ، أو كانت من **يصله** قبيل الأعم الساقطة يعني كتاباً مفروضاً ظاهره تفسير الوقت بالفرض ويحتمل أن يكون تفسيراً للكتاب ، وفي العلل كتاباً موقوتاً قال موجباً وظاهره أنه تفسير لقوله موقوتاً فيكون تأكيداً لقوله كتاباً موقوتاً وليس يعني وقت فوتها إن جاز ذلك ثم صلاها لم تكن مؤداة : لعل المراد أن الوقت الذي قرره الله تعالى للاداء ليس مخصوصاً بها حتى لو فاتت من أحد سهواً أو عمداً لا يجب قضاؤها متى ذكرها ؛ ويحتمل أن يكون المراد به وقت الاختيار والفضيلة بأنه إذا مضى وقتها يجب فيها بعد أو الأعم ولو كان ذلك كذلك لهلك سليمان بن داود عليه السلام وفي العلل بعد هذا حين أخر الصلاة حتى توارت بالحجاب لأنه لو صلاها قبل أن تضيئ كان وقتاً وليس صلاة أطول وقتاً من العصر ، قال العلامة المجلسي رحمه الله قوله (لو كان) نفي لما فهمه المخالفون من تضيق الاوقات ولعله عليه السلام حمل التواري بالحجاب على أنها توارت خلف الجدران وخرج وقت الفضيلة فاستردها عليه السلام لا لإدراك الفضيلة ، فقوله « ع » : لأنه لو صلاها ؛ بيان لأنه لم يكن خرج وقت الأداء ، ولو أراد أن يصلي في تلك الحال كانت أداءه لكن إنما طلب ردها لإدراك الفضل ، ويحتمل أن يكون المراد لو صلاها المصلي ، ويمكن حمل

حديث في آية (ان الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً مرفوعاً) ٢١٥

التواري على الغروب ؛ ويكون قوله : لأنه لو صلاها ؛ علة لترتب الهلاك على قولهم أي بناء على قولهم لا يكون الصلاة وقت إلا قبل الغروب فيكون سليمان تاركاً الصلاة بالكلية بتأخيرها عن الغروب على قولهم ، وأما اذا قلنا أن الوقت وقت للعامة ولمن لا يكون له عذر ويجوز القضاء بعد الوقت لا يرد هذا لكن حمل تأخير (ع) الصلاة لهذا العذر مشكل وتجاوز النسيان أشكل ، وما ذكرناه أولاً بالأصول أوفق قوله وليس صلاة أطول وقتاً من العصر أي وقت الفضيلة فيكون بياناً خطأ آخر منهم فإنهم ضيقوا وقت الفضيلة ايضاً أو وقت الأداء فلما راد بعد كونه أطول لها معناه الحقيقي فكان الظهر مساوية لها في الوقت لا يتنافى ذلك أو معناه المجازي المتبادر من تلك العبارة وهو كونها أطول الصلاة وقتاً فيكون الحصر إضافياً وعلى التقديرين يفهم منه عدم امتداد وقت الاجزاء للمشائين الى الصبر ولا يتنافى ما اخترناه لأننا لا نجوز التأخير عن نصف الليل في حال الاختيار لكن يرد عليه أن المعاش على عدم القول بالاختصاص وقتها نصف الليل ، والعصر وقتها نصف النهار ، فلا يكون وقت العصر أطول ، وعلى القول بالاختصاص يكون وقت المعاش أطول بمقدار ركنة ووقت المغرب على التقديرين مساو لوقت العصر ، فإن قيل : نصف الليل الشرعي أقصر من نصف النهار ، إذ ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس مع كونه داخلًا في حساب الليل محسوب شرعاً من النهار وكذا ما بين الغروب إلى ذهاب الحمرة ، قلنا : الوقتان المضافان الى النهار غير ملحوظين في اعتبار النصف بل الزوال نصف ما بين الطلوع الى الغروب ، بل الجواب إن الوقتين وإن لم يحسبا في أخذ نصف النهار ولكنهما خارجان من حساب الليل فيكون نصف الليل أقصر فإن أول الجمل مثلاً عند تساوي الليل والنهار اليوم الذي يعتبر نصفه في وقت العصر اثنتا عشرة ساعة والليل الشرعي على المشهور عشر ساعات وعلى مذهب من يكتفي بنسبة القوس يزيد نصف ساعة قريباً فعلى التقديرين يزيد نصف النهار على نصف الليل ، وعلى مذهب ذهاب الحمرة ينقص ما بينه وبين غيوبة القوس من الليل ويزيد في النصف الثاني من النهار ويزيد به وقت العصر ؛ فهذا الخبر مما يدل على أن ما بين طلوع الفجر إلى

حديث يَمْ صارت الصلاة ركعتين وأربع سجعات

طلوع الشمس داخل في النهار كما هو مختار العلماء على أنه يمكن أن يكون الحصر إضافياً إلى غير العشاء أيضاً لكنه بعيد ، ويحتمل أيضاً أن يكون الكلام مبنياً على المادة فإن الوقت الذي يمكن للناس الاتيان بالمسائين فيه غالباً قليل لاشتغالهم بالأكل والنوم بخلاف العصر فإنه وقت فراغهم منهم ومن أمثالها فيكون أطول بتلك الجهة فيظهر منه وجه ترجيحها على الظهر أيضاً لأن أكثر وقتها مصروف في القبلولة والاستراحة .

الحديث السادس والتسعون

ما رويناه عن الصدوق في العلل مسنداً عن أبي بصير قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام يَمْ صارت الصلاة ركعتين وأربع سجعات ؟ قال : لأن ركعة من قيام بركتين من جلوس .

لا يخفى عدم انطباق التعليل ظاهراً ، ولعل الغرض أن الملة في **حياته** الحكيم واحدة ، لأن ركعة كونه ركعتين من جلوس بركعة من قيام كونه الصلاة من جلوس أخف على المصلي وأسهل ، وهذه الملة بعينها متحققة في الركوع والسجود .

الحديث السابع والتسعون

ما رويناه عن الصدوق في الفقيه عن عبد الله بن سنان في (الصحيح) عن أبي عبد الله عليه السلام إنه قال : تزول الشمس في النصف من حزيران على نصف ثمهم ، وفي النصف من تموز على قدم ونصف ، وفي النصف من آب على قدمين ونصف ، وفي النصف من ايلول على ثلاثة أقدام ونصف ، وفي النصف من تشرين الأول على خمسة ونصف ، وفي النصف من تشرين الآخر على سبعة ونصف ، وفي

النصف من كانون الأول على تسعة ونصف ، وفي النصف من كانون الآخر على سبعة ونصف ، وفي النصف من شباط على خمسة ونصف ، وفي النصف من آذار على ثلاثة ونصف ، وفي النصف من نيسان على قدمين ونصف ، وفي النصف من أيار على قدم ونصف ، وفي النصف من حزيران على نصف قدم .

قوله عليه السلام : على نصف قدم ، أي نزول الشمس بعد ما بقي من

بيان الظل نصف قدم ، والقدم على المشهور سُبُح الشاخص ، فإن الأكثر يقسمون كل شاخص بسبعة أقسام ويسمون كل قسم قدماً بناءً على أن قامة الإنسان المستوي الخلق تسوي سبعة أضعاف قدمه ؛ قال العلامة رحمه الله : الظاهر أن هذه الرواية مختصة بالعراق والشام وما قاربهما ، وقال الشيخ البهائي : الظاهر إن هذا الحديث مختص بالعراق وما قاربها كما قاله بعض علمائنا لأن عرض البلاد العراقية يناسب ذلك لأن الراوي لهذا الحديث وهو عبد الله بن سنان عراقي ، فالظاهر إنه عليه السلام بين علامة الزوال في بلاده انتهى ، وقال التقي المجلسي : الظاهر إن هذه المقادير للكوفة وحواليها وعندنا يبقى أزيد من النصف بقليل ، وكذا البواري وقال : وهذا التحديد في بلدة أصبهان وحواليها تقريبي والظاهر إنه في العراق أيضاً تقريبي كما قاله بعض الثقات انتهى ، وقال ولده العلامة في (البحار) بعد أن روى هذه الرواية عن الصدوق في (الخصال) ما لفظه : ولنفصل الكلام بعض التفصيل ليتضح إشتباه بعض الأعلام في هذا المقام ، ويندفع ما يرد على هذا الخبر بعد التأمل وفي بادي النظر ، فأما ما يرد عليه في بادي الرأي فهو إنه لا يرتاب أحد في أن المروض المختلفة في الآفاق المائلة لا يكاد يصح إتقافها في هذا التقدير ، والجواب إنه لا فساد في ذلك إذ لا يلزم أن تكون القاعدة المنقولة عنهم في تلك الأمور عامة شاملة لجميع البلاد والمروض والآفاق بل يمكن أن يكون الفرض بيان حكم بلد الخطاب أو بلد المخاطب أو غيرها مما كان معهوداً بين الإمام عليه السلام وبين الراوي من البلاد التي كان عرضها أزيد من الميل الكلي إذ ما كان عرضه مساوياً للميل ينعدم فيه الظل يوماً واحداً حقيقة وبحسب الحس ايماً ، وما كان عرضه أقل ينعدم

فيه الظل يومين حقيقة وأياماً حساً ، وأما ما يرد عليه يعد التأمل وإمعان النظر فأمور ، الأول : أن انقسام السنة الشمسية عند الروم إلى هذه الشهور الاثني عشر التي بعضها كشباط ثمانية وعشرون يوماً في غير الكبيسة وفيها تسعة وعشرون يوماً وبعضها كحزيران وايلول وتشرين الآخر ونيسان ثلاثون يوماً ، وبعضها كبقاقي الشهور واحد وثلاثين يوماً ، إنما هو محض إصطلاح منهم لم يذكر أحد من المحصلين له وجهاً ولكنه بهذا الاختلاف : وما نؤم بعضهم من أنه مبني على اختلاف مدة قطع الشمس من البروج الاثني عشر ظاهر البطلان غير خفي على من تذكر مدة مكث الشمس في تلك البروج أن الأمر فيه ليس على طبقه كيف وكأون الاول الذي اعتبروه أحد وثلاثين يوماً هو بين القوس والجدي وكل منها تسعة وعشرون إذا عرفت هذا فقد ظهر لك أن انتقاص الظل أو زيادته المبنيين على ارتفاع الشمس وانخفاضها في البروج واجزائها لا يطابق الشهور الرومية تحقيقاً ، ألا ترى أن انتقال الشمس من أول الحمل الى أول الميزان الذي يعود فيه الظل الى مثل ما كان في أول الحمل إنما يكون في قريب من مائة وسبعة وثمانين يوماً ، ومن نصف أيار الى نصف ايلول الذي جمل في الرواية موافقاً لوقتین إنما يكون في أقل من مائة وأربعة وثمانين يوماً ، وعلى هذا القياس . الثاني : أن ظل الزوال يزداد من أول السرطان الى أول الجدي ، وينقص من أول الجدي الى أول السرطان يوماً يوماً وشهراً شهراً على سبيل التزايد والتناقص بمعنى أن ازدياده وانتقاصه في اليوم الثاني والشهر الثاني أزيد من ازدياده وانتقاصه في اليوم الاول والشهر الاول ، وهكذا في الثالث بالنسبة الى الثاني وفي الرابع بالنسبة الى الثالث حتى ينتهي الى غاية الزيادة والنقصان التي هي بداية الآخر ، ومن هذا القبيل حال ازدياد الساعات وانتقاصها في أيام السنة ولياليها ووجه الجميع ظاهر فيكون إزدياد الظل في ثلاثة أشهر قدماً وفي الثلاثة الأخرى قدس كما في الرواية خلاف ما تحكم به الدراية ، الثالث : أن كون نهاية انتقاص الظل الى نصف قدم وغاية ازدياده الى تسعة أقدام ونصف كما يظهر من الرواية إنما يستقيم اذا كان تفاوت ارتفاع الشمس في الوقتين بقدر ضعف الليل الكلي كان الاول إنما

يكون في أول السرطان والثاني في أول الجدي وبمد كل منهما عن المعدل بقدر الميل الكلي ، وليس الحال كذلك فإن ارتفاع الشمس حين كون الظل نصف قدم يقرب من ست وثمانين درجة ، وحين كونه تسعة أقدام ونصفاً يقرب من ست وثلاثين درجة ، فالتفاوت خمسون وهوازيد على ضعف الميل الكلي بقرب من ثلاث درجات ، الرابع : أن كون الظل نصف قدم في أول السرطان أو كونه تسعة أقدام ونصفاً في أول الجدي ليس موافقاً لافق من آفاق البلدان المشهورة فضلاً عما ينبغي أن يكون موافقاً له (كالمدينة المشرفة) التي هي بلد الخطاب ، أو (الكوفة) التي هي بلد الخطاب فإن عرض المدينة خمسة وعشرون درجة ، و عرض الكوفة إحدى وثلاثون درجة ونصف درجة فارتفاع أول السرطان في (المدينة) قريب من ثمان وثمانين درجة ونصف درجة ، والظل حينئذ أقص من خمس قدم ، وفي الكوفة قريب من اثنتين وثمانين درجة ، والظل حينئذ أزيد من قدم وخمس قدم وارتفاع الجدي في المدينة قريب من إحدى وأربعين درجة ونصف درجة ، والظل حينئذ أقص من ثمانية أقدام وفي الكوفة قريب من خمس وثلاثين درجة ، والظل حينئذ عشرة أقدام على ما استخرج به بعض الأفاضل في زماننا { وبالجمله } : ما في الرواية من قدر الظل زائد على الواقع بالنسبة إلى (المدينة) وناقص بالنسبة إلى الكوفة وهكذا حال أكثر ما في التراتب بل كلها عند التحقيق كما يظهر من الرجوع إلى العروض والارتفاعات والإظلال في مدونات هذا الفن ، ووجه التفصي من تلك الاشكالات : أن بناء هذه الامور الحسابية في المحاورات على التقريب والتخمين لا التحقيق واليقين فإنه لا منفع بيان الامور الحقيقية في تلك الامور إذ السامع العامل بالحكم لا بد له من أن يبنى أمره على التقريب لأنه إما أن يتبين ذلك بقامته وقدمه كما هو الغالب ولا يمكن حقيقة الامر فيه بوجه أو بالنسبة المستوية والشواخص القائمة عليها ، وهذا مما يتعسر تحصيله على أكثر الناس ومع امكانه فالامر فيه ايضا لا محالة على التقريب ولكنه أقرب إلى التحقيق من الاول ويمكن ايراد نكتة لهذا ايضا وهي أن فائدة معرفة الاوال إما معرفة أول وقت فضيلة الظهر

ووافقها وما يتعلق بها المنوطة بأصل الزوال ، وإما معرفة آخره والاول والآخر من وقت فضيلة العصر وبعض نوافلها المنوطة بمعرفة النقيض الزايد على ظل الزوال فلمقصود من التفصيل المذكور في الرواية لا ينبغي أن يكون هو الغايمة الاولى لأن العلامات العامة المعروفة كزيادة الظل بعد نقصانه أو ميله عن الجنوب الى المشرق مغنية عنها دون العكس فانا اذا رأينا الظل في نصف حزيران مثلاً زايداً على نصف قدم ، أو في نصف تموز زايداً على قدم ونصف ، لم يتميز به عدم دخول الوقت عن مضيه إلا بضم ما هو مغز عنه من العلامات المعروفة فيكون المقصود بها الغايمة الثانية وهي المحتاج اليها كثيراً وإلا نفي بها العلامات المذكورة لأننا بعد معرفة الزوال وزيادة الظل نحتاج لمعرفة تلك الاوقات الى معرفة قدر النقيض الزايد على ظل الزوال بحسب الاختلاف والتميز بينهما ولا يتيسر ذلك لاختلافه بحسب الأزمان الا بمعرفة التفصيل المذكور إذ به يعرف حينئذ أن النقيض الزايد هل زاد على قدمين ففات وقت نافلة الظهر أو على أربعة أقدام ففات وقت فضيلة الظهر على قول أو على سبعة أقدام ففات وقت فضيلة الظهر أو دخل وقت فضيلة العصر على قول آخر فعلى هذا إن حملنا الرواية على بيان حال المدينة المشرفة ينبغي أن توجه المساهلة التي فيها باعتبار الزيادة على الواقع بالنسبة اليها بحملها على رعاية الاحتياط بالنسبة الى أوائل الاوقات المذكورة وإن حملناها على بيان حال الكوفة ينبغي أن توجه المساهلة التي فيها باعتبار النقصان بحملها على رعاية الاحتياط بالنسبة الى أواخرها ، وإن حملناها على معرفة أول الزوال كما فهمه الاكثر فعمله على المدينة أولى بل هو متعين إذ مع هذا المقدار من الزيادة يحصل العلم بدخول الوقت بخلاف ما اذا حملناه على الكوفة فإنه مخالف للاحتياط على هذا التقدير ، ونظير هذا الاحتياط ما ورد في بعض الروايات نحو ما رواه الشيخ في (التهذيب) عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان رسول الله « ص » لا يصلي من النهار شيئاً حتى تزول الشمس فإذا زال النهار قدس إصبع صلى ثمان ركعات (الخبر) فإن الظاهر أن اعتبار زيادة الاصبع طويلاً أو عرضاً على الاحتمالين للاحتياط في دخول الوقت انتهى ؛ ثم قال : قال السيد الداماد قدس سره : الشمس

في زماننا هذا درجة تقويمها : في النصف من حزيران بحسب التقريب الثالثة من السرطان ؛ وفي النصف من تموز الثانية من الاسد ، وفي النصف من آب الاولى من السنبله ، وفي النصف من ايلول الثانية من الميزان ، وفي النصف من تشرين الاول من العقرب ، وفي النصف من تشرين الآخر الثالثة من القوس ، وفي النصف من كانون الاول الثالثة من الجدي ، وفي النصف من كانون الآخر الخامسة من الدلو ؛ وفي النصف من شباط الخامسة من الحوت ، وفي النصف من آذار الرابعة من الحمل ؛ وفي النصف من نيسان الرابعة من الثور ، وفي النصف من أيار الرابعة من الجوزاء وهذا الامر تقريبي ، وهذا ايضاً متغير على مر السهور تغيراً يسيراً ، انتهى كلامه رفع في أملا الخلد مقامه .

الحديث الثامن والتسعون

ما روينا عن الصدوق في (الميسون) و (الخصال) بإسناده عن الصادق والرضا عليهما السلام عن النبي « ص » قال : الصلاة قربان كل تقي .

قال في (النهاية) : القربان مصدر من قرب يقرب ، ومنه الحديث **بيانه** الصلاة قربان كل تقي ، أي إن الاتقياء يتقربون بها الى الله تعالى ، أي يطلبون القرب منه بها انتهى ، وقال العلامة المجلسي : الأظهر أن المراد أن الصلاة تعبير سبباً لقرب المتقين لا لغیرهم كما قال الله تعالى (إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ) واستدل به على شرعية الصلاة في كل وقت وعلى كل حال إلا ما أخرجه الدليل .

الحديث التاسع والتسعون

ما روينا عن الصدوق في (نواب الاعمال) بإسناده عن الصادق عليه السلام قال : مَنْ ترك صلاة العصر غير ناس لها حق تفوته وَتَرَهُ اللهُ تعالى أهله وماله يوم القيامة .

قال في (النهاية) فيه : من فاتته صلاة العصر فكأنما وَتَرَ أهله و له **بيان** أي نقص ، يقال : وَتَرَهُ ؛ إذا نقصه فكأنك جعلته وَتَرًا بعد أن كان كثيراً ، وقيل هو من الوتر وهو الجنابة التي يجتنبها الرجل على غيره من نهب أو سبي فشبه ما يلحق مَنْ فاتته صلاة العصر بمن قتل حميه أو سلب أهله وماله ، ويروى بنصب (الأهل) ورفع ، فنصبه جعله مفعولاً ثانياً لوتر فاضمر فيها مفعولاً لم يسم فاعله ما يداً الى الذي فاتته الصلاة ، ومن رفع لم يضمر وأقام الأهل مقام ما لم يسم فاعله لأنهم المصابون المأخوذون فن رد النقص الى الرجل نصبها ومن رده الى الأهل والمال رفعها انتهى ، وهل المراد فوتها مطلقاً أو فوت وقت الفضيلة وجهان أظهرهما الأول .

الحديث المائة

ما روينا عن محمد بن الثلاثة رَحِمَهُمُ اللهُ في الكافي والتهذيب بإسنادهم عن الصادق عليه السلام قال : صلاة فريضة خير من عشرين حجة ، وحجة خير من بيت مملو ذهباً يُتَصَدَّقُ منه حتى ينفى أو حتى لا يبقى منه شيء ، وفي بعض الأخبار : وحجة خير من الدنيا وما فيها .

قد أورد على هذا الحديث إشكالان ، الأول : أنه وردت أخبار

حقيق كثيرة دالة على فضل الحج على الصلاة فوجه التوفيق بينهما ،

الثاني : أن الحج مشتمل على الصلاة ايضاً والحج وإن كان مندوباً فالصلاة فيه فرض

فما معنى تفضيل الصلاة الفريضة على عشرين حجة ، واجيب عن الأول بوجوه ،

الأول : حمل الثواب في الصلاة على التفضلي ، وفي الحج على الاستحقاق ، أي يتفضل

الله على المصلي بأزيد مما يستحقه المؤمن بعشرين حجة فلا ينافي كون ما يتفضل به

على الحاج اضعاف ما يعطي المصلي ، فان قيل : قد روي ايضاً ما يدل على أن

الانسان لا يستحق شيئاً بعمله وانما يتفضل الله تعالى بالثواب عليه ، قلنا : يمكن

أن يكون للتفضيل اسباً مراتب احدها : ما يتوقفه الانسان في عمله وإن كان على

سبيل التفضل أو ما يظنه الناس أنه يتفضل به عليه ثم بحسب كرم الكريم وسعة

جوده للتفضل مراتب لا تحصى فيمكن أن يستحق الأول استحقاقاً كما اذا مدح

شاعر كريماً فهو لا يستحق شيئاً عقلاً ولا شرعاً لكن الناس يتوقعون له بحسب

ما يعرفونه من كرم الكريم أنه يعطيه مائة درهم فاذا أعطاه ألفاً يقولون أعطاه عشرة

اضعاف استحقاقه ، الثاني : أن تحمل الفريضة على الصلوات الخمس اليومية كما هو

المتبادر في أكثر الموارد وللصلاة التي فضل عليها الحج على غيرها بقربة أن الأذان

والاقامة المشتملين على (حي علي حير العمل) مختصان بها فيكون الفرض الحث على

الصلاة اليومية والمحافظة عليها والاتيان بشرائطها وحدودها وآدابها وحفظ مواقيتها

فان كثيراً من الحاج يضيعون فرايضهم اليومية في طريقهم الى الحج إما بتفويت

أوقاتها أو بأدائها على المركب أو في الحمل بالتيمم أو مع عدم طهارة الثياب أو البدن الى

غير ذلك : فان قيل : هذا ينافي الخبر المشهور أن أفضل الأعمال أحجزها ، قلنا :

على تقدير تسليم صحة المراد به إن أفضل كل نوع من العمل أحجز ذلك النوع أي

أشقه كالوضوء في البرد والحر ، والحج ماشياً وراكباً ، والصوم في الصيف والشتاء

وأمثال ذلك ، الثالث : أن تحمل الفريضة على عمومها والحج في المفضل عليه على

المندوب وفي المفضل على الفرض : الرابع : أن يراد بالصلاة في هذا الخبر مطلق

الفرض وبها في الأخبار التي فضل الحج عليها النافلة ، الخامس : أن يراد بالحج في هذا الخبر حج غير هذه الأمة من الأمم السابقة أي صلاة هذه الأمة أفضل من عشرين حجة أوقفها الأمم الماضية ، السادس : أن المراد أنه لو صرف زمان الحج والمرة في الصلاة كان أفضل منها ، وأورد عليه : أنه إنما يجري في الخبر الذي تضمن أن خير أعمالكم الصلاة ونحوه لا في هذا الخبر ونحوه ، السابع : أن يقال أنه يختلف بحسب الأحوال والاشخاص كما أن النبي سئل أي الأعمال أفضل ؟ فقال : الصلاة لأول وقتها ، وسئل أيضاً أي الأعمال أفضل ؟ فقال : بر الوالدين ؛ وسئل أيضاً أي الأعمال أفضل ؟ فقال : حج مبرور ، فخص كل سائل بما يليق بحاله من الأعمال فيقال : كان السائل الأول عاجزاً عن الحج ولم يكن له والدان فكان الأفضل له ذلك وكذا الثالث ، الثامن : للعلامة المجلسي رحمه الله وهو أنه لما كان لكل من الأعمال مدخل في الإيمان وتأثير في النفس ليس لغيره كما أن لكل من الأغذية تأثيراً في بدن الإنسان ومدخل في صلاحه ليس ذلك لغيره (كالخبز) مثلاً فإن له تأثيراً في البدن ليس ذلك للحم وكذلك اللحم له تأثير في البدن ليس للخبز وليس شيء منها يفي عن الماء ، وهكذا ، ثم تلك الأغذية تختلف بحسب شدة حاجة البدن إليها وضعفها فإن منها ما لا تبقى الحياة بدونها ومنها ما يضعف البدن بدونها لكن تبقى الحياة مع تركها فكذا أن لبدن الإنسان أعضاء رئيسية وغير رئيسية منها ما لا يبقى الشخص بدونها كالرأس والقلب والكبد والدماغ ، ومنها ما يبقى بعد فقدانها لكن لا ينتفع بالحياة بدونها كالعين والسمع واللسان واليد والرجل ، ومنها ما ينتفع بدونها بالحياة لكن ناقصة عن درجة الكمال كما إذا فقد بعض الأصابع أو الأذن أو الأسنان فكذلك له أغذية لا تبقى حياته بدونها كاللحم والخبز والحليب وأغذية تبقى بدونها مع ضعف كالسمن والارز ، وأغذية يتروح بها كالفواكه والحلويات وتعرض له أمراض مهلكة وغير مهلكة ، وخلق الله له أدوية يتداوى بها إذا لم تكن مهلكة وكذا له ثياب يترين بها ودواب يتقوى بها وخدم يستعين بهم وأصدقاء يترين بمجالستهم فكذا الإيمان بمنزلة شخص له جميع هذه الأشياء ، فأعضاؤه الرئيسية

هي عقايد التي اذا فقد شي منها يزول رأساً كالأصول الخمسة وأعضاؤه الغير الرئيسية هي العقائد والعلوم التي يقوى بها الايمان ويترتب عليها الآثار على اختلاف مراتبها في ذلك ، فمنها ما يجب الاعتقاد بها ، ومنها ما يحسن ويتزين الايمان بها ، وكذا له أغذية من الأعمال الصالحة : فمنها ما لا يبقى بدونها وهي الفرائض كالصلاة ، والصوم ، والحج ، والزكاة ، ومنها ما يبقى بدونها مع ضعف شديد زول ثمرته معه وهي سائر الواجبات ، وأما النوافل فهي كالفواكه والأشربة والأدوية المقتوية ، ومنها ما هي بمنزلة الألبسة والحلي ، وله مراكب من الأخلاق الحسنة يتقوى بها وأصدقاؤه من مرافقة العلماء الصالحين بهم يتحرر عن كيد الشياطين ، والذنوب بمنزلة الامراض المهلكة وغير المهلكة ، فالمهلكة منها هي الكبائر : وغير المهلكة هي الصغائر والتوبة ، والتضرع والخشوع أدوية لها اذا لم تصل إلى حد لا ينفع فيه الدواء ، والمكروهات بمنزلة الأدوية والعيوب التي لا تؤثر في زواله لكن تحط عن درجة كماله ، فاذا عرفت ذلك أمكنك فهم دقائق الاخبار والتوفيق بين الروايات المأثورة في ذلك عن الأئمة الأبرار فتعرف معنى قولهم عليهم السلام الشيء الغلاني رأس الايمان وآخر قلب الايمان وآخر بصر الايمان والصلاة عمود الدين وأشباه ذلك ، فنقول : على هذا التحقيق يمكن أن يقال مثلاً الصلاة بمنزلة الماء والحج بمنزلة الخبز في قوام الايمان فيمكن أن يقال الصلاة أفضل من حجج كثيرة ، والحج أفضل من صلوات كثيرة اذ اكمل منها أثر في قوام الايمان ليس للآخر ولا يستغنى باحدهما عن الآخر كما يمكن أن يقال رغيف خبز خير من رواق من الماء : وشربة ماء خير من أرغفة كثيرة ، والحاصل أنه يرجع الى اختلاف المبادات والجهات والحيثيات ؛ فمن جهة الصلاة خير من الحج ، ومن جهة اخرى الحج خير من الصلاة وأفضل منها ، وهذا التحقيق ينفعك في كثير من المواضع ويعينك على التوفيق بين كثير من الآيات والاخبار ، وأما الاشكال الثاني فينحل بكثير من الوجوه السابقة ، واجيب عنه ايضاً بأن المراد خير من الحج بلا صلاة ، واعترض عليه بأن الحج بلا صلاة باطل لا فضل له حتى يفضل عليه الصلاة ، ويمكن الجواب بأن المراد به الحج مع قطع

النظر عن فضل الصلاة اذا كان معها لا الحج الذي تركت فيه الصلاة .

الحديث ١٠١

ما رويناه بالاسانيد عن الصدوق في العلل والتوحيد والامالي باسناده عن زيد بن علي ، قال : سألت ابي سديد العابد بن فقلت له يا أبا علي اخبرني عن جدنا رسول الله صلى الله عليه وآله لما عُرج به الى السماء وأمره ربه عز وجل بخمسين صلاة كيف لم يسأله التخفيف عن أمته حتى قال له موسى بن عمران عليه السلام أرجع الى ربك فأسأله التخفيف فان امتك لا تطيق ذلك ، فقال : يا بني إن رسول الله لا يصبر على ربه تعالى ولا يراجعه في شيء يأمره به ، فلما سأله موسى ذلك وصار شفيها لأُمته اليه لم يجز له رد شفاعة أخيه موسى عليه السلام فرجع الى ربه عز وجل فأسأله التخفيف الى أن ردها الى خمس صلوات ، قال : فقلت يا أبا علي لم يرجع الى ربه عز وجل ولم يسأله التخفيف بعد خمس صلوات ؟ فقال : يا بني أراد « ع » أن يحصل لأُمته التخفيف مع أجر خمسين صلاة لقول الله عز وجل (مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَلِهَا (١)) ألا ترى أنه عليه السلام لما هبط الى الارض نزل عليه جبرئيل فقال يا محمد إن ربك بقرؤك السلام ويقول إنها خمس بخمسين (ما يُبدلُ القولُ لذي وما أنا بظلامٍ للعبيد (٢)) .

وجه الاشكال في مناسبة الآية لما تقدم ويمكن توجيهه بوجهين ،

ايضاح الاول : أن المراد بأجر خمسين ثوابها الاستحقاق لا التفضلي وأنه تعالى إنما كلمهم بالخمسين لاجل اعطاء ثوابها ، وأنه تعالى لما قرر لهم خمسين صلاة فلو بدّلها ولم يمطهم ثوابها كان ظالماً في جنب عظمته وقدرته وسعته وافتقار خلقه اليه وعجزهم ، الثاني : إنه تأكيد لما قبله من الكلام اي ما وعدت من ثواب خمسين لا يُبدل فاني لا أخلف الموعد ولا أعظم العباد به والتعبير بصيغة المبالغة على

الوجهين للأشعار بأن مثل هذا ظلم عظيم ، والظلم القليل من القادر الحكيم الغني بالذات ظلمٌ إذ أنه لو كان الظلم من صفاته تعالى لكان صفة كمال فكان يتصف بكاملها أو أن كل صفة من العظيم لا بد أن يكون عظيماً .

الحديث ١٠٢

ما روينا عن الصدوق في الملل والحاصل بإسناده عن أبي هاشم الخادم قال : قلت لأبي الحسن الماضي عليه السلام : لم جعلت صلاة الفريضة والسنة خمسين ركعة لا يزداد فيها ولا ينقص منها ؟ قال : إن ساعات الليل اثنتا عشر ساعة ، وفيما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس ساعة ، وساعات النهار اثنتا عشر ساعة ، فجعل لكل ساعة ركعتين ، وما بين غروب الشمس إلى سقوط الشفق غسق ، فجعل للغسق ركعة .

(قال العلامة المجلسي رحمه الله) : هذا اصطلاح شرعي لساعات

بيان

وهي مختلفة باختلاف الاصطلاحات ، فمنها مستوية ، ومنها معوجة ، إلى غير ذلك ، والركعة التي جعلت للغسق لعلها ركعتا الوتيرة فأنها تعدان بركعة ، وفي الحاصل ليس قوله فجعل للغسق ركعة وفيه مكان الشفق القرص فالمراد سقوطه بالكلية بذهاب الحمرة المشرقية ، وما في الملل في الموضعين أظهر وأصح ، وفي الكافي أيضاً كذلك ، وقال السيد الداماد رحمه الله : كون كل من الليل والنهار اثنتا عشر ساعة إما بحسب الساعات للمعوجة أو بحسب الساعات المستوية في خط الاستواء أو في الآفاق المائلة أيضاً عند تساوي الليل والنهار وذلك إذا ما كان المدار اليومي للشمس معدل النهار وأما إخراج ما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس من الليل والنهار واعتبار زمانه على حياله ساعة برأسها ، فقد ورد به بعض الأخبار عنهم (ع) ومن ذلك ما رواه جماعة من شيوخنا علمائنا رضي الله عنهم عن مولانا الصادق عليه السلام أن مطران النعماني سأل أباه الباقر عليه السلام عن مسائل عديدة عويصة ؛ منها الساعة التي ليست هي من ساعات الليل ولا من ساعات النهار ، أنه

ساعة هي ؟ فقال عليه السلام : هي الساعة التي بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس ، فاستشكل ذلك من بابه في تتبع العلوم والمذاهب قاصر ، زاعماً أن هذا أمر لم ينعقد عليه اصطلاح ولم يذهب اليه ذاهب أصلاً وليس هذا الاصطلاح منقولاً في كتب أعظم علماء الهيئة من حكماء الهند ، وليس الاستاذ أبوريحان في القانون المسعودي ذكر أن برائة الهند ذهبوا الى أن ما بين طلوع الشمس وكذلك ما بين غروب الشمس وغروب الشفق غير داخل في شيء من الليل والنهار بل إن ذلك بمنزلة الفصل المشترك بينهما وأورد ذلك الفاضل البرجندي في شرح الزيج الجديد وفي شرح التذكرة ، ثم إن ما في أكثر رواياتنا عن أئمتنا المعصومين عليهم السلام وما عليه العمل عند أصحابنا رضي الله عنهم اجماعاً هو أن زمان ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس من النهار محدود من ساعاته وكذلك زمان غروب الشمس الى ذهاب الحمرة من جانب المشرق فان ذلك إمارة غروبها في أفق المغرب فالنهار الشرعي في باب الصلاة والصوم وفي سائر الابواب من طلوع الفجر المستطير الى ذهاب الحمرة المشرقية ، وهذا هو المعتمد والمعمل عليه عند أساطين الإلهيين والرياضيين من حكماء اليونان وتاوزيوسوس بنى أساس الاصطلاح في كتاب المساكين عليه ، وحكم أن مبدئه النهار عند ظهور الضياء واختفاء الكواكب الثابتة ومنتهاه حين اختفاء الضياء واشتباك النجوم والعلامة الشيرازي قطب فلك التحقيق والتحصيل شارح حكمة الاشراف وكلبيات القانون أظهر في كتبه (نهاية الادراك) و (التحفة) و (الاختيارات الظرفية) أن أول الليل في اصطلاح الشرع وعند علماء الدين مجاوزة الشمس أفق المغرب حيث تذهب الحمرة المشرقية وتستبين الظلمة في جانب المشرق وما ذكره إزهر إلا مذهب الامامية ، وأما أصحاب الاحكام من المنجمين فالنهار عندهم محدد في طرفي المبدأ والمنتهى بطلوع مركز الشمس من افق المشرق ، وغروبها في افق المغرب ، وزمان ظهور جرم الشمس الى طلوع مركزها محسوب عندهم من الليل وزمان غروب المركز الى اختفاء الجرم أيضاً كذلك فليتعرف . انتهى .

الحديث ١٠٣

ما روينا بالأسانيد عن الشهيد في (الذكرى) قال : روى زرارة في (الصحيح) عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله « من » : اذا دخل وقت صلاة مكتوبة فلا صلاة نافلة حتى يبدأ بالمكتوبة ، قال : فقدمت الكوفة فاخبرت الحكم بن عيينة وأصحابه فقبلوا ذلك مني ، فلما كان في القابل لقيت أبا جعفر عليه السلام فحدثني أن رسول الله « من » عرس في بعض أسفاره ، وقال : من يكثونا ؟ فقال بلال : أنا ، فنام بلال وناموا حتى طلعت الشمس ، فقال يا بلال ما أرقدك ؟ فقال : يا رسول الله أخذ بنفسي الذي أخذ بأفاسكم ، فقال رسول الله قوموا ففتحوا عن مكانكم الذي أصابكم فيه الغفلة ؛ وقال : يا بلال أذن فاذن فصلي صلى الله عليه وآله ركعتي الفجر وأمر أصحابه فصلي بهم الصبح ثم قال : من نسي شيئاً من الصلاة فليصلها إذا ذكرها فإن الله عز وجل يقول : (وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي) (١) قال زرارة : غملت الحديث الى الحكم وأصحابه ، فقال : قضت حديثك الأول ، فقدمت على أبي جعفر عليه السلام فاخبرته بما قال القوم ؛ فقال : يا زرارة ألا أخبرتهم أنه قد فات الوقتان جميعاً وأن ذلك كان قضاءً من رسول الله قال العلامة المجلسي : « عرس » بالتشديد أي نزل في آخر الليل

بيان

للاستراحة ، وهذا المكان اشتهر (بالمعرس) وهو بقرب المدينة ، و « يكثونا » بالهمزة ، أي : يحرسنا من العدو ، أو من فوت الصلاة ، أو الأعم ، ولغظة « ما » في « ما أرقدك » استغماية ، وربما يتوهم كونها للتعجب ، أي : ما أكثر رقودك ونومك « أخذ بنفسي » : المناسب لهذا المقام سكون الفناء كما قال تعالى (اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا) لكن يأتي منه ثانياً لفظ الانفاس فلأن جمع النفس بالتعريك وجمع النفس بالسكون الانفاس

والنفوس ، والمراد بالنفس الصوت ، ويكون انقطاع الصوت كناية عن النوم وفي (القاموس) النفس : بالتحريك واحدا لا نفاس والسعة والفسحة في الأمر والجرعة والرأي والطويل من الكلام . انتهى . وبعد ايراد هذه الرواية قال الشهيد « ره » في هذا الخبر فوايد ، منها : استحباب أن يكون للقوم حافظ اذا ناموا صيانة لهم عن هجوم ما يخاف منه ، ومنها : أن الله انام نبيه لتعلم امته ، ولئلا يُعَيَّر بعض الأمة بذلك ، ولم أقف على راد لهذا الخبر لتوهم القدح في المصحة ، ومنها : أن المبد ينبغي أن ينتقل بالمكان والزمان بحسب ما يصيبه فيها من خير أو غيره ، ولهذا تحول النبي صلى الله عليه وآله الى مكان آخر ، ومنها : استحباب الأذان للفايزة ، كما يستحب للحاضرة ، وقد روى العامة عن أبي قتادة وجماعة من الصحابة في هذه الصورة أن النبي « ص » أمر بلالا فأذن فصلى ركعتي الفجر وأمره فقام فصلى صلاة الفجر ؛ ومنها : استحباب قضاء السنن ، ومنها : جواز فعلها لمن عليه قضاء وإن كان قد منع منه أكثر المتأخرين ، ومنها : شرعية الجماعة في القضاء كالأداء ، ومنها : وجوب قضاء الفائتة لفعله « ص » ووجوب التأسى به وقوله فليصلها ، ومنها : أن وقت قضاها ذكرها ، ومنها : أن المراد بالآية ذلك ، ومنها : الاشارة الى اللواسة في القضاء لقول الباقر عليه السلام ألا أخبرتهم أنه قد فات الوقتان .

يستفاد من الخبر أمور آخر وهي : استحباب التمريس ، واستحباب **تتم** كون المؤذن غير الامام ، واستحباب تقديم الأذان على النافلة ، والمنع من النافلة بعد دخول وقت الفريضة ، ولزوم الجمع بين الأخبار ورفع التناقض عنها ، وحسن قبول العذر بمن له عذر مرضي ، وجواز اظهار الاحكام عند المخالفين مع عدم التقيّة .

ربما يتوهم التناقض بين هذا الخبر وبين ما روي انه « ص » قال : تمام **تقديم** عيني ولا ينام قلبي ، ويمكن الجواب بوجوه : الاول : حمل الأخير على غالب أحواله « ص » ، وفي تلك الحالة أنامه الله تعالى نوماً كنوم سائر الناس

للمصلحة ، الثاني : أنه « س » لم يكن مكلفاً بهذا العلم كما أنه لم يكن مكلفاً بالعمل بما كان يعلمه من كفر المنافقين وعدم الظاهر بالكافرين وأمثال ذلك ، الثالث : أن يقال لعله كان مكلفاً في ذلك بترك الصلاة لبعض المصالح .

الحديث ١٠٤

ما روياه عن جملة من المشايخ العظام والأجلاء الكرام ومنهم ثقة الاسلام في الكافي وشيخ الطائفة في التهذيب والمحقق الحلي في السرايروالحديث الحر العاملي في الوسائل بأسانيد عديدة ومتون سديدة وفيها الصحيح عن الصادق عليه السلام قال : إن الأرض يطهر بعضها بعضاً .

يحايل وهو الماس لأسفل النمل أو القدم أو الظاهر منها بعض الأشياء وهو النمل والقدم ، الثاني : أن يكون المراد أن أسفل القدم والنمل اذا تنجس بملاقات بعض الأرض المتنجسة يطهر البعض الآخر الطاهر اذا متى عليه ، فالطهر في الحقيقة ما ينجس بالبعض الآخر وعاقبه بنفس البعض مجازاً ، الثالث : أن يكون المراد أن النجاسة الحاصلة في نفس القدم وما هو بمعنائه بملاقات الأرض المتنجسة على الوجه المؤثر مطهر بالمسح في محل آخر من الأرض فسمي زوال الأثر الحاصل من الأرض تطهيراً لها كما تقول : الماء مطهر للبول ، بمعنى أنه مزيل للأثر الحاصل منه وعلى هذا يكون الحكم المستفاد من الحديث المذكور وما في معناه مختصاً بالنجاسة المكتسبة من الأرض المتنجسة ، والوجهان الأولان للسيد السند صاحب المدارك ، والثالث للمحقق الحسن صاحب المعالم وهو قريب من الوجه الثاني ، ويمكن أن يكون إشارة إلى أنه بمحض المسح على الأرض لا يذهب الأثر الحاصل من الأرض السابقة مطلقاً بل يبقى فيه بعض الاجزاء من الأرض المتنجسة فتلك الاجزاء تطهرها الأرض الطاهرة فلا ينافي عموم الحكم لورود تلك العبارة في مقامات أخر ، الرابع ما ذكره البهائي ، قال : لعل المراد بالأرض ما يشمل نفس الأرض وما عليها من القدم

٣٣٢ حديث لهُوالمؤمن في ثلاثة أشياء، وحديث الصلاة ميزان

والنمل والخُلف . انتهى ، الخامس : ما قيل إن الوجه في هذا التطهير انتقال النجاسة بالوطي، عليها من موضع الى آخر مرة بعد مرة اخرى حتى تستحيل ولا يبقى منها شيء، فيكون المستفاد منه تطهير الارض الطاهرة الارض النجسة ويكون تطهيرها باطن الخُلف والنمل وأسفل القدم مستفاداً من دليل آخر ، والله العالم .

الحديث ١٠٥

ما رويناه عن الصدوق في الحُصَال بِاسْنَادِهِ عَنْ زُرَّارَةَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ «ع» ، قال : لهُوالمؤمن في ثلاثة أشياء : التمتع بالنساء ، ومفاكة الاخوان ، والصلاة بالليل اطلاق الهم على الاولين واضح ، والمفاكة : المازحة ، واطلاقه على صلاة الليل لا يخلو من غموض ، ولعل وجهه أنه ينبغي للمؤمن أن يكون متلذذاً بمناجاة ربه والخلوة مع حبيبه فراحاً بهما كما يتلذذ بالقواكه .

الحديث ١٠٦

مارويناه عن الصدوق في الفقيه قال : قال رسول الله «ص» : الصلاة ميزان فمن وفى استوفى ، قال الصدوق في الفقيه يعني بذلك أن يكون ركوعه مثل سجوده ولبته في الاولى والثانية سواء ومن وفى بذلك استوفى الأجر انتهى ، ولعل مراده أن التعيين بالميزان من حيث الاجزاء كأنه شبه اجزاء الصلاة من القراءة والركوع والسجود بحبال الميزان في لزوم التسوية ، ولا يخفى بعده ، وقال التقي المجلسي رحمه الله : ويمكن أن يكون المراد منه أنه كلما كانت الصلاة أثقل من حيث الاطالة والاخلاص والخضوع والخشوع كان ثوابها أكثر كما في الميزان كلما كان للمتاع أخص وأثقل يكون الثمن أكثر ، فكأن الثمن في عدل والمتاع في آخر ، فمن وفى بالتعديد : من التوفية بمعنى التكيل ، أو بالتخفيف من الوفاء ، مقابل النقص

استوفى أي كمال الأجر ، ومن طفقها نقص أجر صلاته ؛ كما ورد أن شرّ السراق سارق الصلاة ، ويحتمل أن يكون المراد أن الصلاة ميزان المؤمن فكلما كان الإيمان أتم وأوفى كانت الصلاة أكمل وأتم فكان تمامها لازم تمامه وتقصاها يدل على نقصانه ويحتمل أن يكون المعنى أن الصلاة ميزان ساير الاخلاق الحسنة والاعمال الصالحة فن وفي فيها استوفى كمال الصلاة أو بالعكس ، بأن تكون الصلاة سبباً لكمالها انتهى

الحديث ١٠٧

ما رويناه عنه ، قال : قال رسول الله « ص » اذا زالت الشمس فتحت أبواب السماء وأبواب الجنان ، واستجيب الدعاء فطوبى لمن رُفِعَ له عند ذلك عملٌ صالح .
فتح أبواب السماء : يمكن أن يكون كناية عن دخول وقت العبادات **بمعناه** التي هي سبب نزول الرحمة من السماء ، وفتح أبواب الجنان كناية عن استجابة دخول الجنة ، ويمكن الحمل على الظاهر إذ لا استبعاد في ذلك ولادليل على امتناعه وإن السماء أبواباً لنزول الملائكة وعروجهم .

الحديث ١٠٨

ما رويناه عن ثقة الاسلام ، والشيخ ، والصدوق ، عن معاوية بن وهب في الصحيح قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن أفضل ما يتقرب به للعباد الى ربهم وأحب ذلك الى الله عز وجل ما هو ؟ فقال : ما أعلم شيئاً بعد المعرفة أفضل من هذه الصلاة ، ألا ترى أن العبد الصالح عيسى بن مريم عليه السلام قال (وأوصاني بالصلاة والزكاة ما نمتُ حياً) (١) .

المراد بالمعرفة إما معرفة الله وصفاته الجلالية والاكرامية ، أو **بيان** مع معرفة الرسول والأئمة ، أو المعارف الخمس ، أو الأعم منها ومن العلوم الدينية والمعارف اليقينية ؛ وقال البهائي في (الحبل المتين) : المراد بالمعرفة ما يتحقق به الايمان عندنا من المعارف الخمس ، وما قصده من أفضلية الصلاة على غيرها من الاعمال وإن لم يدل عليه منطوق الكلام إلا أن المفهوم منه بحسب العرف ذلك كما يفهم من قولنا : ليس بين أهل البلد أفضل من زيد ، أفضليته عليهم وإن كان منطوقه نفي أفضليتهم عليه وهو لا يمنع المساواة هذا وفي جعله عليه السلام قول عيسى (وأوصاني بالصلاة والزكاة) مؤيداً لأفضلية الصلاة بعد المعرفة على غيرها من الاعمال نوع خفاء ، ولعل وجه ما يستفاد من تقديمه « ع » ما هو من قبيل الاعتقادات في مفتتح كلامه ثم إردافه ذلك بالاعمال البدنية والمالية وتصديره لها بالصلاة مقدماً لها على الزكاة ، ولا يبعد أن يكون التأيد لجهد تفضيل الصلاة على غيرها من الأعمال من غير ملاحظة تفضيل المعرفة عليها ، ويؤيده عدم إبراده عليه السلام صدر الآية في صدر التأيد والآية هكذا : (قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَمَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا كُنتُ حَيًّا) .

الحديث ١٠٩

ما رويناه عن الصدوق في الفقيه عن الصادق عليه السلام قال : أعداؤنا يموتون بالطاعون ، وأنتم تموتون بعلة البطون ، الا إنها علامة فيكم يا معشر الشيعة ربما يفكّل هذا بوجدان موت كثير من الشيعة بالطاعون والأعداء **بيان** بالعكس ، وبما روي أن موت الطاعون شهادة ، ويمكن أن يقال أنه منزل على الغالب فإن الغالب في بلدان الروم الطاعون ، وكذا الغالب في بلدان الشيعة كبلدان المعجم عدم الطاعون ، وكثرة الامراض التي تحدث من علة البطن

معنى الحمد لله الذي لم يجعلني من السواد المحترم ٣٣٥

كالامتلاء والقولنج والاسهال ونحوها ، أو يقال : إن الطاعون مقدر للاعداء فإذا وقع في الشيعة كان رحمة لهم ، كما روي أنه عذاب لقوم ورحمة لآخرين .

الحديث ١١٠

ما روينا عن الصدوق في الفقيه قال : كان علي بن الحسين عليه السلام إذا رأى جنازة قال : الحمد لله الذي لم يجعلني من السواد المحترم .

لأننا في هذا ما ورد من الحث على حب لقاء الله والنهي عن كراهة

بيان لقاءه ، إذ يمكن أن يراد بالسواد المحترم الشخص الهالك بالمذهب الباطل كما كان في زمانه « من » فإن أكثرهم كانوا كفاراً سبائين لأشرف الخلائق بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وكان هذا الكلام تعليلًا للاصحاب بأن يشكروا الله أنهم ليسوا من الهالكين الكافرين ، ويمكن أن يقال : إن الموت وإن كان مطلوباً للوصول إلى السعادة الدائمة ولكن العمر أيضاً جوهرة نفيسة يمكن أن يكتسب فيه الكمالات ويترقى فيه إلى أعلا الدرجات فهو مطلوب أيضاً من هذه الحيثية لأجل اطاعة الله وعبادته سيما بالنسبة إلى المعصومين ومتابعيهم في الأقوال والأفعال والأحوال ، ويمكن أن يكون المراد بالسواد عامة الناس كما هو أحد معاني السواد في اللغة ويكون المراد : الحمد لله الذي لم يجعلني من عامة الناس الذين يموتون على غير بصيرة ولا استعداد للموت ، ويمكن أن يكون المراد الشكر على كونهم في بلاد المسلمين لا الكافرين ، فإن الغالب على من ولد في بلاد الكفر إلا من تفضل الله عليه بالهداية والمعرفة ، ويمكن أن يراد بالمحترم من مات دون أربعين سنة ، ويمكن أن يراد بالسواد الشخص ، والهالك الميت ، أي : الحمد لله الذي لم يجعلني من هذا القبيل ويكون حب لقاء الله مخلصاً بحالة الاحتضار أو أن الحياة والموت محبوبان باعتبارين كما في القصد وشرب المسهل .

الحديث ١١١

ما رويناه عن الصدوق في التقي، عن محمد بن مسلم انه سأل أبا جعفر عليه السلام عن ركود الشمس ، فقال له : يا محمد ما أصفر جنتك وأعضل مسئلتك وإنك لأهل الجواب ، إن الشمس اذا طلعت جذبها سبعون ألف ملك بعد أن أخذ بكل شعاع منها خمسة آلاف من الملائكة من بين جاذب ودافع ؛ حتى اذا بلغت الجو وجازت الكرة قلبها ملك الذور ظهر لبطن ، فصارت مما يلي الارض الى السماء وبلغ شعاعها نحو العرش فعند ذلك نادى الملائكة : سبحان الله ولا اله إلا الله والحمد لله الذي لم يتخذ صاحبة ولا ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدار وكبره تكبيراً ، فقال له جعلت فداك احافظ على هذا الكلام عند زوال الشمس ؟ فقال نعم حافظ عليه كما تحافظ على عينيك ، فاذا زالت انشمس صارت الملائكة من ورائها يسبحون الله في فلك الجور إلى أن تغيب .

بيان ركود الشمس : هو سكونها ، أو عدم الاحساس بحركتها عند الزوال ؛ وقوله عليه السلام : ما أصفر جنتك ، التمتع بما من باب المطاوعة المستحبة ، وإما أن يكون اشارة الى أن ابن آدم مع هذه الجنة الصغيرة كيف يتكاف لمعرفة المسائل المشكلة ، ويحتمل أن يكون من باب التأديب بأن لا يسمى في طلب ما لا حاجة له اليه وما هو بمنفى عنه سيما مع وجود الأهم منه ، و (المعض) هو الصعب ، كما ورد من طريق الجمهور من قول عمر مزاراً : أعوذ بالله من معضلة ليس لها أبو حسن ، أراد المسألة الصعبة ، وقوله عليه السلام جذبها سبعون ألف ملك ، لعل المراد بالشعاع الأطراف ، وأن السبعين ألف ملك منقسمون الى أربعة عشر طائفة كل طائفة خمسة آلاف ملك ، وهؤلاء آخذون بأطراف الشمس ؛ بعضهم من فوق يجذبونها ، وبعضهم من تحت يدفعونها كحجر الرحي ، وتسمية الأطراف بالشعاع باعتبار حصوله منه تسمية للحال بالمثل ، ويمكن أن يكون الشعاع ايضاً قابلاً لجذب الملائكة بالقوة الروحانية ، ويحتمل أن يكون

الملائكة الآخذون بالشعاع غير السبعين ويكون السبعون للجذب وهؤلاء للدفع ، ولا استبعاد في ظاهره وإن أمكن حمل السبعين الجاذبين على المحركين بالحركة اليومية من المشرق الى المغرب والدافعين على المحركين بالحركة الحولية من المغرب الى المشرق ، فانه لولا هذه الحركة لكانت حركة الشمس أسرع ودفعها فيه مصالح شتى لا نعلمها ، ومنها حصول الفصول الأربعة والمنافع الكثيرة الحاصلة منها حتى اذا بلغت الجو وهو وسط السماء منتهى إرتفاعها ، وجازت الكرة ، قيل : أي خرجت عن المنافذ الشرقية التي في البيوت ، وخروج الشمس عبارة عن خروج شعاعها ، قلبها ملك النور ظهراً لبطن : أي حركها بأن جعل ما يلي الارض الى السماء وبالعكس ، قيل يمكن أن يكون مجازاً باعتبار أنها لما كانت متحركة الى سمت الرأس فالمرء لم يصل اليه كان متوجهاً الى المغرب ظاهراً ، فاذا وصل اليه وتجاوز قليلاً عنه فكأنما جعل خلفها الى المشرق ، ووجهها الى المغرب ، أو الى سماءها وهي السلة الخامسة التي فوقها وهي سماء المريح ، ويمكن أن يكون لها حركة التدوير ايضاً فانهم وإن لم يثبتوها لكن لم ينفوها ، وبلغ شعاعها نحو العرش : أي نحواً من العرش ، أو متوجهاً الى جانب العرش ، فاذا زالت صارت الملائكة من ورانها يسبحون الله في فلك الجوز : أي فيما بين السماء والارض ، أو فيما بين السماء الرابعة والخامسة ، أو الثالثة والرابعة ، أو الجميع الى أن تفيب ، وظاهر الخبر أن الجذب والدفع الى الزوال وبعد الزوال تشتغل الملائكة بالتسبيح الى الغروب ولا يُبعد فيه بأن يكون هذا التحريك كافياً لحركتها الى اليوم الآخر ، ويحتمل أن يكونوا معقولين بالجذب والدفع مع التسبيح .

الْحَمِيدُ ١١٢

ما رويناه عن الصدوق أيضاً في التقييه قال : سُئِلَ الصادق عليه السلام عن الشمس كيف تركد كل يوم ولا يكون لها يوم الجمعة ركود ؟ قال : لأن الله عز وجل جعل يوم الجمعة أضيّق الأيام ، فقيل له : ولمَّ جعله أضيّق الأيام ؟ قال : لأنه لا ينعذب المشركون في ذلك اليوم لحرمة عنده .

الاشكال في هذا الخبر إنه لا يُفرَّقُ حسّاً بين يوم الجمعة وغيره في بيان ركود الشمس وعدمه فكيف شعر الراوي بذلك حتى سأل عنه ، والجواب : إنه لا يبعد أن يكون لها ركود ما ، يوم الجمعة لا نشعر به ولا نقهه باعتبار قصره ، ويكون فهمه الراوي لذلك من علم وصل اليه منهم عليهم السلام ويكون معنى الخبر حينئذ أن الركود عند النزول لتمذيب أرواح المشركين عند عين الشمس ولما كان يوم الجمعة يوم المغفرة والرحمة ولا يمدّون فيه لم يحصل الركود ، وبعضهم أول الخبر بأن يوم الجمعة لما كان يوم عبادة وعباداته كثيرة ، ويوم وصال ، ويوم الوصال والتلذذ بالعبادة يكون قصيراً في الخيال بخلاف يوم الهجران ولنا اطلاق عليه الضيق مجازاً ، ولا يخفى بعمده ، ويؤيد الأول ما رواه في التقييه أيضاً عن حرير قال : كنت عند أبي عبد الله « ع » فسأله رجل فقال له : جعلت فداك إن الشمس تنقص ثم تركد ساعة من قبل أن تزول ؟ فقال : إنها تواسرُ زول أو لا تزول ، والاقضاض هو الحركة بسرعة والركود عكسه ، ومعنى تواسر تطلب الاسهوالرخصة فلذا حصلت زالت ، وظاهر الحديث أن لها نوعاً من الإدراك ولا يُبعد في ذلك كما يظهر من كثير من الآيات والروايات كقوله تعالى (وكلُّ في قَلْبِكِ يَسْبَحُون (١)) (والشمس تجري لمقامٍ مُّقررٍ لها (١)) ودعاء الهلال للعبادة المشهور وفيه من الخطاب ما لا يختص بالبولي المقول ، وقوله تعالى (وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم) والله العالم .

حدث قوله « م » : أعطيت خمساً لم يُعطها أحد قبلي ٢٣٩

الحديث ١١٣

ما روينا عن الصدوق في الفقيه ايضاً قال : قال النبي « م » : أعطيت خمساً لم يُعطها أحد قبلي : جعلت لي الارض مسجداً وطهوراً ، ونُصرت بالرعب ، وأُحلّ لي المفنم ، وأعطيت جوامع الكلم ، وأعطيت الشفاعة .

« جعلت لي الأرض مسجداً » أي : أبيع لي الصلاة في جميع مواضعها بيان

إلا ما أخرجه الدليل بخلاف الامم السالفة فإنه كانت الصلاة لا تجوز لهم في غير كنياسهم وبيعتهم ، وقيل كانوا لا يصلون الا فيا يتيقنون طهارته ، من الارض وكذا لم يجز لهم التيمم الا فيا يتيقنون طهارته ونحن نصلي في جميعها ونقيم في جميعها الا فيا يتيقنون نجاسته ويمكن إرادة الاعم من الصلاة والسجود عليها « وطهوراً » أي : مطهراً أو ما يتطهر به بجواز التيمم على الارض ففيه دلالة على جواز التيمم بمطلق الارض ولو كان حجراً وفي بعض الاخبار : وتراها طهوراً ، وليس فيه دلالة على عدم جواز التيمم بغير التراب الا بالمفهوم ، ويمكن شمول طهورية الارض لاجبار الاستنجاء والتعفير في اناه الولوغ والتحل والرجل بعد زوال العين وغيرها مما ورد فيه دليل « ونُصرتُ بالرعب » وفي بعض الروايات : مسيرة شهر ، والرعب : الخوف والفرع ، وكان أعداء النبي « م » قد أوقع الله تعالى في قلوبهم الخوف والرعب فلذا كان بينه وبينهم مسيرة شهرها بوه وفرعوا منه وهذه ايضاً من خصائصه « وأُحلّ لي المفنم » أي : الغنيمة المأخوذة من الكفار ، فإن الأنبياء السابقين كانوا يحرقون غنائم الكفار ، « وأعطيتُ جوامع الكلم » يمكن تفسيرها بالقرآن فإنه مشتمل على جميع العلوم وما كان وما يكون الى يوم القيامة ؛ ويمكن أن يراد بها كلماته « م » ، فإنها وجيزة جامعة للمعاني الكثيرة ، ويمكن أن يراد الاعم منها ومن الحقايق والمعارف الالهية التي لم تحصل لأحد قبله ، وأعطيت الشفاعة إما مطلقاً أو الكبرى فإنها المقام المأمور الموعود له (م) بقوله (وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى (١)) وله خصائص

حديث السجود على الارض فريضة وعلى غير ذلك سنة

اخرى مذكورة في مظانها وهذه الرواية لا تدل على الحصر .

الحديث ١١٤

ما رويناه بالاسانيد السابقة عن الصدوق في الفقيه عن الصادق عليه السلام قال : السجود على الارض فريضة وعلى غير الارض سنة .

يحتمل معنيين ، الأول : أن السجود على الارض ثوابه ثواب الفريضة **بيان** ، وعلى غير الارض ثوابه ثواب السنة ، الثاني : أن يكون السجود على الارض فهم من القرآن فهمه الراسخون في العلم وإن لم يظهر لنا والسجود على غيرها فهم من السنة من قول النبي صلى الله عليه وآله .

الحديث ١١٥

ما رويناه عن الصدوق في الفقيه قال : قال أبو جعفر عليه السلام المؤذن يغفر الله له مئة بصره ومئة صوته في السماء ويمدقه كل رطب ويابس اسمه ، وله من كل من يصلي معه في مسجده سهم وله من كل من يصلي بصوته حسنة .

مئة بصره وصوته في السماء يعني : اذا كان هذا المقدار مملوئاً من **بيان** معاصيه فان الله تعالى يغفرها له ، فيكون من باب تعبيه المعقول بالمحسوس وكما كان صوته أرفع تكون المغفرة أكثر ؛ وفوله : في السماء ، اما قيد للاخير أو قيد لها مما فيكون المعنى أنه اذا كان عليه ما بين السماء والارض ذنباً فان الله تعالى يغفرها له والصوت وان لم يصل الى السماء لكن ورد أن الله تعالى وكل ريحاً ترفعه الى السماء ويمدقه كل رطب ويابس اسمه ، يدل ظاهراً على أن لكل شيء شعوراً كما تقدم ، ويمكن أن يكون تصديق الأشياء عبارة عن دلالتها على واجب الوجود كما قيل :

وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

حدث لم يسمي الإمام المهدي والقايم ، وحديث للقايم علامتان ٢٤١
ويستلزم الكبرياء والمظلة والتوحيد والمعدل المقتضي لارسال الرسل والتكليف
بالصلاة التي هي سبب الفلاح وغيرها ، وله من كل من يصلي معه في مسجده سهم
من الثواب .

الحديث ١١٦

ما رويناه عن الشيخ في كتاب الغيبة بأسناده عن أبي سعيد الخراساني قال :
قلت لأبي عبد الله عليه السلام : المهدي والقايم واحد ؟ فقال : نعم ، فقلت : لأي
شيء يسمي المهدي ؟ قال : لأنه يهدي إلى كل أمر خي ، ويُسَمِّي القايِمَ لأنه يقوم
بعد ما يموت ، إنه يقوم بأمر عظيم .

لعل المعنى أنه يقوم بعد ما يموت ذكره ويخفي حاله وأمره ،
ايضاح وأطلق عليه الموت مجازاً أو المعنى بعد ما يموت بزعم الناس .

الحديث ١١٧

ما رويناه عن النعماني في (الغيبة) بأسناده عن أبي بصير قال : قال أبو جعفر
أو أبو عبد الله عليهما السلام : يا أبا محمد ، للقايم علامتان ، شامة في رأسه ، وداء
الحوار برأسه ، وشامة بين كتفيه من جانبه الأيسر تحت كتفيه ورقة مثل ورقة
الآس ابن ستة وابن خير الأما .

قوله ابن ستة : يحتمل أن يراد به ابن ستة سنين عند الإمامة ويحتمل
بيان أن يراد ابن آبه ستة فلن أسماء آباءه عليهم السلام ستة ، محمد ، وعلي
وحسن ، وحسين ، وجعفر ، وموسى ، والباقي مكررة ، ولم يحصل هذا في أحد
من الأئمة قبله .

الحديث ١١٨

ما رويناه عن الصدوق في (الامكال) بأسناده عن جابر الأنصاري أنه سأل

النبي « من » هل ينتفع الشيعة بالقائم في غيبته ؟ فقال : اي والذي بعثني بالنبوة
إنهم لينتفعون به ويستضيئون بنور ولايته في غيبته كارتفاع الناس بالشمس وإن
جلها السحاب (الحديث) .

(قال العلامة المجلسي رحمه الله) : هذا التشبيه يؤي الى أمور ،

بيان الأول : أن نور الوجود والعلم والهداية يصل الى الخلق بتوسطه
إذ ثبت أنهم العلة الغائية لايجاد الخلق كما تنكشف الاشياء بتوسط الشمس ، الثاني :
كما أن الشمس محجوبة بالسحاب مع ارتفاع الناس بها ينتظرون في كل آن انكشاف
السحاب عنها وظهورها ليكون انتفاعهم بها اكثر ، فكذلك في أيام غيبته ينتظر
المخلصون من شيعته خروجه وظهوره في كل وقت وزمان ولا يأسون منه ، الثالث
أن منكر وجوده مع وفور ظهور آثاره كنكر وجود الشمس اذا غيبتها السحاب
عن الابصار ، الرابع : أن الشمس قد تكون غائبة في السحاب أصلح للعباد من
ظهورها لهم بغير حجاب فكذلك غيبته أصلح لهم في تلك الازمان فلذا غاب عنهم
الخامس : أن الناظر الى الشمس لا يمكنه النظر اليها بارزة من السحاب وربما صمي
بالنظر اليها لضعف الباصرة عن الاحاطة بها فكذلك شمس ذاته المقدسة ربما يكون
ظهورها أضر لبصائرهم وسبباً لهمام عن الحق ، وتحتل بصائرهم الايمان به في غيبته
كما ينظر الانسان الى الشمس من تحت السحاب ولا يتضرر بذلك ، السادس : أن
الشمس قد تخرج من السحاب وينظر اليها واحد دون واحد فكذلك يمكن أن
يظهر في أيام غيبته لبعض الخلق دون بعض ، السابع : أنهم عليهم السلام كالشمس
في عموم النفع وإعما لا ينتفع بهم من كان أعمى كما فسر به في الاخبار قوله تعالى
(وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا) (١) الثامن :
كما أن الشمس شعاعها يدخل البيوت بقدر ما فيها من الروازن والشبابيك ويقدر ما
يرتفع منها من الموانع فكذلك الخلق انما ينتفعون بأنوار هدايتهم بقدر ما يرفعون
الموانع من حواسهم ومفاعيرهم التي هي روازن قلوبهم من الشهوات النفسانية

والعلائق الجسمانية وبقدر ما يرفعون عن قلوبهم من الغواشي الكثيفة الهيولانية الى أن ينتهي الامر الى حيث يكون بمنزلة من هوتحت السماء يحيط به شعاع الشمس من جميع جوانبه بغير حجاب ، انتهى كلامه رفع مقامه .

الحديث ١١٩

ما روينا عن النعماني في كتاب الغيبة باسناده عن الحرث بن المغيرة قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : تكون فترة لا يعرف المسلمون امامهم فيها ؟ فقال : يقال ذلك ؛ قلت : فكيف يصنع ؟ قال : اذا كان ذلك فتمسكوا بالأمر الاول حتى يتبين لكم الآخر ، وفي رواية : فتمسكوا بما في ايديكم حتى يتضح لكم الامر ، وفي رواية اخرى : فتمسكوا بالأمر الذي اتمم عليه حتى يتبين لكم .

الظاهر أن المقصود عدم التزلزل في الدين والتحير في الأمر للعمل ، **بيانه** أي : تمسكوا في أصول دينكم وفروعه بما وصل اليكم من أئمتكم السابقين ، ولا تركوا العمل حتى يظهر امامكم الآخر ، ويحتمل بعيداً أن يكون المعنى لا تؤمنوا بمن يدعي انه القائم حتى يتبين لكم ذلك بالبراهين القطعية والمعجزات اليقينية .

الحديث ١٢٠

ما روينا عنه فيه باسناده عن ابي المرفع قال : قال أبو عبد الله : هلكت المحاضير ، قلت : وما المحاضير ؟ قال : المستعجلون ، ونجى المقربون ونبت الحصن على أوتادها ، وكوفوا أحلاس بيوتكم فان الفتنة على من اتارها وإنهم لا يريدونكم بحاجة الا اتام الله بشاغل لأمر يعرض لهم .

قال العلامة الجاهلي رحمه الله : « المحاضير » جمع محضير ، وهو **بيانه** الفرس الكثير العدو ، و « المقربون » بكسر الراء المشددة ، أي الذين يقولون الفرج قريب ؛ ورجون قربه أو يدعون لقربه ، أو بفتح الراء أي

٢٤٤ حديث الاسلام بدا غريباً ، وحديث صغير عن صاحب الأمر

الصابرون الذين فازوا بالصبر بقربه تعالى ، قوله عليه السلام : « وثبت الحصن » أي استقرت دولة المخالفين على أساسها بأن يكون المراد باللاتاد الاساس مجازاً ، وفي الكافي : وثبت الحصا على أوتادهم أي سهلت لهم الامور الصعبة كما أن استقرار الحصا على الوتد صعب أو أن أسباب دولتهم تتزايد يوماً فيوماً أي لا ترفع الحصا عن أوتاد دولتهم بل تُدَقُّ بها دائماً ، أو المراد باللاتاد الرؤساء والعظماء أي قدّر وزم نزول حصى العذاب على عظمائهم ؛ قوله عليه السلام « الفتنة على من اثارها » أي يعود ضرر الفتنة على من اثارها اكثر من غيره كما أن بالغباب بتضرر مثيره اكثر من غيره ، انتهى .

الحديث ١٢١

ما رويناه عن الصادق في الاكمال باسناده عن الصادق عليه السلام عن
آبائه قال : قال رسول الله « ص » : الاسلام بدأ غريباً وسيمود كما بُدئ فطوبى
للغريباء .

أي إنه كان في أول أمره كالغريب الوحيد الذي لا أهل له ولا رفيق
بياه ولا مؤنس لقلّة أهله في ذلك اليوم ، وسيمود غريباً كما كان وطوبى
للغريباء أي الجدة لأولئك المسلمين الذين كانوا في أول الاسلام ويكونون في آخره
وإنما خصّهم بها لعبرهم على اذى الكفار أولاً وآخرأ ولزومهم دين الاسلام .

الحديث ١٢٢

ما رويناه عن الحيري في قرب الاسناد عن ابن سعد عن الازدي قال :
دخلت انا وأبو بصير على أبي عبد الله وعلي بن عبد العزيز معنا فقلت لأبي عبد الله :
أنت صاحبنا ، فقال إني لصاحبكم ، ثم أخذ جلدة عضده فدها فقال أنا شيخ كبير
وصاحبكم شاب حدث .

بَيَانُهُ غرض السائل الاستفهام عن كونه عليه السلام هو صاحب الأمر المظهر للعدل ، وقوله : إني لصاحبكم إما محمول على الاستفهام الإنكاري أي إني لست بصاحبكم كما يدل عليه السياق أو المعنى إني إمامكم ولكن لست بالقائم الذي أردتم ، ومد جلدة عضده كناية عن كبر سنه عليه السلام ونحول بدنه كما هو المشاهد في المشايخ من ذهاب اللحم والشحم وبقاء الجلد فلذا يمتد .

الحديث ١٢٣

ما رويناه عن الصدوق في الخصال باسناده عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ولد لرسول الله « من » من خديجة : القاسم ، والطاهر وهو عبد الله ، وأم كلثوم ، ورقية ، وزينب ، وفاطمة ، تزوج علي بن أبي طالب فاطمة عليها السلام وتزوج أبو العاص بن الربيع وهو رجل من بني أمية زينب ، وتزوج عثمان بن عفان أم كلثوم فانت ولم يدخل بها فلما ساروا إلى بدر زوجه رسول الله صلى الله عليه وآله رقية ، وولد لرسول الله « من » إبراهيم من مارية القبطية وهي أم إبراهيم لم ولد .

بَيَانُهُ قال الفاضل ابن شهر آشوب في المناقب : أولاده من خديجة القاسم وعبد الله وهما الطاهر والطيب ، وأربع بنات زينب ، ورقية وأم كلثوم وهي آمنة ، وفاطمة : وهي أم أيها ولم يكن له ولد من غيرها ، إلا إبراهيم ابن مارية ولد (بمالية في قبيلة ملزن في مشربة (أم إبراهيم)) ويقال : ولد بالمدينة سنة ثمان من الهجرة ومات بها وله سنة وعشرة أشهر وثمانية أيام وفرد بالبيع ، وفي الأنوار والكشف واللمع وكتاب البلاذري أن زينب ورقية كانتا ربييتيه فلما القاسم والطيب فانا بمكة صغيرين ، قال مجاهد : مكث القاسم سبع ليال ، وأما زينب فكانت عند أبي العاص القاسم بن الربيع أسير يوم بدر فن عليه النبي صلى الله عليه وآله وأطلقه من غير فداء وأمت زينب الطائف ثم أتت النبي بالمدينة فقدم أبو العاص المدينة فأسلم وماتت زينب بالمدينة بعد مصير النبي « من » إليها

بسبع سنين وشهرين ، وأما رقية فتزوجها عتبة ، وأم كلثوم تزوجها عتيبة ، وهما ابنا أبي لهب فطلقاها فتزوج عثمان رقية بالمدينة وولدت له عبد الله صبياً لم يتجاوز ست سنين وكان ذلك تفرقه على عينه فأت ، وتزوج بعدها أم كلثوم ، ولا عقب للنبي إلا من ولد فاطمة ، انتهى ، وقال الشيخ المفيد في المسائل السروية في جواب من سأل عن تزويج النبي « ص » ابنتيه زينب ورقية من عثمان قال رحمه الله وليس ذلك بأعجب من قول لوط (هو لوط بن نبي لهب) أمهر لكم (١) فدعاهم إلى المقعد على بنائه وم كفار ضلال قد أذن الله تعالى في هلاكهم ، وقد زوج رسول الله « ص » ابنتيه قبل البعثة كافرين كانا يعبدان الأصنام أحدهما عتبة بن أبي لهب والآخري أبو العاص بن الربيع فلما بُعث رسول الله « ص » فرّق بينهما وبين ابنتيه فأت عتبة على الكفر وأسلم أبو العاص فردها عليه بالنكاح الاول ، ولم يكن « ص » في حال من الأحوال كافراً ولا موالياً لأهل الكفر وقد زوج من يتبرأ من دينه وهو معاد له في الله عز وجل وهما اذان زوجها عثمان بعد هلاك عتبة وموت أبي العاص ، وإنما تزوجه النبي على ظاهر الاسلام ثم إنه تغير بعد ذلك ولم يكن على النبي تبعة في ما يحدث في العاقبة ، هذا على قول بعض أصحابنا وعلى قول فريق آخر إنه تزوجه على الظاهر وكان باطنه مستوراً عنه ، ويمكن أن يستر الله عن نبيه صلى الله عليه وآله تعالى ككثير من المنافقين وقد قال الله تعالى (ومن أهل المدينة سرفوا على التفاف لا تعلمهم سمع تعلمهم) (٢) فلا ينكر أن يكون في أهل مكة كذلك والنكاح على الظاهر دون الباطن ، وايضا يمكن أن يكون الله تعالى قد أباحه منّا كنه من طاهره الاسلام وإن علم من باطنه التفاف وخصه بذلك ورخص له فيه كما خصه في أن يجمع بين أكثر من أربع حرائر في النكاح وأباحه أن ينكح بتبر مهر ولم يخطر عليه المراسلة في الصيام ولا في الصلاة بعد قيامه من النوم بتبر وضوء ، وأشبه ذلك مما خص به وحظر على غيره من عامة الناس فهذه أجوبة ثلاثة عن تزويج النبي عثمان وكل واحد منها كافٍ بنفسه سننن مما سواه ، انتهى

حديث في آية (ووصينا الإنسان بوالديه) وحديث في نزلة العباس ٢٤٧

الحديث ١٢٤

ما رويناه عن ثقة الاسلام في الكافي بإسناده عن أبي الجارود قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول وذكر هذه الآية (وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَسَنًا) (١) فقال : رسول الله أحد الوالدين : فقال عبد الله بن عجلان من الآخر قال قال علي ، ونساؤه علينا حرام وهي لنا خاصة .

لعل المعنى أن هذه الآية نزلت فينا أهل البيت فالمراد بالإنسان بيان الأئمة عليهم السلام وبالوالدين رسول الله وأمير المؤمنين ، أو المعنى أن هذه الحرممة لنساء النبي (ص) من جهة الوالدية مختصة بنا أولاد طاهرة ، وأما الجهة العامة فمشتركة ، والله العالم .

الحديث ١٢٥

ما رويناه عن الشيخ في الامالي بإسناده عن أبي رافع قال : بعث النبي (ص) عمر ساعياً على الصدوق ، فأتى العباس يطلب صدقة ماله فأتى النبي وذكر ذلك فقال له النبي (ص) : يا عمر أما علمت أن عمّ الرجل صنو أبيه إن العباس أسلفنا صدقته للعام عام أول .

قال في النهاية في حديث العباس أن عمّ الرجل صنو أمه ؛ وفي بيان رواية : العباس صنو أبي ؛ وفي رواية : صنوى ، الجنبو : المثل وأصله أن تطلع نخلتان من عرق واحد ؛ يريد أن العباس وأصل أبي واحد ، وهو مثل أبي لو مثلي .

الحديث ١٢٦

ما رويناه عن ثقة الاسلام في الكافي مسنداً عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله قال : كان للنبي خليط « * » في الجاهلية فلما بعث « ص » لقيه خليطه فقال للنبي جزاك الله من خليط خيراً فقد كنت تواتي ولا تماري فقال له النبي وأنت جزاك الله من خليط خيراً فانك لم تكن تريد ربجاً ولا تمسك ضرساً .

لعل المراد انك كنت وسطاً في المخاطلة لم ترد ربجاً تستحقه ولا **بيان** تمسك ضرساً على ما في يدك من حتي فتخونني فيه ، ويحتمل أن يكون المعنى لم تكن تريد ربجاً اعطيك لعله فتتهني فيه ولم تكن بخيلاً في مالك ايضاً والموافقة .

الحديث ١٢٧

ما رويناه عن ثقة الاسلام في الكافي بإسناده عن جابر عن أبي جعفر قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وآله لمرض الحليل فرأى بقبر أبي أحيحة فقال أبو بكر لمن الله صاحب هذا القبر فوالله إن كان ليصدق عن سبيل الله ، وبكذب رسول الله ، فقال خالد ابنه : بل لمن الله أبا قحافة فوالله ما كان يقرى الضيف ، ولا يقاتل العدو ، فلمن الله أهونها على المشيرة فقدأ ، قال رسول الله خطام راحلته على غاربها ، ثم قال اذا أنتم تناولتم المشركين فعموا ولا تخصوا فيغضب ولده ، ثم وقت فمرضت عليه الحليل ، فرأى به فرس فقال عيينة بن حصن إن امر هذا الفرس كيت وكيت فقال « ص » ذرنا فأنا اعلم بالحليل منك فقال : عيينة وأنا اعلم بالرجال منك فغضب رسول الله « ص » حتى ظهر الدم في وجهه فقال له فأى الرجال أفضل فقال عيينة بن حصن رجال يكونون بنجد يضمون سيوفهم على عواتقهم ورماحهم على كواكب خيلهم ثم يضربون بها قداماً قداماً فقال رسول الله « ص »

« * » الخليط : الشريك الذي يخلط ماله بمال شريكه .

كذبت بل رجال أهل اليمين افضل ، الايمان يمان ، والحكمة يمانية ، ولولا الهجرة لكنت امرأ من أهل اليمين ، الجفاء والقسوة في الفدادين أصحاب الوبر ربيعة ومضر ، من حيث يطلع قرن الشمس ، ومذحج أكثر قبيل يدخلون الجنة ، وحضر موت خير من عامر بن صعصعة ، وروى بعضهم : خير من الحارث بن معاوية وبجيلة خير من رعل وذكوان ، وان يهلك الحيان فلا أبالي ، ثم قال لعن الله الملوك الاربعة ، جنداً ومحوساً ومشرحاً وابضة واختمهم العمردة ، لعن الله المحلل والمحلل له ومن توالى غير مواليه ، ومن ادعى نسباً لا يعرفه ، والمتشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال ، ومن أحدث حدثاً في الاسلام أو آوى محدثاً ، ومن قتل غير قاتله أو ضرب غير ضاربه ، ومن لعن أبويه ، فقال رجل يا رسول الله أوجد رجل يلعن أبويه ؟ فقال نعم يلعن ابا الرجال وامهاتهم فيلعنون أبويه ، لعن الله رعل وذكوان وعضلاً ولحيان ، والمجذمين من أسد وغطفان ؛ وأبا سفيان بن حرب وسهيل ذا الاسنان ، وابني مليكة بن حزيم ومروان ، وهوذة وهونة .

أحيحة : بضم الهزرة والمهملتين بينهما مشاة تحتانية ، مصدر **يأحيه** يسمى بها ويكنى ، وأهونها : أي من يكون فقداه أسهل على عشيرته ، ولا يبالون بموته ، والخطام : بالمعجمة ثم المهملة ، الزمام ، والغارب ايضا بالمعجمة ثم المهملة ما بين العنق والسنام ، وكأنه « من » القاء للغضب أو لأجل أن يسير البعير ، والكواثب : جمع كاثبة ، وهي من الفرس يجمع كتفيه قدام السرج ، ويقال : مضى قداماً ، بضمتين اذا لم يمرّج ولم ينثني : وقال الجزري في الحديث الايمان يمان والحكمة يمانية : إنما قال « من » ذلك لأن الايمان بدأ من مكة وهي من تهامة ، وتهامة من أرض اليمين ، ولهذا يقال : الكعبة اليمانية ، وقيل إنه (من) قال هذا القول للانصار لأنهم يمانيون ، وهم نصرُوا الايمان والمؤمنين وآووم فنسب الايمان اليهم . انتهى ، وقيل هذا ثناء على أهل اليمين لاسراهم الى الايمان ، قال الجوهري : اليمين بلاد العرب والنسبة اليهم يعني ويمان مخففة والالف عوض من ياء النسب فلا يجتمعان ، وقوله « من » : لولا الهجرة لعل المعنى لولا اني هاجرت

من مكة لكنت اليوم من أهل اليمن اذ هي منها ، ويحتمل أن يكون المعنى انه لو لا أن المدينة كانت أولاً دار هجري واخترتها بأمر الله لانتخدت اليمن وطناً ، أو أنه لو لا أن الهجرة أشرف لعددت نفسي من الأنصار إن الجفاء والقسوة في الغدادين قيل الغداديون بالتشديد الذين تعلموا أصواتهم في حروثهم ومواشيهم يقال فهد الرجل يهد فديداً اذا اشتد صوته ، وقيل هم المكثرون من الابل ، وقيل هم الجاثلون والبقارون والحمارون والرعيان ، وقيل إنما هم الغدادين مخففاً واحدها فدان مشدد وهو البقر الذي يحرق بها وأهلها أهل جفاء وقسوة ، وأصحاب الوبر : أي أهل البوادي فإن بيوتهم من الوبر من حيث يطلع قرن الشمس ، قال الجوهري : قرن الشمس أعلاها وأول ما يبدو منها في الطلوع ، وقيل : ولعل المراد أهل البوادي من هاتين القبيلتين الكائنتين في شرق المدينة ، وفي بعض روايات المخالفين حيث يطلع قرن الشيطان ، ومذبح كسجد : ابو قبيلة من اليمن ، وحضرموت اسم بلد وقبيلة ايضاً ، وعامر بن صعصعة ابو قبيلة ، وبجيلة كسفينية : حي باليمن ، ودرعل بالكسر ، وذكوان بالفتح : قبيلتان من سليم ، ولحيان ابو قبيلة ، وفي القاموس : يحوس كبير ، ومشرحاً ومجد وأبضعة بنو معدى كرب الملوك الأربعة الذين لمنهم رسول الله ولعن أختهم العمدة وفدوا مع الأشعث فأسلموا ثم ارتدوا فقتلوا يوم البحر ، وقوله « من » : لمن الله الحلال ، قال في النهاية : لمن الله الحلال قيل هو أن يطلق الرجل امرأته ثلاثاً فيزوجها رجل آخر على شريطة أن يطلقها بعد وطئها لتحل لزوجها الأول ، وقيل : سمي محلاً بقصده الى التحليل كما يسمى مشترياً اذا قصد الشراء ، ويمكن أن يكون معناه تحليل القتال في الأشهر الحرم للنسيء ، ويحتمل أن يكون المراد مطلق تحليل ما حرم الله ، وقوله « من » : من قرأ غير مواليه فسر بالانتساب الى غير من انتسب اليه من ذي نسب او معتق ، وقيل هو ولاء العتق ، وفسر في أخبارنا بالانتساب الى غير أئمة الحق وانحاذ غيرم أئمة كما سيأتي ، وقوله (لا يعرف) على بناء العلوم أو الجهول ، وقوله (والمتشبهين) الخ قيل : هو أن يلبس الثياب المختصة بهم ، ويتزين بما يخصهم ، وكذا العكس ،

قيل والمشهور بين الاصحاب حرمتها ، وقوله : حدّثنا ، أي بدعة أو أسراً منكراً
 وفسر في بعض الاخبار بالقتل ؛ وقسراً المحدث بفتح الدال أي الأمر المبتدع ،
 وابواؤه الرضا به والصبر عليه وعدم الانكسر على طاعه ، وقوله : غير قاتله ، أي
 صريد قتله أو غير قاتل من هو ولي دمه ، وقوله غير ضاربه أي صريد ضربه أو من
 يضربه ، وقوله ومن لعن أبويه ، فيه إشارة الى لعن الاول حيث صار سبباً لعن أبيه
 والمفضل بالتحريك أبو قبيلة ، قوله : والمجذمين ، لعل المراد من انتسب الى جذيمة
 ولعل أسداً وغطفان كليهما منسوبتان اليهما ، قال الجوهرى : جذيمة قبيلة من
 عبد القيس ينسب اليهم مجذمي بالتحريك وكذلك الى جذيمة أسد وما بعد ذلك
 أسماء الرجال .

الحديث ١٢٨

ما رويناه عن الصدوق في الميوز بأسناده في جملة حديث طويل عن الرضا (ع)
 ان الامام لا يفسله الا امام ، وفي رواية ابي الصلت عنه : ما من نبي يموت بالشرق
 ويموت وصيه بالمغرب الا جمع الله عز وجل بين أرواحها واجسادها .

قال السيد المرتضى على ما حكى عنه جملة من الأصحاب وقد سئل

بيان من المتولي لفصل الامام الماضي والصلاة عليه ؟ وهل ذلك موقوف
 على تولي الامام بعده ؟ أم يجوز أن يتولاه غيره ؟ ما لفظه الجواب : قد روت الشيعة
 الامامية أن غسل الامام والصلاة عليه موقوف على الامام الذي يتولى الامر بعده ،
 وتصفوا لما ظاهره بخلاف ذلك ، وهذه الرواية المتضمنة لما ذكرناه واردة من
 طريق الآحاد التي لا توجب علماً ولا عملاً ولا بقطع بمثلها ، وليس يمتنع في هذه
 الأخبار اذا صحت أن يراد بها الأغلب الاكثر ومع الامكان والقدرة ، لأننا قد
 شاهدنا ما جرى على خلاف ذلك لأن موسى بن جعفر عليه السلام توفي بمدينة
 السلام والامام بعده علي بن موسى الرضا بالمدينة ، والرضا توفي بطوس وابنه
 الجواد بالمدينة ، ولا يمكن أن يتولى من بالمدينة من بطوس : أو من بمدينة السلام

وقد تصف بعض أصحابنا فقال غير ممتنع أن ينقل الله تعالى الامام من مكان شاسع الى مكان في أقرب الاوقات ، ويطوي له البعيد فيجوز أن ينقل من المدينة الى مدينة السلام وطوس في الوقت ، والجواب عن هذا أنا لا نمنع من اظهار المعجزات وخرق العادات للأئمة عليهم السلام إلا أن خرق العادة إنما هو في إيجاد المقدور دون المستحيل ، والجسم لا يجوز أن ينقل الى الاماكن البعيدة الا في أزمنة مخصوصة ، فأما أن ينتقل الى البعيد من غير زمان فهو محال ، وما بين المدينة وبغداد وطوس من المسافة لا يقطعها الجسم الا في زمان لا يمكن معها أن يتولى من هو بالمدينة غسل من هو ببغداد ، فان قيل : الا ينتقل كما ينتقل الطائر من البعيد في أقرب مدة ، قلنا : ما تنكر اختلاف انتقال الاجسام بحسب الصور والهيئات فان أردتم أن الامام يحمل له جناح يطير به فهو غير منكر الا أن الثقل الكبير من الاجسام لا يكون طيرانه في الجنة مثل صغير الجسم ولهذا لا يكون طيران الكراكي وما شاكلها في عظم الجسم كسيرة الطيور الخفاف وإذا كان الطائر الخفيف الجسم لا يقطع في يوم واحد من المدينة الى طوس فاجدر أن لا يتمكن من ذلك الانسان اذا كان له جناح ولا يمكن ان يقولوا إن الله تعالى يعدم الانسان من هناك ويوجد في الحالة الثانية هنا لأن هذا ايضا مستحيل من وجه آخر لأن عدم بعض الاجسام لا يكون الا بالضد الذي هو الفناء ، وفناء بعض الجواهر فناءً لجميعها : وليس يمكن أن يفنى جوهر مع بقاء جوهر : على ما دللنا عليه في كثير من كلامنا لا سيما في الكتاب المعروف (بالذخيرة) الا انه يمكن لمن ذهب من أصحابنا الى ما حكيناه أن يقول نصرة طريقه ، ما الذي يمنع من أن ينقل الله تعالى الامام من المدينة الى طوس بالرياح العواصف التي لا نهاية لما يقدر الله تعالى من فعل الاعتمادات فيها وما المنكر من أن تقول في هذه الرياح التي تنقله ما تزيد سرعة على سرعة الطائر الخفيف المسرع فينتقل في اسرع الاوقات والذي يبطل هذه التقديرات لو صحت أو صح بعضها أنا قد علمنا أن الامام لو انتقل من المدينة الى بغداد وطوس لغسل المتو في الصلاة عليه لشوهد في موضع الغسل والصلاة لأنه جسم والجسم لا بد أن

براه صحيح العين ، ولو شوهدهم لنقل خبره : ولم يخف على الحاضرين ، وكيف يجوز ذلك وقد نقل في التواريخ من تولى غسل هذين الامامين ، وسمي أو عُذِّين عليه وهذا يقضي أن الأمر على ما اخترقاه مما قدمنا ذكره ، انتهى كلامه رحمه الله ولا يخفى ما فيه من الوهن والقصور فلئن استبعاد مثل هذه الاشياء بالنسبة اليهم عليهم السلام مع ما صدر منهم من الكرامات الظاهرة والمعجزات الباهرة في غاية البعد ، ورُدُّ الأخبار التي تفردت الامامية بها وكانت من خواصهم بمجرد الاعتبار الواهية الضعيفة جرأة عظيمة ، والاستبعاد بالنسبة الى معجزاتهم وخوارق عاداتهم بعيد ، وما أجاب به عما أورده لا طائل نحته لأن قوله إن خرق العادة إنما هو في إيجاد المقدور إن أراد به ما يتعلق به قدرة الانسان فقير مسلم لأن ذلك ليس خرقاً للعادة وإن أراد به ما يتعلق به قدرة الله تعالى كما هو الظاهر فسلم ولا يكون حينئذ من المستحيل في شيء لأن قدرة الله تعالى تتعلق بكل مقدور وجميع الحالات العادية مقدورة له تعالى فانتقال الجسم الى المكان البعيد من هذا الباب ، وقوله إن الانتقال من غير زمان محال ، ازام بما يلزمونه فاهم لا يدعون وقوع ذلك من دون زمان ، ثم إنه رحمه الله ذكر لطريقة انتقال الامام الثاني ثلاثة وجوه وزيفها الطيران ، وطريقة الاعدام والايحاد ، وطريقة الريح العواصف وأنت خير بأنه بعد تسليم امتناع هذه الثلاثة أن القابل بذلك لا يلتزم بشيء منها إذ الحصر فيها ممنوع بل ان الله قادر على كل شيء والعقول قاصرة عن الاحاطة بطرق قدرته تعالى ثم إنه رحمه الله كأنه استشعر ضعف ما استدل به على الامتناع فالتجأ الى دليل آخر وهو أنه لو وقع ذلك لعلمناه ولنقل البنا وشوهده الامام حال الفسل والصلاة ، وما نقل المؤرخون على واحد بعينه فيقال له رحمه الله انا قد علمنا ذلك بنقل الثقات ، وقد شوهده الامام في حال الفسل والصلاة ايضا الا أن للمشاهدة لم تكن عامة لكل أحد لأن ذلك مقتضى التقية التي هي من ضروريات مذهب الامامية بل إنما شاهدوا الخُلص المأمونون كما نقل عن تفسير الكاظم وتفسير الرضا عليهما السلام فلن المسيب بن زهير هو الذي شاهد الرضا عليه السلام يفسل الكاظم

٢٥٤ حديث السجاد «ع» أربع من الدل . وحديث ضربة علي لمعرو

ويحفظه وقد كلفه الرضا عليه السلام وأبا الصلت الهروي وهرثمة بن اعين كلاهما شاهدا الجواد عليه السلام يفصل الرضا ويصلي عليه كما روى ذلك الصدوق في الميرون وغيره ، وأما المؤرخون فلا يذكرون الا من غسله أو صلى عليه ظاهراً فلا استدلال بعدم المشاهدة وعدم ذكر المؤرخين لا وجه له واستبعاد انتقال الجسم من مكان بعيد في زمان قليل قد وقع كثيراً مثل انتقال جسم النبي «ص» من مكة الى بيت المقدس ثم منه الى مكة في أقل الأزمنة ، ومثل عروجه بجسمه الى السموات الى سدرة المنتهى ، حتى كان قاب قوسين أو أدنى ، مما نطق به نص القرآن فلا معنى للاستبعاد { وبالجمله } : فكلامه رحمه الله في هذا المقام من مثله عجيب ولعل السائل كان أحد الخلفاء المعاصرين له فاتقاه رحمه الله ، أو أن السائل كان من المخالفين وقصد الطمن على الشيعة فأجابه رداً لتشديده ، أو أن هذه الاخبار آحاد وهي بمقتضى طريقته لا توجب علماً ولا عملاً .

الحديث ١٢٩

ما رويناه عن مؤلف كتاب (الفصول المهمة) عن السجاد عليه السلام قال : أربع من الدل : البذت ولو صريم ، والدين ولو درهم ، والغربة ولو ليلة ، والسؤال ولو كيف الطريق .

إمّا لم يقل عليه السلام البذت ولو فاطمة لتحصيل المبالغة التامة كما بيان يقتضيه المقام تأديباً لثلاث بتطرق الدل الى النبي «ص» .

الحديث ١٣٠

ما رويناه بإسانيد عديدة ومتون سديدة عن العامة والخاصة عن النبي (ص) إنه قال : لضربة علي لمعرو تعادل عبادة الثقلين .

السفر في ذلك أن قتله في ذلك اليوم قد أدخل السرور على كل مسلم ومؤمن من الجن والانس وغيرهما ، وأدخل الدل على كل كافر من بيان

حديث تعرض رجل من ولد عمر بن الخطاب لجارية رجل عقيلي ٢٥٥

الجن والانس وغيرهما ، فكان قتله معاذلاً لمبادتهم ، وايضاً فان شعائر الاسلام وعمود الدين المبين وآثار النبوة انما ثبتت واستحكمت بقتله ، فكان قتله معاذلاً لمباداتهم إذ لو لا قتله لم يقيم للدين عمود ولم يحضر له عود الى يوم القيامة .

الحديث ١٣١

ما روينا عن ثقة الاسلام في روضة الكافي عن المدة عن سهل عن أحمد بن هلال عن زرعة عن سماعة قال : تعرض رجل من ولد عمر بن الخطاب لجارية رجل عقيلي ، فقالت له إن هذا العمري قد آذاني ، فقال لها : عدي به وأدخليه الدهليز ، فدخلته فشد عليه وقلته ، والقاء في الطريق ، فاجتمع البكريون ، والمريون ، والعمانيون ، وقالوا : ما لصاحبنا كفوء أن يقتل به الا جعفر بن محمد ، وما قتل صاحبنا غيره ، وكان أبو عبد الله عليه السلام قد مضى نحو قبا فلقبته بما اجتمع عليه القوم فقال دعهم فلما جاء ورأوه وثبوا عليه وقالوا : ما قتل صاحبنا أحد غيرك ولا تقتل به أحدًا غيرك ، فقال : ليكلمني منكم جماعة ، فاهزل قوم منهم فآخذوا بأيديهم وأدخلهم المسجد ، فخرجوا وهم يقولون شيخنا أبو عبد الله جعفر بن محمد معاذ الله أن يكون مثله يفعل هذا ، ولا يأمر به ، فانصرفوا ، قال : فقصيت معه فقلت جعلت فداك ما كان أقرب رضام من سخطهم ، قال : نعم دعوتهم فقلت امسكوا وإلا أخرجت الصحيفة ، فقلت : ما هذه الصحيفة جعلني الله فداك ؟ فقال : إن أم الخطاب كانت أمة للزبير بن عبد المطلب فشطرت بها نفيل فاجلبها فطلبه الزبير فخرج هارباً الى الطائف ، فخرج الزبير خلفه فبصرت به ثقيف فقالوا يا أبا عبد الله ما تعمل هاهنا ؟ فقال : جاري شطر بها نفيلكم ، فهرب منه الى الشام ، فخرج الزبير في تجارة له الى الشام فدخل على ملك الدومة ، فقال له : يا أبا عبد الله لي اليك حاجة ، قال وما حاجتك أيها الملك ؟ فقال : رجل من أهلك قد اخذت ولده فاجب أن ترده عليه ، فقال : ليظهر لي حتى أعرفه ، فلما أن كان من الغد دخل الى الملك فلما رآه الملك ضحك ، فقال : ما يضحكك أيها الملك ؟ قال : ما اظن أن هذا الرجل ولدته

٢٥٦ في مخاصمة ولد العباس مع الصادق عليه السلام عندهشام بن عبد الملك

عربية لما رآك قد دخلت لم يملك است. أن جعل يضط ، فقال : ايها الملك اذا صرت الى مكة قضيت حاجتك . فلما قدم الزبير تحمل عليه ببطون قريش كلها أن يدفع اليه ابنه فأبى ، ثم تحمل عليه بمبد المطلب فقال ما يبني وبينه عمل ، أما علمتم ما فعل في ابني فلان ، ولكن امضوا أنتم فكلموه ، فقصصوه وكلموه فقال لهم الزبير إن الشيطان له دولة ، وإن ابن هذا ابن الشيطان ، ولست آمن أن يترأس علينا ، ولكن ادخلوه من باب المسجد على أن أحمي له حديدة واخط في وجهه خطوطاً واكتب عليه وعلى ابنه أن لا يتصدر في مجلس ولا يتأخر على أولادنا ولا يضرب معنا بسهم قال : ففعلوا وخط وجهه بالحديدة وكتب عليه الكتاب وذلك الكتاب عندنا فقلت إن أمسكنم وإلا أخرجت الكتاب ففيه فضيحتكم ، فامسكوا وتوفي مولى رسول الله ولم يخلف وارثاً ، فخاصم فيه ولد العباس ابا عبد الله عليه السلام وكان هشام بن عبد الملك قد حج في تلك السنة فجلس لهم فقال داود بن علي الولاء لنا ، وقال أبو عبد الله عليه السلام بل الولاء لي ، فقال داود بن علي إن اباك قاتل معاوية ، فقال فقد كان حظ أبيك فيه الاوفر ثم فر بجنايته ، وقال والله لا طوقتك غداً طوق الحماة ، فقال داود بن علي كلامك هذا أهون علي من بكرة في وادي الازرق فقال أما إنه واد ليس لك ولا لأبيك فيه حق ، قال : فقال هشام اذا كان غداً جلست لكم فلما أن كان من الغد خرج أبو عبد الله عليه السلام ومعه كتاب في كيراسة (*) وجلس لهم هشام ووضع أبو عبد الله عليه السلام الكتاب بين يديه فلما أن قرأه قال : ادعوا لي جندل الخزاعي وعكاشة الضميري وكانا شيخين قد أدركا الجاهلية فرمى بالكتاب اليهما ، فقال : تمر فان هذه الخطوط ؟ قال : نعم ، هذا خط العاص بن امية وهذا خط فلان وفلان وفلان لقوم من قريش وهذا خط حرب بن امية ، فقال هشام : يا ابا عبد الله أرى خطوط أجدادي عندهم ، فقال نعم قال قد قضيت بالولاء لك ، قال : فخرج وهو يقول :

إِنْ مَاتَ إِلَهُ قُرْبٍ عُدْنَا لَهَا وَكَأَنْتَ أُنْعَلُ لَهَا حُرَّه

(*) الكرياس : فوب من القطن الأبيض .

حديث مخصوصة ولد العباس مع الصادق (ع) عند هشام بن عبد الملك ٢٨٧

قال : فقلت ما هذا الكتاب جعلت فداك ؟ قال : إن نفيلة كانت أمة لأم الزبير وأناي طالب وعبد الله فلخذها عبد المطلب فأولدها فلاناً فقال له الزبير : هضم الجارية ورثناها من أمنا ، وابنك هذا عبد لنا فتحمل عليه يبطون قريش ، قال : فقال له قد أجبتك على خلة على أن لا يتصدر ابنك هذا في مجلس ولا يضرب معنا في سهم وكتب عليه كتاباً وأشهد عليه فهو هذا الكتاب .

قوله عليه السلام : « فشدّ عليه » أي حمل عليه « فشطر بها »

ايضاح إن كان بالشين المعجمة فهو بمعنى قصد بها : يقال : شطر شرطه أي قصده ، وإن كان بالسين المهملة فهو بمعنى زخرف لها الكلام وخدعها ، « وهذا الرجل » يعني به نفيلة « وتحمل عليه » أي : كافهم الشفاعة عند الزبير ليدفع اليه الخطاب ، ثم إنه لما بنس من تأثير شفاعتهم ذهب الى عبد المطلب ليشفع له عندهم مضاعفاً الى بطون قريش ، وقوله : « حمل » أي : معاملة وألفة « وابنني فلان » كناية عن العباس كما يدل عليه آخر الحديث « وإن ابن هذا » يعني به الخطاب المتولد من تلك الامة « ابن الشيطان » لأنه ولد من الزنا كما قال (وشاركهم في الأموال والآلاد (١) « ولكن امضوا » يعني نفيلة « مع بطون قريش أن لا يتصدر » أي : لا يجلس في صدر المجلس « ولا يضرب معنا بسهم » أي : لا يشترك معنا في قسمة ميراث ولا غيره والمولى المعتقد « الولاء لنا » يعني نحن نرثه لقرابتنا من الرسول فإنه كان عباسياً ، وكان العباس عم الرسول « من » وعليه عليه السلام ابن عمه والعم اقرب فأولاده أولى بالميراث من أولاد علي عليه السلام ؛ « بل الولاء لي » يعني : أنا وارثه ، وذلك لأن ابن العم اذا كان للاب والأم فهو أولى من العم للاب وحده « إن أباك » يعني به : امير المؤمنين « قاتل معاوية » وكان هذا ذنباً عظيماً عند السلطان لأن معاوية كان منهم « فقد كان حظ أبك » أي : جدك عبد الله بن العباس « فيه الأوفر » أي : أخذ حظاً وافراً من غنائم تلك الغزوة وكان من أعوانه عليها « ثم فرّ بجنايته » اشارت الى جنابة عبد الله بن

العباس في بيت المال بالبصرة وفراره الى الحجاز « لا طوقتك طوق الحمامة » أي : طوقاً لازماً لا يفارقه عادة ، وهو كناية عن استرقاقه « أما إنه وإد ليس لك » الخ أي : لو كان لك لأدعيت بكرة ذلك الوادي واخذتها ولم تتركها « فأولدها فلاناً » يعني العباس ، وقال أبو فراس الحرث بن سميد في قصيدته الميمية التي مدح بها أهل البيت وذم بني العباس مخاطباً لبني العباس :

وَلَا جَدُّكُمْ مَسَاعِفَ جَدُّكُمْ وَلَا تَقِيلُكُمْ مِنْ أَمِهِمْ أُمُّكُمْ «*»

وقيل : كانت ثقيلة بنت كليب بن مالك بن جناب وكان لعماد في الجاهلية قوله عليه السلام : « فأخذها عبد المطلب » لعله أخذها برضا مولاتها ؛ أو كان مأخوفاً من قبل موالها أو كان قومها على نفسه ولاية بعد موت أم الزبير ، فإن الزوج والأب نوعاً من التسلط ربما يمتدحه الشرع فلا يترتب على عبد المطلب في ذلك قصص ، وإنما كانت منازعة الزبير لجهله إذ جلالة عبد المطلب ووصايته تمنع نسبة الذنب إليه وهذا لا ينافي دعوى عبودية العباس لأنه حديث آخر ابتني على مصلحة ، والله العالم .

الحديث ١٣٢

ما روينا عن الصدوق في الفقيه قال : قال النبي « من » : لا تتخذوا قبري قبلة ولا مسجداً فإن الله عز وجل لعن اليهود لأنهم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد لاهره انتهى عن الصلاة مستقبل القبر الشريف ، والنهي عن بيان الصلاة عنده ، وهو مخالف لما عليه سيرة الأصحاب قديماً وحديثاً ومخالف للأخبار أيضاً ، ومنها ما رواه الشيخ في التهذيب عن الحميري قال : كتبت الى الفقيه أسأله عن الرجل يزور قبور الأئمة عليهم السلام هل يجوز أن يسجد على القبر أم لا ؟ وهل يجوز لمن صلى عند قبورهم أن يقوم وراء القبر ويجعل القبر قبلة ويقوم عند رأسه ورجليه ؟ وهل يجوز أن يتقدم القبر ويصلي ويجعله خلفه أم لا ؟

«*» ثقيلة : هي أم العباس بن عبد المطلب . الام : القرب .

حديث تزيه المسجد عن التتخيم ، وحديث لا تجملوني كقدح الراكب ٢٥٩
 فأجاب وقرأت التوقيع ومنه نسخة : أما السجود على القبر فلا يجوز في نافلة ولا
 فريضة ولا زيارة بل يضع خده الايمن على القبر ، وأما الصلاة فانه يجعله الامام ،
 ولا يجوز أن يصلي بين يديه لأن الامام لا يُتقدم ويصلي عن يمينه وشماله وحينئذ
 فلا بد من حمل الحبر المتقدم على اتخاذ القبر قبلة بمعنى أن يتوجه اليه أينما كان ،
 واتخاذ مسجداً أن يضع جبهته عليه حتى لا ينافي الاخبار الأخر .

الحديث ١٣٣

مارويناه عنه ايضاً عن النبي صلى الله عليه وآله أنه رأى منخامة في المسجد
 فمشى اليها بعرجون من عراجين ابن طاب ؛ فحكها ثم رجع القهقري فبنى على
 صلاته ، وقال الصادق عليه السلام وهذا يفتح من الصلاة أبواباً كثيرة .

المرجون : بالضم والسكون ، عود أصفر فيه شماريح التمر ، وابن
 بيان طاب نوع من التمر بالمدينة ، وفي بعض النسخ : ارطاب ، وكأنه
 نصيف ، وقول الصادق عليه السلام : وهذا يفتح من الصلاة أبواباً كثيرة ، لعل
 مراده أنه يستفاد من فعله صلى الله عليه وآله ذلك الاذن في أفعال كثيرة في
 الصلاة كتجنبه الاذى عن النظر ولا سيما في الصلاة وكللبادرة الى ذلك ولو كان
 في الصلاة تعظيماً لها وللمسجد وللمؤمنين ، والمشي القهقري للمحافظة على القبلة ؛
 وأن مثل هذا الفعل في بعض لا ينافي حظور القلب المطلوب في الصلاة بل يحققه
 الى غير ذلك .

الحديث ١٣٤

مارويناه عن ثقة الاسلام عن الصادق عليه السلام قال : قال رسول الله :
 لا تجملوني كقدح الراكب فإن الراكب يملأ قدحه ليشربه اذا شاء ، اجملوني في
 أول الداء وفي آخره وفي وسطه .

٢٦٠ حديث ختم القرآن الى حيث تعلم : وقل هو الله أحد تلك القرآن

قال ابن الأنبر : يعني لا توخروني في الذكر لأن الراكب يعلق
بيان قدحه في آخر رحله عند فراغه من رحاله ويجهله خادعه : انتهى
قيل : ولعل المراد من الحديث إن الراكب لا يذكر قدحه الا إذا عطش وأراد أن
يشرب فحينئذ يملأه ويشربه ، وأما في سائر الاوقات فهو عنه في غفلة .

الحديث ١٣٥

ما روينا عنه ايضاً باسناده عن الصادق عليه السلام قال : سمعت ابي يقول
قال رسول الله « من » : ختم القرآن الى حيث تعلم .
لعل المعنى أن ختمه في حق من لا يعلمه كله أن يقره كل ما يعلم
بيان منه . فإذا قرأ الى حيث يعلم فقد ختم . والله أعلم .

الحديث ١٣٦

ما روينا عنه باسناده عن الصادق عليه السلام قال : كان أبي يقول : قل هو
الله أحد تلك القرآن : وقل يا أيها الكافرون ربح القرآن .
قد سبق الكلام في وجه كون التوحيد تلك القرآن ، ومن ذلك
بيان أن القرآن قصص وأحكام وصفات الله تعالى : والتوحيد متضمنة
للاخير ، وأما الوجه في كون (قل يا أيها الكافرون) ربح القرآن فلعل الوجه فيه
ما قيل أن مقاصد القرآن ترجع الى معرفة ما يجب اعتقاده تقياً أو إثباتاً ، وما
يجب العمل به : لا أو تركاً ، وهذه السورة تشتمل على المقصد الأول خاصة فهي
بمئة الربع

الحديث ١٣٧

ما روينا عنه ايضاً باسناده عن أبي ابراهيم عليه السلام قال : من استكنني
بالله من القرآن من المشرق الى المغرب سكني إذا كان ييقن .

حدث من استكنى بالله من القرآن كفى ، وحدث اعطيت السور الطول ٢٦١
قال المحدث الكاشاني : وذلك لأن في القرآن الترياق الأكبر ،
بيان والكبريت الأحمر ، والخواص الغريبة : والممجازات المعجبة ،
ولا يمثل بالطود الاشم ، بل هو أنعم ؛ ولا بالبحر الخضم ، بل هو أعظم ، فن
نظرت الى الاستشفاء والاسترقاء ففيه الشفاء والدواء ، وهو سبيل الى الكفاية
والغناء : والوسيلة الى إجابة الدعاء : وإن نظرت الى المواعظ والزواجر فنه بأخذ
الخطيب المصقع ، والواعظ البليغ ، وإن نظرت الى الاحكام ومواضع الحلال
والحرام فن بحره يغرف الفقيه الحاذق ؛ والمفتي الصادق ، وإن نظرت الى
البلاغة والفصاحة فنه بأخذ البلغاء والفصحاء ، وبتوجيه معانيه ومعرفة أساليبه
صباينة يفتخر الادباء ، وما عسى أن يقول فيه المادحون ، وبقي عليه المتتون ،
بعد قوله تعالى (فَبَآيَ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ (١)) وقوله عز وجل (مَا
قَرَأْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ (٢)) .

الحديث ١٣٨

مارويناه عنه بإسناده عن سعد الاسكان قال : قال رسول الله « من :
اعطيت السور الطول مكان التوراة : واعطيت المثني مكان الانجيل : واعطيت
المثاني مكان الزبور ، وفضلت بالمفصل ثمان وستون سورة ، وهو ميم من على سائر
الكتب : فالتورات لموسى ، والانجيل ليعيسى ، والزبور لداود .

قال المحدث الكاشاني : السور الطول كصرد ، وهي السبع الأول
بيان بعد الفاتحة على أن يمد الاقوال والبراة واحداً ، نزولها جميعاً في
المنازي وتسميتها بالقربتين أو السابقة سورة يونس ، والثاني : هي التي بعد هذه
السبع لانها تفتي مثل معاني ومعنى ، وقد يطلق الثاني على سور
القرآن كلها ، طواها وقصارها . وأما المثني فهي من بني اسرائيل الى سبع سور
يُحْمِتُ بها لأن كلاً منها نحو من مائة آية كذا في بعض التفسير ، وفي القاموس :

(١) سورة الاعراف آية ١٨٥ . (٢) سورة الانعام آية ٣٨ .

المثاني القرآن أو ما ينشئ منه مرة بعد مرة ، أو الحمد أو البقرة الى برائة ، أو كل سورة دون الطول ، ودون المثني ، وفوق المفصل أو سورة الحج والقصص والمنزل والعنكبوت والنور والافات وسريم والروم ويسن والفرقان والحجر والرعد وسبا والملائكة وابراهيم ومن وعمره ولقمان والاعراف والزخرف والمؤمن والسجدة والاحقاف والجاتية والدخان والاحزاب ، وقال ابن الاثير في نهايته في ذكر الفاتحة هي السبع المثاني سميت بذلك لانها تنتهي في كل صلاة وتعاد ، وقبل المثاني السور التي تقصر على المثني وتزيد على المفصل كأن المثني جعلت مبادي والتي تليها مثاني ، { أقول } : ما ذكره أولا في تفسير السبع المثاني ووجه التسمية مروى بعينه عن الصادق عليه السلام إلا أن القول الاخير أوفق بهذا الحديث بل المستفاد منه أن المثاني ما عدى الثلث الاخير وكأني من الالفاظ المشتركة فلا تنافي ، انتهى .

الحديث ١٣٩

ما روينا بالأسانيد عن شيخ الطائفة بإسناده الحسن عن منصور بن حازم عن الصادق عليه السلام قال : قال رسول الله « من » : لا يمين لولد مع والده ، ولا لمولود مع مولاه ، ولا للمرأة مع زوجها ، ولا نذر في معصية ، ولا يمين في قطيعة .

اليمين إما مأخوذ من اليمين بمعنى القوة أو الجارحة ، أو من اليمين **بيان** بمعنى البركة ، ووجه الاول : أن الشخص يتقوى به على فعل ما يحلف على فعله وترك ما يحلف على تركه ، ووجه الثاني : حصول التبرك بذكر الله ، ووجه الثالث : أنهم كانوا عند الحلف يضربون أيماهم يمين المحلوف له ، وقوله عليه السلام لولد مع والده يشمل ما اذا كان الولد ذكراً أو اثنى وحرّاً أو عبداً ، وفي الكافر وجهان من مضمون الحديث ومن ظاهر قوله تعالى (وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا) (١) ولا للملوك مع مولاه تعدد المولى أو انحد ، وفي الحر

بعضه احتمالان أظهرهما أنه كذلك ولا للمرأة مع زوجها وإن كانت مطلقة رجعياً لأنها بحكم الزوجة وفي كون المتمتع بها كذلك وجهان وفي اشتراط بلوغ الزوج احتمالان ؛ ولا نذر في معصية : النذر لغة الوعد ، وشرعاً التزام بفعل أو ترك يقول : لله كذا ، مع نية التقرب من نذر بفتح العين بنذر بضم العين وكسرها ولا يمين في قطيعة . أي : قطيعة الرحم كأن يحلف أن لا يكلم أباه أو أخاه ونحوها ثم المشهور بين الأصحاب أن المراد بالنفي المذكور نفي اللزوم فينعقد بدون تقديم الاذن من المولى والوالد والزوج ويكون لهم الزامه وحله لعموم الأدلة الدالة على وجوب الوفاء كقوله تعالى (وَلَا تَنْقُضُوا الْإِيمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا (١)) خرج ما خرج وبقي ما بقي : وذهب بعض المتأخرين إلى أن المراد بالنفي نفي الصحة لأنه أقرب المجازات إلى نفي الحقيقة ثم إن النص على المذكورين يختص باليمين دون النذر والحقه بعض الأصحاب به لرواية الوشا عن الكاظم عليه السلام قال : قلت له إن لي جارية حلفت منها يمين فقلت : لله علي أن لا أبيعها أبداً ، فقال : فـ لله بنذرك حيث سمى الراوي النذر يميناً ، وأقره الامام عليه السلام على ذلك وفيه أنه « ع » قد يكون قد أقره على الإطلاق المجازي فلا دلالة .

إذا نذرت هند أنه إن تزوجها زيد فعليه صوم كل خميس ؛
نبذة ونذر زيد إن تزوجها فعليه أن يطأها كل خميس واتفق الزوج ،
 كيف الحكم في ذلك وهذه المسألة لم يعلم حكمها من جهة النص والفتوى ولم يتعرض لها الأصحاب فينبغي في مثلها التوقف وقد احتمل بعض محققي متأخري المتأخرين فيها احتمالات ، أحدها ترجيح نذر الزوج لقوة جانبه لظاهر قوله تعالى (الرجال قوامون على النساء (٢)) وقوله تعالى (وللرجال عليهن درجة (٣)) وعملاً بما يدل على أن لازوج الاستمتاع بالوطي متى شاء خرج منه ما خرج بدليل قطعي فبقى الباقي فإن العام المخصص حجة في الباقي عند محققي الأصوليين ، ثم إنه

(١) سورة النحل آية ٩١ . (٢) سورة النساء آية ٣٤ .

(٣) سورة البقرة آية ٢٢٨ .

يحتمل وجهين أحدهما الفاء نذر الزوجة بمجرد دخولها في حباله الزوج سواء كان الزوج موفياً بنذره أم حائثاً ، وثانيهما بقاء نذرها مراعى باختيار الزوج فان اختار الوفاء بنذره سقط نذرها وإن اختار الحنث وجبت عليه الكفارة ووجب عليها الوفاء بنذرها وذلك لأن المقتضي لسقوط نذرها رعاية حق الزوج ترجيحاً لحق الادي : فيتوقف على مطالبته ، وعلى الوجهين يحتمل سقوط الكفارة عنها لأنها لم تخرج عن نذرها باختيار فلا ذنب لها في ذلك فلا كفارة ، ويحتمل وجوب الكفارة لأنها جعلت نذرها في معرض الحنث بسبب التزويج المقتضي لارتفاع حكم النذر باختيار منها فكان كما لو حنثت بالاختيار خصوصاً إذا كانت قبل المقداملة بنذر الزوج ، وأورد عليه أن هذا النذر لا يستقر عليها الا بالتزويج لتعليقه عليه كما هو المفروض فلو كان التزويج سبباً لارتفاع حكمه لزم أن يكون سبباً لوجوب المنذور وعدم وجوبه ، ولا ريب أن الشيء الواحد لا يعقل أن يكون سبباً لوجود شيء ولعدمه ، كما لا يخفى وهذا الكلام يجري في بعض الاحتمالات الآتية (الثاني) ترجيح نذر الزوجة لأن متعلق نذرها وهو الصوم ادخل في باب المبادات واقوى في جهة القرية من متعلق نذره وهو الوطى . فكان الاولى بالمحافظة والترجيح إلا أن يقال إن مجرد دخول الوطى في باب العبادة كافٍ وضعفه في هذا الباب بنجس بقوة جانب الناذر ، وايضاً الاحمال بالنيات فيمكن أن يفرض في نذر الوطى وجوه من المصالح الدينية والاغراض الشرعية يزداد بذلك ثوابه على نذر الصوم اضماً مضاعفة (الثالث) ترجيح للتقدم من النذرين سواء كان نذر الزوج أو الزوجة والفاء المتأخر لأن المتقدم إن كان نذر الزوجة فهو نذر واقع من أهله في محله ولم تكن اذ ذاك زوجة حتى يقال بتوقف نذرها على اذن زوجها بل كانت خلية مالكة لامرها فوقع نذر الزوج بعد ذلك في غير محله ، نظير ما لو نذر أن يصوم غداً فانكشف كونه يوم عيد بناء على القول ببطالان هذا النذر فيلغو ، وإن كان للتقدم نذر الزوج فكذلك ايضاً اذا ظهر وخصوصاً إذا كان النذر المتأخر مسبقاً بالعلم بالنذر المتقدم فانه يشبه نذر صوم يوم الفسد مع العلم بكونه عيداً

كما لا يخفى ولا كفارة على الوجهين كما لا كفارة على نادر صوم الفسد المتكشف أو المعلوم كونه عيداً قلعاً هذا إن علم ترتيب النذرين وإن جهل فالتنجه القرعة مع العلم بعدم المقارنة أو عدم العلم بها ، وفي صورة العلم بالمقارنة أو احتمالها اشكال وإن كان الأمر في الثانية ايسر لندوره فتأمل (الرابع) إنه إن كان الزوج عالماً قبل العقد بنذر الزوجة وجب عليه الكف عنها يوم الخميس لتني بنذرها وعليه الكفارة عن نذره لأن اقدامه على العقد على ناذرة يوم الخميس يجري مجرى اشتراط عدم اتباعها يوم الخميس فتخصيص العمومات الدالة على أن للزوج الاستمتاع بالوطي متى شاء بالاشتراط كما لو شرط الاتيان ليلاً أو نهاراً فإنه تخصيص لزمان الاستمتاع ايضاً بالشرط ويجب العمل به ، كما وردت بذلك الروايات وإن خصه الأكثر بالمنقطع وكما لو شرط أن لا يخرجها من بلدها فإنه تخصيص لمكان الاستمتاع بالشرط وقد وردت الرواية الصحيحة بوجوب الوفاء بذلك وافق به كثير من المحققين فتخصص به العمومات الدالة على أن له الاستمتاع إن شاء ولو على ظهر قتب ، وإن لم يعلم به الا بعد العقد فالحكم ما تقدم في الاحتمالات السابقة (الخامس) وجوب الوفاء بالنذرين جميعاً بين الحقين فعليها صوم اليوم المننور وعليه وطؤها في الدبر لكنه يتوقف على ثبوت مقدمات ثلاث : جواز الوطي في الدبر كما هو المشهور ، وصدق الوطي بالوطي في الدبر كما هو المشهور ايضاً لا سيما إذا كان ذلك في نيته عند النذر وعدم بطلان صومها بذلك كما قاله بعضهم ، ويدل عليه بعض الروايات ؛ هذا ويحتمل في ضمن الصور وجوب الكفارة عن الزوجة على الزوج ، ويمكن تخريج وجوه آخر غير هذه والله العالم .

إذا نذرت الصوم كل خميس فحاضت في الخميس فهل يجب عليها

تمثيل قضاء ذلك اليوم أم لا ؟ والمشهور بين الاصحاب وجوب

القضاء ووجه العدم أن طرد الحيض دليل على أنه لم يتعلق الوجوب بصوم هذا اليوم في علم الله ، ووجوب القضاء تابع لوجوب الاداء ، فإذا لم يجب الاداء لم يجب القضاء ، وفي صحيحة علي بن مهزيار قال كتبت اليه يعني ابا الحسن عليه السلام :

٢٦٦ حدث لم جعل أول خميس في العشر الاول وآخر خميس في العشر الآخر
يا سيدي رجل نذر أن يصوم يوم الجمعة ما بقي فوافق ذلك اليوم عيد فطر أو
أضحى أو أيام التشريق أو سفر أو مرض هل عليه صوم ذلك اليوم أو قضاؤه
وكيف يصنع يا سيدي ؟ فكتب اليه : قد وضع الله عنه الصيام في هذه الايام
كلها ويصوم يوماً بدل يوم ان شاء الله ؛ فتدبر .

الحديث ١٤٠

ما روينا عن الصدوق في الميون في علل الفضل بن شاذان التي أسندها الى
الرضا عليه السلام قال : فإن قال فلم جعل أول خميس في العشر الاول : وآخر
خمس في العشر الآخر ، وأربعاء في العشر الأوسط ؟ قيل : أما الخميس فانه قال
الصادق عليه السلام : يمرض كل خميس اعمال المباد على الله تعالى فأحب أن يمرض
عمل العبد على الله وهو صائم ، فإن قيل : فلم جعل آخر خميس ؟ قيل : لأنه اذا
عرض عمل العبد ثمانية أيام والعبد صائم كان أشرف وأفضل من أن يمرض عمل
يومين ، وإنما جعل أربعاء في العشر الأوسط لأن الصادق عليه السلام أخبر أن الله
عز وجل خلق النار في ذلك اليوم ، وفيه أهلك القرون الاولى ، وهو يوم نحس
مستمر فأحب أن يدفع العبد عن نفسه نحس ذلك اليوم بصومه . انتهى ، وفي
بعض النسخ بدل قوله ثمانية أيام ثلاثة أيام ، وحكى المحقق السيد عبد الله الشوش تري
عن المحقق المجلسي رحمه الله إنه قال : وعلى التقديرين يشكل فهمه ، أما على الأول
فوجه بوجهين الاول : أن يقال المرض غير مختص بعمل الاسبوع ، بل يمرض عمل
ما من الشهر في كل خميس ، واذا لم يكن في العشر الآخر خميسان فليس مورد هذه
العلة ، واذا كان فيه خميسان ففيه ثلاث احتمالات : الأول أن يكون الخميس الاول الحادي
والعشرين ، والخمس الثاني الثامن والعشرين ، الثاني : ان يكون الخميس الثاني التاسع
والعشرين ، الثالث : أن يكون الخميس الثاني الثلاثين ، وهذا الاخير ايضا ليس
بداخل في المروض لأن المروض هو ما علم دخول خمسين فيه أولاً وها هنا غير
معلوم لاحتمال أن لا يكون للشهر سلخ فبقي الاحتمالان الاولان : وفي الثاني منها

حديث لم جعل اول خميس في العشر الاول وآخر خميس في العشر الاخر ٢٦٧

يكون استيعاب الخميس الأول لأعمال الشهر أكثر كالثاني فلذا خصه بالذكر ، فنقول دخول أعمال الشهر الى العشرين معلوم فيها فأما بعده فما يدخل في عرض الخميس الاول منه يومان أي يوم وبعض يوم ، ويدخل في الثاني زائداً على هذا ثمانية أيام أي سبعة أيام وبعض يوم ، فبعض الخميس الاول حسب من اليومين ، وبعضه من الثمانية ، فلما راد بقوله : اذا عرض على ثمانية أيام أي زائداً على ما سيأتي من اليومين وعلى ما هو المعلوم دخوله فيها من العشرين على أنه يحتمل أن يكون المعروض في الخميس عمل العشر فلا يحتاج الى اضافة العشرين ، ويمكن أن يقال أخذ في الخميس الاول أكثر محتملاته وفي الخميس الثاني أقل محتملاته استظهاراً وتأكيذاً ، اذ على ما قررنا أكثر محتملات الخميس الاول أن يدخل فيه عرض عمل يومين من العشر بأن يكون في الثاني والعشرين ، وأقل محتملات الثاني أن يدخل فيه ثمانية بأن يكون الاول في الحادي والعشرين ، وعلى هذا يندفع ويرتفع أكثر التكلفات ، الثاني أن يكون المعروض في الخميس على الاسبوع فقط لكن لما خص كل عشر بصوم يوم كان الانسب أن يكون ما يمرض في خميس العشر الاخر أكثر استيعاباً لايامه ، فاذا عرض في الخميس الثاني يستوعب ثمانية أيام من ذلك العشر على كل احتمال من احتمالاته فيكون الاولى بالصوم ، وأما على الثاني فيمكن توجيهه ايضاً بوجهين الاول إنه إذا لزمه صوم الخميس الثاني. ففي بعض الشهور ما يكون سلخه الخميس يلزمه احتياطاً صوم خميسين كما ورد في أخبار آخر فيعرض عمله في ثلاثة أيام وهو صائم في بعض الاحيان بخلاف ما اذا كان المستحب صوم الخميس الاول من العشر الآخر فإنه يكون دائماً عرض العمل في الشهر في يومين وهو صائم : الثاني أن يكون المقصود من السؤال بيان علة جعل الخميس الثاني بعد الاربعاء ، سواء كان في العشر الوسط أو في العشر الاخير ، وسواء كان الخميس الاول من العشر الاخير أو الثاني منه ، فلما راد بالجواب إنه إنما جعل هذا الخميس بعد الاربعاء لانه يمرض فيه ثلاثة أيام في هذا الشهر مع انه يكون في يوم العرض صائماً ايضاً ، وعلى التقدير لا يخلو من تكلف ، انتهى كلامه رحمه الله ، وقال المحدث الحار في

٢٦٨ حديث لم جمل أول خميس في العشر الأول وآخر خميس في العشر الآخر
 (الفوائد الموسمية) : وجه الاول يعني نسخة ثمانية أيام انه قد ورد في أحاديث
 كثيرة أن الاعمال تعرض كل خميس وبذلك ينحل الاشكال لأنه روي أن عمل الصائم
 متقبل مرفوع فلو لم يؤمر بالصوم يوم الخميس لم الاسر به يوم الاربعاء أو يوماً
 آخر قبله الى يوم الجمعة فاذا صام يوم الجمعة عرض عمله يومين يوم الخميس ويوم الجمعة
 لأنه لا بد من عرض الاعمال الواقعة يوم الخميس بعد العرض ولم يرد أن العرض
 يقع في آخر الخميس فلعله يقع في أوله أو في أثنائه واذا صام السبت لم عرض ثلاثة
 أيام أو الاحد فاربعة ، وهكذا فاذا صام الخميس عرض عمل ثمانية أيام وهو صائم
 وهو أشرف الصور المفروضة ، وإنما ذكر اليومين لأنه الفرد الاخرى وأحسن
 المراتب فقطضى الحال الجمع بين الاعلى والادنى فان نهاية العرض ثمانية أيام وأقله
 يومان ، ووجه الثاني ما روي ان الاعمال تعرض يوم الخميس ويوم الاثنين ويوم
 الصوم ، فاذا صام الخميس عرض عمل ثلاثة أيام وهو صائم الاثنين والثلاثاء والاربعاء
 أو يترك الاثنين ويكون عرضه الخميس بنوع من التوجيه ، فاذا أسر بالصوم يوماً
 آخر فقل المراتب عرض عمل يومين وهو صائم والله أعلم ، ثم قال : ولا منافاة بين
 ظواهر الأخبار حيث روي العرض يوم الخميس ويوم الاثنين وكل يوم وكل جمعة ،
 وروي ليلة القدر ، وروي في شهر رمضان ، وروي الصوم لاحتمال تعدد العرض
 وتكراره وكون العرض تارة اجمالاً واخرى تفصيلاً : أو تارة على الله تعالى
 وتارة على النبي (ص) وتارة على الأئمة عليهم السلام وتارة على المقرين من الملائكة
 أو يخص كل نوع بعرض انتهى ، وربما وجه بعضهم على النسخة الأخيرة بتوجيه
 آخر وهو أن قوله عليه السلام : أما الخميس فانه قال الصادق (الى اخره) ليس
 التعليل فيه كما قيل للاولية والاخرية ، والوسط بل لكون الثلاثة أيام التي يستحب
 صومها في أول الشهر ووسطه وآخره خميساً وأربعاء وخميساً في الخميس الأول
 ليعوض العمل وهو صائم والاربعاء لما ذكر وصوم خميس آخر في آخر الشهر مع
 أنه كان صوم خميس في أوله لأن عمل الشهر اذا عرض وفيه صوم ثلاثة أيام كان أشرف
 وأفضل من أن يعرض وفيه صوم يومين وهما الخميس الاول والاربعاء ، فغني فلم جمل

حديث قطع الخبز بالسكين اذا لم يكن له آدم

آخر خميس فلم يصم مع اليومين يوماً آخر : والله العالم .

الحمية ١٤١

ما روينا عن ثقة الاسلام في الكافي باسناده عن الصادق عليه السلام قال : كان أمير المؤمنين عليه السلام اذا لم يكن له آدم يقطع الخبز بالسكين ، واسباده من الصادق عليه السلام إنه قال : ادنى الأدم قطع الخبز بالسكين .

ووجه الاشكال في الخبرين من وجهين ، الأول : أن قطعه بالسكين كيف يكون آدمياً مع أن الأدم عبارة عما يؤكل مع الخبز ، قال في النهاية : الإدام بالكسر والأدم بالفم ما يؤكل مع الخبز أي شيء كان ، الثاني : أنه معارض بما رواه في الكافي ايضاً باسناده عن الصادق عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا تقطعوا الخبز بالسكين ولكن اكسروه باليد وليكسر لكم خالفوا المعجم ، وما رواه عن يونس عن أبي الحسن الرضا (ع) قال : لا تقطعوا الخبز بالسكين ولكن اكسروه باليد خالفوا المعجم ، والجواب عن الأول من وجوه الأول : أنه لعل قطعه بالسكين واكاه على هذه الهيئة يكون شبيهاً لا كله مع الإدام ومتملاً منزلة ، وبفائدة موهومة مرغوبة للنفس ومسكنة لها ومحركة لها على اكاه والالتذاذ به فيكون الغرض منه مجرد ابداء حيلة تتخذه بها النفس فتصير بذلك قائمة لما فيه من التعصية باكاه مع الإدام ، الثاني : أن يكون القطع بالسكين يفيد في الواقع صلاحاً ومناسبة للمزاج الانساني كالإدام مع الخبز ، وتلك المناسبة غير معلومة لنا كما ورد : أن الجبن داء لا دواء له ، والجوز داء لا دواء له ، فإذا اجتمعا صاروا شفاءً من كل داء ، فيحتمل أن يكون تموز السكين فيه وقطعه له من هذا القبيل ، فيصير بذلك شبيهاً بالخبز المادوم في كونه تهنئاً مسخوفاً لطبع ولا ينكر ذلك بعدم مطابقته لواقع فإن لآلات القطع والاولا في مسخلاً عظيماً في تفسير أمراض الماكول والمشروب وعدمه كما ذكره أهل الطب فعمل مجرد أمر السكين في حالة القطع لها مدخلية ، الثالث : إنه لعلمهم كانوا يلينون الخبز اليابس باليد .

كأزيت والبن ونحوهما فإذا لم يجدوا أداماً قطعوه بالسكين الى حد لم يكن كسره باليد الى ذلك الحد ليسهل تناوله فيفعل فعل الادم ، الرابع : إنه لعلمهم كانوا يجدون في المقطوع لثة لا يجدونها في المكسور ، أما الجواب عن الاشكال الثاني : فلعل خبري النهي عن القطع محمولان على غير الاكل كما اذا احتيج الى كسره باليد لبيع أو يوهب مثلاً فيعدل عنه الى القطع أو على كراهة في غير حال الضرورة كما اذا كان هناك أدام يصلحه فان قطعه حينئذ مكروه لغناه عنه بالكسر والادام مع ما فيه من نوع اهانة وترك الاكرام وقد ورد الامر باكرام الخبز ، وقال المحدث الكاشاني في الخبرين الاولين ما لفظه : كأنه بالقطع يصير ألتاً طمعا فيفعل فعل الادم ولعل هذا رخصة خصت بحال الضرورة وفقدان الادم ، انتهى .

الحديث ١٤٢

ما روينا عن شيخ الطائفة عن محمد بن يحيى الخثعمي عن أبي عبد الله (ع) أنه قال : أتاني رجلان أظنهما من أهل الجبل فسألني أحدهما عن الذبيحة ، فقلت في نفسي والله لأبرد لكما على ظهري ، لا تأكل ، قال محمد : فسألته أنا عن ذبيحة اليهودي والنصراني ؟ فقال : لا تأكل منه .

قال الحق الكاشاني في الوافي : لعله أراد بالذبيحة ذبيحة أهل بياعه الكتاب وكان ذلك مبهوداً بينه وبينهما لأنها كانا فيما بينهم ، (لا برد لكما على ظهري) : من الابراد بمعنى التهنيت وإزالة التعب يعني : لا تحمل لكما على ظهري المشقة وأرفمها عنكما فافتيكما بمرأ الحق من غير قسوة ، وإما أن تكون (لا) نافية يعني : لا راحة لكما بافتائي بالاباحة حاملاً وزره على ظهري ، وعلى التقديرين مأخوذ من قولهم : عيش بارد ، يعني هنيئ ، ومنه قوله سبحانه : (لا يَنفِقُونَ فِيهَا بَرْدًا) (١) يعني فوماً ، فان في الصوم الاستراحة وإزالة التعب ، قال ابن الاثير في نهايته في الحديث : الصوم في الشتاء الغنيمية الباردة ، أي لا تعب

فيه ولا مشقة ، وكل محبوب عندم بارد ، وقيل : معناه الغنيمة المستقرة من دولهم
برد لي على فلان حق أي ثبت . انتهى كلامه : ويجوز حمل الحديث على المعنى
الآخر أيضا ، انتهى .

الحديث ١٤٣

مارويناه عن الصدوق في الفقيه بإسناده عن إبراهيم الكرخي عن أبي عبد الله
عليه السلام عن آباءه قال : قال الحسن بن علي عليه السلام : في المائدة اثنتا عشرة
خصلة يجب على كل مسلم أن يعرفها ، أربع فيها فرض ، وأربع سنة ، وأربع تأديب
فأما الفرض : فالمعرفة ، والرضا ، والتسمية ، والشكر ، وأما السنة : فالوضوء
قبل الطعام ، والجلوس على الجانب الأيسر ، والأكل بثلاثة أصابع ، ولعن الأصابع
وأما التأديب : فلا كل مما يليك ، وتصغير اللقمة ، وتجويد المضغ ، وقلة النظر في
وجوه الناس .

لعل المراد بالمعرفة معرفة حله من حرمة والرضا بما قسم الله
بيان تعالى من النعمة ، ووجوب التسمية بمعنى تأكيد استحبابها أو
نبوتها مع أنه لا بُد في ظاهره ، وأما الشكر الواجب فلعل المراد به صرف قوة
الغذاء في طاعة الله وعبادته فإنه من أعظم أفراد الشكر ، أو المراد به عرفان حرمة
وأما الأكل بثلاثة أصابع فالظاهر أن المراد به أن لا يأكل بأصبعين كما يفعله
الجبّارون ، وليس المراد أن لا يأكل بأكثر من الثلاث بل إن أكل بأصابعه أجمع
فقد أتى بالفضل والأكل : لأنه أقرب إلى احترام الطعام فالتجديد بالثلاث تحديد
في جانب القلة يعني لا يأكل بأقل من ذلك ، ويرشد إلى ذلك ما رواه في الكافي عن
علي بن محمد رفعه قال : كان أمير المؤمنين يستاك عرضاً وبأكل هراً ؛ وقال :
المرث أن يأكل بأصابعه أجمع ، وعن أبي خديجة عن الصادق عليه السلام أنه كان
يجلس جلسة العبد ، ويضع يده على الأرض ؛ ويأكل بثلاثة أصابع وإن رسول الله
صلى الله عليه وآله كان يأكل هكذا ليس كما يفعله الجبارون ، أحدم بأكل بأصبعيه

٢٧٢ حديث المؤمن يأكل في معاء واحد وبأكل الكافر في سبعة أمعاء

ومما يؤيد ذلك ما روي عن النبي « ص » قال : لو كان لي يد ثالثة لاستعنت بها على الأكل ووجهه بعضهم ولعله ينسب الى العلامة بأن المراد فيه أن الأكل لما كانت العبادة موقوفة عليه وقوام الانسان به ؛ فلو كانت لي يد ثالثة لاستعنت بها على الأكل ؛ لتوقف العبادة عليه ، وحاصله أن كثرة الأكل لتحصيل القوة بمدوحة واحتمل بعضهم أن يكون المراد من الخبر التحريض على تعظيم نعم الله بأن لا يُتهاون بها كما ورد من استحباب أكل بعض الاشياء باليدين دون يد واحدة .

الحديث ١٤٤

ما رويناه عن ثقة الاسلام عن عمرو بن شمر يرفعه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله في كلام له : سيكون من بعدي سُنّة يأكل المؤمن في معاء واحد وبأكل الكافر في سبعة أمعاء .

هذا الحديث مهوي من طرق الجمهور ايضا بهذا اللفظ : المؤمن **يما** يأكل في أمعاء واحد والكافر بأكل في سبعة أمعاء ، وفي رواية المناق بـ **بدل** الكافر ، وقد وجهه بوجه ، الاول : أنه مثل لأن المؤمن لا يأكل إلا من الحلال ويتوقى المحرمات والشبهات ، والكافر لا يبالي ما أكل ومن أين أكل وكيف أكل ، الثاني : إنه مثل ضرب للمؤمن وزهده في الدنيا ، وللكافر وحرصه عليها ، وليس معناه كثرة الأكل بل المراد أن المؤمن زهده في الدنيا لا يتناول منها الا القليل والكافر لاتساعه فيها وعدم قناعته لا يبالي من أين أكل ووصف الكافر بكثرة الأكل اغلاظ على المؤمن وتأكيد لما رسم له ، الثالث : إنه تخفيض ونحام مما يجره الشبع من القسوة وطاعة الشهوة ، الرابع : أن المؤمن يسمى فلا يشركه شيطان بخلاف الكافر ، الخامس : إنه خاص في معين كان يأكل كثيرا فسلم فقل أكله فورد الحديث فيه ؛ السادس : إن الكافر يأكل سبعة اضغاث المؤمن ، السابع : إن شهوة الكافر سبعة أمثال شهوة المؤمن ، ويكون المعاء كناية عن الشهوة لانه يجذب الطعام ويطلبه ، الثامن : إن لكل انسان

حديث بئس العون على الدين ، وحديث أولم أبو الحسن موسى ولجة ٢٧٣
سبعة امعاء ، المدة وثلاثة متصلة بها رفاق : ثم ثلاثة غلاظ ، والمؤمن لاقتصاده
وتسميته يكتفي بعللاً أحدها بخلاف الكافر وبعض هذه الوجوه متداخل في بعض آخر

الحديث ١٤٥

ما روينا عنه عن الصادق عليه السلام قال : قال رسول الله « ص » : بئس
العون على الدين قلبٌ نخيب : وبطنٌ رغب ، ونعظٌ شديد .

النخيب : الجبان الذي لا فؤاد له ، وقيل : الفاسد العقل ،
بيان والرغب : الواسع ، يقال : جوف رغب ؛ أي واسع ، ويكنى
به عن كثرة الأكل ، والنعظ الشديد : انتشار الذكر بمجرد الشهوة البهيمية .

الحديث ١٤٦

ما روينا عنه ايضاً عن بعض أصحابنا قال : أولم أبو الحسن موسى « ع »
ولجة لبعض ولده فاطم أهل المدينة ثلاثة أيام الفالوزجت « * » في الجفانف في
المساجد والازقة ؛ فعابه بذلك بعض أهل المدينة فبلغه ذلك فقال ما آتى الله تعالى
نبياً من أنبيائه شيئاً إلا وقد آتى محمداً « ص » مثله وزاده ما لم يؤتهم ، قال لسليمان
عليه السلام (هذا عطاؤنا فامتن أو أمسك بغير حساب (١)) وقال لمحمد (ص)
(ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا (٢)) .

الجفنة : بالجيم والفاء القصعة ، وقوله (ما آتى الله) لا يخلو من
بيانه خفاء ، ويمكن توجيهه بأن المراد كما أنه تعالى أعطى سليمان « ع »
التوسعة والتخير في اعطاء ما انعم الله عليه وامساكه كذلك أعطى محمداً التوسعة
والتخير في أن يأمر بما يشاء وينهى عما يشاء وإن كان كل منهما ما يفعل ما يفعل
بوحى الله والهامة ، فانه لا ينافي ذلك لموافقة ارادتها ارادة الله تعالى في كل شيء .

« * » هو ما يصنع من السمن والعسل ثم يغلى على النار ثم يضاف اليه مخ الحنطة

(١) سور ص آية ٣٩ . (٢) سورة الحشر آية ٧ .

٢٧٤ حدث آخرو الاحمال ، وحدث اياك أن تركب ميثة حمراء .

وايضاً فإن الوحي بالأمر الكلبي وحي بكل جزء منه ، ثم إن اطعماه على النحو المذكور ليس مما نهى عنه النبي صلى الله عليه وآله فيكون مباحاً أو هو من جملة ما آتاه فيكون سنة فلا عيب فيه ، ويحتمل أن يكون المراد يجب عليكم متابعتنا والأخذ بأوامرنا ونواهيها كما يجب عليكم متابعة النبي صلى الله عليه وآله والأخذ بأوامره ونواهيه ، وليس لكم أن تعيبوا علينا أفعالنا لانا أوصيائوه ونوابه وارادتنا مستهلكة في ارادة الله تعالى كإرادته ، وإنما أجهم ذلك وأجمله لمكان التقية ، كذا ذكر المحدث الكشاني .

الحديث ١٤٧

مارويناه عن الصدوق في التقية قال : قال النبي « من » : آخرُوا الاحمال فان البيدين معلقة ، والرجلين موثقة .

الاحمال : جمع حمل ، والمراد آخرُوا حمل الدابة واجعلوه في مؤخر بيان الظهر ولا تقدموه ، فان البيدين معلقة وليس اعتمادها على الارض حتى تطبق تقل الحمل بخلاف الرجلين فانها موثقة وثيقة باعتمادها على الارض فها تطبقان ذلك .

الحديث ١٤٨

مارويناه عن الكلبي والتهذيب عن حنان بن سدير عن الصادق عليه السلام قال : قال النبي « من » لعلي : اياك أن تركب ميثة حمراء فانها ميثة ابليس .

الميثة : بالمشاة التحتانية ثم المثلثة ، الأبدية ، قال في النهاية : هي بيان مفعلة من الموثارة يقال : وثر وثارة وهو وثير ، أي وطى لين ، وأصلها موثرة ، قال : وهي من مراكب العجم تعمل من حرير أو ديباج وتتخذ كالقراش الصغير ونحش من قطن أو صوف يحملها الراكب تحته على رجل أو سرج

الحديث ١٤٩

ما رويناه عن ثقة الاسلام في الكافي بأسناده عن الصادق عليه السلام عن
آبائه قال : قال رسول الله « من » : يقول الله تعالى لابن آدم إن نازعك بعرك الى
بعض ما حرمتُ عليك فقد أعنتك عليه بطبقين ، فأطبق ولا تنظر ، وإن نازعك
لسانك الى ما حرمتُ عليك فقد أعنتك عليه بطبقين فأطبق ولا تكلم ، وإن
نازعك فرجك الى بعض ما حرمتُ عليك فقد أعنتك عليه بطبقين فأطبق ولا
تأتي حراماً .

الطبقات فيما عدى الفرج معلومان ، وأما في الفرج فيحتمل أن
بيان يراد بهما شغري خليلته ؛ وقد ورد في الحديث : اذا نظر أحدكم
الى المرأة الحسناء فليأت أهله فإن عندها مثل الذي مع تلك ، ويحتمل أن يراد بهما
الفتن ، والأول أولى .

الحديث ١٥٠

ما رويناه عن الصدوق في الفقيه عن الصادق عليه السلام قال : الاشتهار
بالمعصية ريبة ، ثم قال : إن أبي حدثني عن أبيه عن جده أن رسول الله « من »
قال : أعبدُ الناسَ مَنْ أقام الفرائضَ ، وأسقى الناسَ مَنْ أدّى زكاة ماله ،
وأزهدُ الناسَ مَنْ أجتنب الحرام .

قال المحقق الكاشاني : لعل المراد بالاشتهار بالمعصية أنت يعرف
بيان الرجل بكونه مابداً ويشتهر بأكثاره منها ، والمراد بكونه ريبة
إنه يربب في أن تكون فريضته خالصة لله ؛ لأن ما كان لله ينبغي أن يكون خافياً كما
روي أن إخفاء العمل أشد من العمل ، اللهم إلا أن يكون له مدخل في الاشتهار
أو أنه شهرة الله وحينئذ لا تضره الريبة ، وكأن الغرض من الحديث الترغيب
في الإخفاء والسعي في عدم الاشتهار بكثرة المعصية ، ولهذا عقبه بقوله : أعبدُ

الناس من أقام الفرائض ، يعني من يسمى في أن لا تشذ عنه فريضة لم يقمها ،
فانه أشد من الاتيان بالنوافل ، ولعل من يأتي بكثير من النوافل يفوت عنه كثير
من الفرائض وهو لا يشعر به وكذا القول في أخواته ، وحاصل الحديث بأوابل
فقراته أن تصفية العمل من الشوائب والاخلاص فيه وإن قل العمل خير من اكثاره

الحديث ١٥١

ما رويناه عن الصدوق في النقيه ايضا عن النبي « ص » قال : اليد العليا
خير من اليد السفلى ، وقال « ص » : الآن حمي الوطيس ، وقال « ص » : لا يوسع
المؤمن من جحر مرتين ، وقال « ص » : الحرب تخدع ، وقال « ص » : اليمين
الكاذبة تدع الديار بلاقع ، وقال « ص » : إن من الشعر لحكمة ، وإن من البيان
لسحراً ، وقال (ع) : الأرواحُ جنود مجنّدة ما تعارف منها ائتلف وما تناكر
منها اختلف ، وقال « ص » : مَطْلُ الغني ظلم .

اليدُ العليا هي المعطية ، وقيل هي المتعفة ، والسفلى هي السائلة ،
بيان وقيل : هي المانحة . الآن حمي الوطيس : هو كناية عن اشتداد

الحرب وقيامها على ساق ، قال في النهاية : الوطيس شبه الثنور ، وقيل : هو
الضراب في الحرب ، وقيل : هو الوطي الذي يطيس الناس أي يذقهم ، وقال
الأصمعي : هو حجارة مدورة اذا حُميت لم يقدر أحد أن يطأها ، ولم يسمع هذا
الكلام من أحد قبل النبي وهو من فصيح الكلام عُرِبَ به عن اشتباك الحرب وقيامها
على ساق ، وقال في الحديث : لا يوسع المؤمن من جحر مرتين . وفي رواية لا يلدغ
اللدغ واللسع سواء « * » والجحر يتقدم الجيم المضمومة على المهملتين ثقب الحية وهو
استعارة هاهنا أي لا يؤذى المؤمن من جهة واحدة مرتين فانه بالاولى يعتبر ، وقال
الخطابي يروى بضم العين وكسرها فالضم على وجه الخبر : وممنه : أن المؤمن هو
الكيس الخازم الذي لا يؤتى من جهة الغفلة فينخدع مرة بعد مرة وهو لا يفطن

« * » ويقال : اللسع ما يضرب بمؤخره ، واللدغ ما يضرب بمقدمه .

ذلك ، ولا يشعر به والمراد به الخداع في أمر الدين لا أمر الدنيا ، وأما الكسر فعلى وجه التمهيد أي لا يخدعن المؤمن ولا يؤثمن من جهة الغفلة فيقع في مكروه ؛ ولا يشعر به وليكن فطناً وحذراً ، وهذا التأويل يصلح أن يكون لأمر الدين والدنيا معاً ، وقال في الحديث : الحرب خدعة ، يروى بفتح الخاء وضماً مع سكون الدال ؛ وبعضها مع فتح الدال ، والأول معناه أن الحرب ينقضي أمرها بخدعة واحدة من الخداع ، أي أن القاتل إذا خدع مرة واحدة لم يكن لها آفة ، وهو أفصح الروايت وأصحها ، ومعنى الثاني هو الاسم من الخداع ، ومعنى الثالث أن الحرب تخدع الرجال وتمنيهم ولا تقي لهم ، كما يقال : فلان رجل لعبة وضحكة للذي يكثر الضحك والهلب ، وقال في الحديث : اليمين الكاذبة تدع السيل بلاقع ، جمع بلقع وبلقمة وهي الأرض القفراء التي لا شيء فيها ، يريد أن الخالف بما يفترج وينهب ما في بيته من الرزق ، وقيل : هو أن يفرق الله شمله وينير عليه ما لولاه من نعمه ، وقال في الحديث : إن من الشعر لحكماً ؛ أي إن من الشعر كلاماً نافعاً يمنع من الجهل والسفه ، وينهى عنهما ، قيل : أراد به المواعظ والأمثال التي ينتفع بها الناس والحكم العلم والفقه ، والقضاء بالعدل وهو مصدر حكم يحكم ، ويروى إن من الشعر لحكمة وهو بمعنى الحكم ، وقال في الحديث : إن من البيان لسحراً ؛ أي منه ما يصرف قلوب السامعين وإن كان غير حق ، وقيل : معناه إن من البيان ما يكتسب به الأثم ؛ ما يكتسب به الساحر بسحره فيكون في معرض الذم ، ويجوز أن يكون في معرض المدح لأنه يستمال به القلوب ويرضى به الساخط ويستدل به الصعب ، والسحر في كلامهم صرف الشيء عن وجهه ، وقال في الحديث : الأرواح جنود مجندة ، أي مجموعة ، كما يقال : الوف مؤتلفة ، وقناطر مقنطرة ، ومعناه الأخيار عن مبدء كون الأرواح وتقدمها على الأجساد أي أنها خلقت أول خلقها في قسمين من اختلاف واختلاف كالجنود المجموعة لذا قابلت وتواجهت ، ومدى قابل الأرواح وتقدمها على الأجساد أي أنها خلقت أول خلقها على قسمين ما جعلها الله عليه من السعادة والشقاوة والاختلاف في

مبدء الخلق يقول إن الاجساد التي فيها الارواح تلتقي في الدنيا فتألف وتختلف على حسب ما خلقت عليه ، ولهذا ترى الخير يجب الاخيار والشرر يجب الأشرار ويميل اليهم ، والمطل تسوية قضاء الحق للغيرم وإللي ، وقال في الحديث : لي الواحد يُحمل عقوبته وعرضه ، أي لصاحب الدين أن يذمه ويصفه بسوء القضاء

الحديث ١٥٢

ما روينا عن الصدوق في الفقيه عن عبد الملك بن أعين قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إني قد كُتِلْتُ بهذا العلم فأريد الحاجة ، فإذا نظرتُ الى الطالع ورأيت الطالع الشر جلست ولم أذهب فيها ؛ وإذا رأيت الخير ذهبت في الحاجة ، فقال لي تقضي ؟ قلت : نعم ، قال : أحرق كتبك .

قوله عليه السلام : تقضي ، أي تحكم للناس بامثال ذلك وتخبرهم **بيان** بأحكام النجوم وسعودها ونحوها ، ويجوز قراءته بالبناء للجهول أي اذا ذهبت في الطالع الخير تقضي حاجتك وتمتد ذلك ، وعلى التقديرين ففيه دلالة على عدم جواز النظر في النجوم والامخبار بأحكامها ومراعاتها ، ويمكن تأويله بأن المراد الحكم بأن للنجوم تأثيراً بنفسها ليوافق أخبار الجواز ، { واعلم } : أن الاخبار قد اختلفت ظاهراً في جواز تعلم علم النجوم وعدمه ، ومدحه وذهمه ، وقد استوفينا الكلام في ذلك في شرحنا على (المفاتيح) ولا بأس هنا بذكر أخبار الطرفين وبيان التقض والابرار الواقع في البين { فنقول } : من أخبار المنع الخير المذكور ما رواه الصدوق في الخصال في الضعيف عن عبد الله بن عوف قال : لما أراد أمير المؤمنين عليه السلام السير الى النهروان أتاه منجم فقال له يا أمير المؤمنين لا تنس في هذه الساعة ، وسر في ثلاث ساعات يمضين من النهار ، فقال أمير المؤمنين ولم فلك ؟ قال : لأنك إن سرت في هذه الساعة أصابك وأصاب أصعابك أذى وضرر عديد ، وإن سرت في الساعة التي أمرتك بها نأمرت وظهرت وأصبحت كما طلبت ، فقال له أمير المؤمنين : أنتدري ما في بطن هذه الحاجة أذكر لم أتدري

فقال : إن حسبتُ علميتُ ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام : من صدقك على هذا القول فقد كذب بالقرآن ، إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام وما تدري نفس ماذا تكسب غداً وما تدري نفس بأي أرض تموت إن الله عليم خبير ، ما كان محمد « ص » يدعي ما أدعيتَ أتزعم أنك تهدي إلى الساعة التي من سار فيها صرف عنه السوء ، والساعة التي من سار فيها حاق به الضر : من صدقك بهذا استغنى بقولك عن الاستغاثة بالله في ذلك الوجه ، وأحوج إلى الرغبة إليك في دفع المكروه عنه ، وينبغي أن يوليكَ الحمد دون ربه عز وجل ، فمن آمن لك بذلك فقد اتخذك من دون الله ضدّاً ونِداً ، ثم قال : اللهم لا طير إلا طيرك ، ولا ضير إلا ضيرك ، ولا خير إلا خيرك ، ولا إله غيرك ، ثم التفت إلى المنجم وقال : بل تكذبك ونسب في الساعة التي نبيت عنها ، وظاهره عدم جواز الاعتقاد بسعود الساعات ونحوسها ، ولزوم مخالفة قول المنجمين في ذلك ، ويمكن حمله على الرد على من ظن أنه لا يمكن التحرز عن نحوسها بالاستغاثة بالله ، وفيه بُعد ، وربما أشمر الحديث بأن تأخير هذه السعود والنحوس من قبيل الطيرة والواهمة كما يشعر به آخر الحديث ، ومنها : ما رواه السيد الرضي في (نهج البلاغة) قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام لبعض أصحابه لما عزم على المسير إلى الطوارج فقال له يا أمير المؤمنين إن سرت في هذا الوقت خفيت أن لا تظهر بمرادك من طريق علم النجوم ، فقال : أتزعم أنك تهدي إلى الساعة التي من سار فيها انصرف عنه السوء ، وتخوف الساعة التي من سار فيها حاق به الضر فمن صدقك بهذا فقد كذب القرآن واستغنى عن الاستغاثة بالله في نيل محبوب ، ودفع مكروه ، وينبغي في قولك للعامل بأسرك أن يوليكَ الحمد دون ربه لأنك بزعمك أنت هدبته إلى الساعة التي نال فيها النفع ، وأمن الضر ، ثم أقبل (ع) على الناس فقال : أيها الناس أيّاكم وتعلم النجوم إلا ما يُهتدى به في بر أو بحر ، طونها تدعو إلى الكهانة ، والكاهن كالساحر ، والساحر كالكافر ، والكافر في النار ، سبروا على اسم الله . وروى الطبرسي في الاحتجاج مثله وفيه تحذير عن

تعلم علم النجوم ، وظاهره الحرمة وإن أمكن حمله على اعتقاد تأثيرها ، ومنها :
 بما رواه ابن طائوس رحمه الله بإسناده عن قيس بن سعد قال : كنت كثيراً أسافر
 أمير المؤمنين إذا سار إلى وجه من الوجوه فلما قصد أهل النهروان وصرفنا بالمداين
 وكنت يومئذ مسافراً له إذ خرج اليه قوم من أهل المداين من دهاقينهم معهم
 راذين قد جاؤا بهادية إليه فقبلها وكان فيمن تلقاه دهقان من دهاقين المداين يدعى
 سرفيل وكانت الفرس تحم برأيه فيما مضى وترجع إلى قوله فيما سلف ، فلما بصر
 أمير المؤمنين قال له : يا أمير المؤمنين لترجع عما قصدت ، قال : ولم ذاك
 يا دهقان ؟ قال : يا أمير المؤمنين تناحست النجوم الطوالع فمن أصحاب السعود
 وسعد أصحاب النحوس ، ولزم الحكيم في مثل هذا اليوم الاستخفاء والجلوس
 وإن يومك هذا يوم محبت قد اقترن فيه كوكبان قتالان وشرف فيه جرام في برج
 الميزان واقدح من برجك النيران ، وليس الحرب لك بمكان ، فتبسم أمير المؤمنين
 ثم قال : أيها الدهقان النبي ، بالأخبار ، والهدر من الأقدار ، ما نزل البارحة
 في آخر الميزان ، وأي نجم حل في السرطان ، قال : سأنظر ذلك ، واستخرج
 من كفه اسطرلاباً وقوباً ، فقال أمير المؤمنين : أنت مسير الجاريت ؟ قال
 لا ، قال : أفأنت تقضي على الثابتات ؟ قال : لا ، قال : فأخبرني عن طول
 الأسد وتباعده من المطالع والمراجع ، وما الزهرة من التواضع والجوامع ، قال
 لا أعلم لي بذلك ، قال : فما بين السواري إلى الدراري ؟ وما بين الساعات إلى
 المعجزات ؟ ولم قدر شمع المبدرات ؟ ولم يحصل الفجر في الغدوات ؟ قال
 لا أعلم لي بذلك ، قال : فهل علمت يا دهقان أن الملك اليوم انتقل من بيت إلى
 آخر في الصين ، وانقلب برج ما جين ، واحترقت دور بالنج ، ووقع نجب
 سرفديب ، وتهدم حصن الاندلس ، وهاج فل الشيخ ، وانهدم سراق الهندي
 وفقد دين اليهود بأبله ، وهزم بطريق الروم بarmiية ، وعصى راهب سموريا ،
 وسقطت شراقات القسطنطينية ، أفعلم أنت بهذه الحوادث ؟ وما الذي أحدثها
 فرقها لأوغريها من الفلك ؟ قال : لا أعلم لي بذلك ، قال : وبأي الكواكب

تقضي في أمالي القطب ؟ وبأيها تنحس ؟ قال : لا أعلم لي بذلك ، قال : فهل علمت أنه سعد اليوم اثنان وسبعون عالماً في كل عالم سبعون عالماً ، منهم في البر ومنهم في البحر ، وبعض في الجبال ، وبعض في الفياض ، وبعض في العمران وما الذي أسعدهم ؟ قال لا أعلم لي بذلك ، قال يا دهقان أظنك حكمت على اقتران المشتري وزحل لما استنارا لك في النسق وظهر تلؤلؤ شعاع المريخ وتشربقه في السحر ، وقد سار فاقصل جرمه بحرم تربيع القمر ، وذلك دليل على استحقاق الف الف من البشر كلهم بولدون اليوم واليلة ويموت مثاهم ، وأشار بيده الى جاسوس في عسكره لمعاوية فقال ويموت هذا معهم فإنه منهم ، فلما قال ذلك ظن الرجل أنه قال خذوه فآخذوه شيء بقلبه وتكسرت نفسه في صدره فأت لوقته ، فقال عليه السلام يا دهقان ألم أرك عين التقدير في غاية التصوير ؟ قال بلى يا أمير المؤمنين ، قال يا دهقان ألا تخبرك إني وصحي هؤلاء لا شرقيون ولا غربيون إنما نحن ناشئة القطب ، وما زعمت أنه البارحة اتقدح من برجتي النيران فقد كان يجب أن تحمك معه لأن نوره وضياهه عندي فلهبه ذاهب عني ، يا دهقان هذه قضية عيس فاحسبها ووكدها إن كنت عالماً بالأكوار والأدوار ، قال لو علمت ذلك لعلمت أنك تحصي عقود القصب في هذه الأجمة ؛ ومضى أمير المؤمنين عليه السلام فهزم أهل النهر وان قتلهم وعاد بالغنيمة والظفر ، فقال الدهقان : ليس هذا العلم مما في أيدي أهل زماننا ، هذا علم مادته من السماء ، وقد رواه في الاحتجاج أيضاً وفيه دلالة على أن هذه الاوضاع علامات لكائنات والحوادث ولكن لا يحيط بها علم البشر سوى الأنبياء والأئمة الفرر ، وليس فيه دلالة على أنه يجوز لغيرهم الحكم بذلك ، ومنها : ما رواه الطبرسي في الاحتجاج عن ابان بن تغلب قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام إذ دخل عليه رجل من أهل النعم فسلم عليه فرد عليه أبو عبد الله (ع) فقال له مرحباً يا سعد ، فقال الرجل : بهذا الاسم سميتني أبي وما أقل من يعرفني به ، فقال له أبو عبد الله عليه السلام : صدقت يا سعد المولى ، فقال الرجل : جعلت فداك هذا كنت 'الأمب' ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : لا خبرني باللقب

إن الله تعالى يقول في كتابه (وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَاسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ
الْإِيمَانِ) (١) ما صناعتك يا سعد ؟ فقال : جعلت فداك إنا أهل بيتٍ نتظر في
النجوم ، لا يقال باليمن أحد أعلم بالنجوم منا ؛ فقال أبو عبد الله (ع) : كم
ضوء المشتري على ضوء القمر درجة ؟ فقال الجاني : لا أدري ، فقال أبو عبد الله :
صدقت فكم ضوء المشتري على ضوء عطارد درجة ؟ فقال الجاني : لا أدري ، فقال
له أبو عبد الله : صدقت فما اسم النجم الذي اذا طلع حاجت الابل ؟ فقال الجاني :
لا أدري ، فقال له صدقت فما اسم النجم الذي اذا طلع حاجت البقر ؟ فقال الجاني
لا أدري ، فقال له (ع) : صدقت فما اسم النجم الذي اذا طلع حاجت الكلاب ؟
فقال الجاني لا أدري ، فقال أبو عبد الله : صدقت في قولك لا أدري فما زحل عندكم
في النجوم ؟ فقال الجاني : نجم نحس ، فقال أبو عبد الله (ع) : لا تقل هذا فإنه
نجم أمير المؤمنين وهو نجم الأوصياء عليهم السلام وهو النجم الثاقب الذي قال الله
تعالى في كتابه ، فقال الجاني : فما معنى الثاقب ؟ فقال عليه السلام إن مطلعه في
السما السابعة فإنه كقَبِّ بضوئه حتى أضاء في السماء الدنيا ، فنتمَّ سماه الله النجم
الثاقب ، ثم قال : يا أبا العرب عندكم عالم ؟ فقال الجاني : جعلت فداك إن في اليمن
قوماً ليسوا كاحد من الناس في علمهم ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : وما يبلغ
من علم عالمهم ؟ قال الجاني : إن عالمهم يزجر الطير ويقفوا الأثر في ساعة واحدة
مسيرة شهر للراكب الممت ، فقال أبو عبد الله : قلن عالم المدينة أعلم من عالم اليمن ،
قال الجاني : وما يبلغ من علم عالم المدينة ؟ قال عليه السلام : إن علم عالم المدينة ينتهي
إلى أن لا يقفوا الأثر ولا يزجر الطير ويعلم ما في اللحظة الواحدة مسيرة الشمس
تقطع اثني عشر رجاً ، واثني عشر برّاً ، واثني عشر بحراً ، واثني عشر مالاً ؛
فقال له الجاني : ما ظننت أن أحداً يعلم هذا وما يدري ما كنهه ، قال : ثم قام الجاني
وفيه دلالة على كون للنجوم علامات وعطى خطأ المتجمين في بيان سعادة
الكواكب ونحوها ، ومنها : ما رواه في الاحتجاج عن هشام بن الحكم في خبر

أوزنديق الذي سأل أبا عبد الله عن مسائل ، فكان فيما سأله : ما تقول فيمن زعم أن هذا التدبير الذي يظهر في العالم تدبير النجوم السبعة ؟ قال عليه السلام يحتاجون إلى دليل إن هذا العالم الأكبر والعالم الأصغر من تدبير النجوم التي تسبح في الفلك وتدور حيث دارت متمعة لا تفتر وسائرة لا تقف ؛ ثم قال : وإن لكل نجم منها ما وكل مدبر ، فهي بمنزلة العبيد المأمورين المنبيين ، فلو كانت قديمة أزلية لم تتغير من حال إلى حال ، ثم قال : فما تقول في علم النجوم ؟ قال : هو علم قلت منافعه ، وكثرت مضراته ، لأنه لا يدفع به المقدور ، ولا يُتقى به المحدث ، وإن أخير النجوم بالبلاء لم ينجها التحرز من القضاء ، وإن أخير هو بخير لم يستطع تعجيله ، وإن حدث به سوء لم يمكنه صرفه والنجم يضاد الله في علمه بزعمه أنه يرد قضاء الله عن خلقه وفيه دلالة على نفي تأثيرها وعدم جواز الاعتماد عليها حتى في اختيار الساعات ومنها ما رواه الصدوق في الخصال بأسناده عن نصر بن قابوس قال سمعت أبا عبد الله يقول النجم ملعون والكاهن ملعون والساحر ملعون والمغنية ملعونة ومن آواها أو أكل كسبها ملعون ، ومنها ما رواه أيضا عنه قال قال النجم كالكاهن والكاهن كالساحر والساحر كالكافر والكافر في النار ؛ قال الصدوق النجم الملعون هو الذي يقول بقدّم الفلك ولا يقول بحدّك ونالقه عز وجل ، ومنها ما رواه في الخصال عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من تكهن أو تُكهن له فقد برأ من دين محمد صلى الله عليه وآله (الحديث) . ومنها ما رواه في معاني الأخبار بأسناده عن الفضل عن الصادق عليه السلام في حديث في قوله تعالى (وَإِذْ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ (١)) إلى أن قال : وأما الكلمات فتشأ ما ذكرناه ، ومنها المعرفة بقدّم بارئ ونوحيده وتزييه عن التعيين حتى نظر إلى الكواكب والقمر والشمس ، واستدل بأقول كل واحد منها على حدوته ، ويحدوته على محدته ثم أعطاه عز وجل أن الحكم بالنجوم خطأ ، ومنها : ما رواه عن أبي خالد الكابلي قال : سمعت زين العابدين عليه السلام يقول : الذنوب التي تغير النعم البغي على الناس إلى أن قال : والذنوب

التي تظلم الهواه السحر والكهانة والايمان بالنجوم والتكذيب بالقدر وعقوق الوالدين (الحديث) ، ومنها : ما رواه في الخصال باسناده عن أبي الحصين قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : سئل رسول الله « من » عن الساعة ؟ فقال : عند ايمان بالنجوم وتكذيب بالقدر ، ومنها : ما رواه المحقق في المعتمد قال : قال النبي « من » : من صدق كاهناً أو منجماً فهو كافر بما أنزل على محمد (ص) ، ومنها : ما رواه الصدوق في الخصال عن الصادق عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله (ص) : أربعة لا تزال في امتي الى يوم القيامة : الفخر بالاحساب ، والطمع بالانساب ، والاستسقاء بالنجوم ، والنياحة ، ومنها : ما رواه عن الباقر (ع) أيضاً عن آبائه قال : نعمي رسول الله (ص) عن خصال ، وساق الحديث إلى أن قال : وعن النظر في النجوم ؛ ومنها : ما رواه ابن طائوس في (فتح الأبواب) عن الصادق في دعاء الاستخارة قال : تقول بعد فراغك من صلاة الاستخارة : اللهم إنيك خلقت أقواماً يلبثون إلى مطالع النجوم لأوقات حركاتهم وسكونهم وتصرفهم وعقد وحل إبرأ اليك من الاجاء اليها ، ومن طلب الاختيارات بها ، واثبتن إنيك لم تطلع أحداً على غيبك في مواقعها ، ولم تهبل له السبيل إلى تحصيل أغايلها . وإنيك قادر على نقلها في مدارانها في سيرها عن السمود العامة والخاصة إلى النحوس ، ومن النحوس القاملة والمفردة إلى السمود لأنك تمحوها نفاء وتثبت وعندك أم الكتاب ؛ ولأنها خلق من خلقك ، وصنع من صنعك ، وما أسمدت من اعتمد على مخلوق مثله وأشهد الاختيار لنفسه وم أولئك ، ولا أشقيت من اعتمد على الخالق الذي أنت هو ، لا إله إلا أنت (الحديث) ، وفيه تصريح بكون نحوسة الكواكب وسمودها إنما يكون لمن لم يصح توكله على ربه ولم يفوض جميع أموره إليه ، ومن كان كذلك واستعان بربه خار الله في أموره ولم يتضرر بشيء من ذلك كما سر في الطيرة ، وفي بعض فقراتها ما يدل على أن العلم بالحوالها من القيوب التي لم يطلع عليها الخلق ، ومنها : ما رواه الشيخ في (الخلاف) والمفيد في (الذكرى) والمحقق في (المعتمد) والعلامة في

(التذكرة) عن زبد بن خالد قال : صلى بنا رسول الله (ص) صلاة الصبح بالحديبية في اتر سماء كانت من الليل ، فلما انصرف الناس قال : هل تدرون ما قال ربكم ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : إن ربكم يقول : إن من عبادي مؤمن بي وكافر بالكواكب ، ومن عبادي كافر بي ومؤمن بالكواكب ، فمن قال : امطرنا بفضل الله ورحمته ، فذلك مؤمن بي وكافر بالكواكب ، ومن قال : امطرنا بنوء كذا وكذا ، فذلك كافر بي ومؤمن بالكواكب ، قال الشهيد (ره) هذا محمول على اعتقاد مدخليتها في التأثير ، والنوء : سقوط كوكب في المغرب وطلوع رقبه في المشرق ، ومنها : ما رواه القمي في تفسيره إن عليا قرأ بهم الواقعة (وَتَجْمَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ (١)) فلما انصرف قال : إني قد عرفت أنه سيفول قائل لم قرأها لأني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقرؤها كذلك وكانوا إذا أمطروا قالوا : أمطرنا بنوء كذا وكذا ، فانزل الله تعالى (وَتَجْمَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ) وفيه دلالة على عدم جواز نسبة الحوادث الى النجوم ، ومنها ما رواه المياشي في تفسيره عن يعقوب بن شبيب قال : سألت أبا عبد الله عن قوله تعالى (وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون (٢)) قال : كانوا يمحطون بنوء كذا وكذا وكانوا يأتون الكهان فيصدقونهم بما يقولون ، ومنها : ما رواه الكليني عن الصادق عليه السلام قال : كان بيني وبين رجل قسمة أرض وكان يتوخى ساعة السمود فيخرج وأخرج أنا في ساعة النحوس فاقسمنا فخرج لي خير القسمين ف ضرب الرجل يده اليمنى على اليسرى ثم قال : ما رأيت كاليوم قط قلت : ويل الآخر ما ذاك ؟ قال : اني صاحب نجوم أخرجتك في ساعة النحوس ، وخرجت أنا في ساعة السمود ، ثم قسمنا فخرج لك خير القسمين ، فقلت : ألا أحدثك بحديث حدثني به أبي قال : قال رسول الله « ص » : من سره أن يدفع الله عنه نحس ليلته فليصدق فقلت (*) إني افتشحت خروجي

(١) سور الواقعة آية ٢٨ . (٢) سورة يوسف آية ١٠٦ .

(*) الظاهر بدل فقلت وقد فعلت .

بصدقة فهذا خير لك من النجوم ، وفيه دلالة على أنه لو كان لها نحوسة فهي تدفع بالصدقة وأنه لا ينبغي مراعاتها بل ينبغي التوصل في دفع أمثال ذلك بالدعاء والتصديق والتوكل على الله ، هذا وما يؤيد هذه الأخبار ما دل على المنع من القول بغير علم ، وما ورد من الحث على الدعاء والصدقة وعدم التطير والتفويض الى الله ، وأنه لم ينقل عن الأئمة مراعات الساعات والنظرات في أعمالهم وما ورد في خصوص السفر والزواج من رعاية خصوص المقرب والمحاق لا يدل على مراعات جميع الساعات والنظرات في جميع الأعمال ، وروي أنه قيل لأئمة المؤمنين عند خروجه الى النهر وان : القمر في المقرب ، فقال : قرنا أم قرم ؟ . وفي الحديث النبوي من طرق الجمهور : اذا ذكر القدر فأمسكوا ، واذا ذكر النجوم فامسكوا ، وفيه ايضا : أخاف على أمتي بعدي ثلاثاً : تحيف الأئمة ، وإيماناً بالنجوم ؛ وتكذيباً بالقدر ، هذا ما وقفت عليه من أخبار النهي والتحريم ، وبازائها أخبار آخر في بعضها دلالة على جواز تعلمه ، وفي بعضها إسماع بذلك ، وفي بعضها دلالة على أن أصله حق وأنه من علوم الأنبياء ، ومن ذلك ما رواه ثقة الاسلام في الروضة من الكافي عن عبد الرحمن بن سيابة قال : قلت لأبي عبد الله : جعلت لك القداء الناس يقولون إن النجوم لا يحل النظر فيها وهي تعجبني فان كانت تضر بديني فلا حاجة لي في شيء يضر بديني ، وإن كانت لا تضر بديني فوالله إني لأشتهيها وأشتهي النظر فيها فقبال : ليس كما يقولون ؛ لا تضر بدئك ، ثم قال : إنكم تنظرون في شيء كثيره لا يدرك وقليله لا يُنتفع به تحسبون على طالع القمر ، ثم قال : أتدري كم بين المشتري والزهرة من دقيقة ؟ قلت : لا والله ، قال : أتدري كم بين الزهرة والقمر من دقيقة ؟ قلت : لا والله ، قال : أتدري كم بين الشمس والسنبلة من دقيقة ؟ قلت : لا والله ما سمعته من أحد من المنجمين قط ، قال : أتدري كم بين السنبلة وبين الراح المحفوظ من دقيقة ؟ قلت : لا والله ما سمعته من منجم قط ، قال : ما بين كل واحد منهما الى صاحبه ستون أو سبعون دقيقة ، (العك من عبد الرحمن) ثم قال : يا عبد الرحمن هذا حساب اذا حسبه الرجل

ووقع عليه عرف القصة التي في وسط الأجمة وعدد ما عن يمينها ، وعدد ما عن يسارها ، وعدد ما خلفها ، وعدد ما أمامها ، حتى لا يخفى عليه من قصب الأجمة واحدة ، ومنها : ما رواه ابن طاوس بإسناده عن زرارة عن أبي جعفر « ع » قال : كان قد علم نبوة نوح بالنجوم ، وروي أخبار آخر تدل على أن ولادة إبراهيم عرفت بالنجوم ، وكذا بعثة النبي « ص » وغيرها من الحوادث ؛ ومنها ما رواه في الكافي أيضا عن هشام الخفاف قال : قال لي أبو عبد الله كيف بصرك بالنجوم ؟ قال : قلت : ما خلفت بالعراق أبصر بالنجوم مني ، فقال ؟ كيف دوران الفلك عنكم ؟ قال : فأخذت قلنسوتي من رأسي فأدبرتها وقلت هكذا ، فقال : لا ؛ إن كان الأمر على ما تقول فما بال بنات نعل والجدي والفرقدين لا تدور يوماً من الدهر في القبة ؟ قال قلت : هذا والله شيء لا أعرفه ولا سمعت أحداً من أهل الحساب يذكره ، فقال : كم للسكينة من الزهرة جزءاً في ضوئها فقلت : وهذا والله نجم ما عرفته ولا سمعت أحداً يذكره ، فقال : سبحان الله أفاستقطم نجماً بأسره فعلى ما تحسبون ، ثم قال : كم للزهرة من القمر جزءاً في الضوء ؟ قال قلت : هذا شيء لا يعلمه إلا الله تعالى ، قال : فكيف للقمر جزءاً من الشمس في ضوئها ؟ قال قلت : ما أعرف هذا ، قال : صدقت ، ثم قال عليه السلام : ما بال المسكرين يلتقيان في هذا حاسب ، وفي هذا حاسب فيحسب هذا لصاحبه بالظفر ، ويحسب هذا لصاحبه بالظفر ، ثم يلتقيان فيهزم أحدهما الآخر ، فإن كانت النحوس ؟ قال فقلت : لا والله لا أعلم ذلك ؛ قال : صدقت إن أصل الحساب حق ولكن لا يعلم ذلك إلا من علم مواليد الخلق كلهم ، ومنها : ما رواه عن معلى بن خنيس قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن النجوم أحق شيء ؟ فقال : نعم إن الله تعالى بعث المشتري إلى الأرض في صورة رجل فأخذ رجلاً من المعجم فعلمه النجوم حتى ظن أنه قد بلغ ، ثم قال له : انظر ابن المشتري ؟ فقال : ما أراه في الفلك وما أدري أين هو ؛ قال : فنجاه وأخذ بيد رجل من الهند فعلمه حتى ظن أنه قد بلغ وقال : انظر إلى المشتري أين هو ؟ فقال

إن حسابي ليدل على أنك أذنت المشتري ، قال : وشبهق شهقة فأت وورث علمه
أهله فاعلم هناك ، ومنها ما رواه عن جميل بن صالح عن أخيه عن أبي عبد الله
عليه السلام أنه سُئل عن علم النجوم فقال : ما يعلمها إلا أهل بيت من للعرب
وأهل بيت في الهند ؛ قال السيد ابن طاوس في كتاب (فرج المهموم) بعد نقل
هذا الحديث وروينا هذا الحديث بأسنادنا إلى محمد بن أبي عمير من كتاب أصله عن
أبي عبد الله قال : ذكرت النجوم فقال : ما يعلمها إلا أهل بيت بالهند وأهل بيت
بالعرب ، قال : وحدثني بعض علماء المنجمين أن الذين يعلمون النجوم بالهند
أولاد وصي إدريس عليه السلام ثم قال ما خلاصته : أراد بالعلم العلم التام البالغ
أقصى الغايات الذي لا يُخطئ أبداً ، والعلم بها من دون استاد ولا آلات لوجود
من يعلم كثيراً من أحكام النجوم ويحصل لهم أصابات ولأن كثيراً من المنجمين
يذكرون أنهم عرفوا علم النجوم من إدريس النبي عليه السلام ومن أهل الهند
العالمين بالنجوم ، ومنها : ما رواه أيضاً عن كتاب (نزهة الكرام وبستان العوام)
تأليف محمد بن الحسين الرازي أن هارون الرشيد أتقذ إلى موسى بن جعفر « ع »
من أحضره فلما حضر قال له : إن الناس يذسبونكم يا بني فاطمة إلى علم النجوم
وأن معرفتكم بها جيدة ، وفقها العامة يقولون إن رسول الله « ص » قال : إذا
ذكر أصحابي فاسكتوا ، وإذا ذكر القدر فاسكتوا ، وإذا ذكر النجوم فاسكتوا
وأمر المؤمنين علي عليه السلام كان أعلم الخلائق بعلم النجوم ، وأولاده وذريته
التي تقول الشيعة بامامتهم كانوا عارفين بها ، فقال له الكاظم عليه السلام : هذا
حديث ضعيف واسناده مطعون فيه ، والله تبارك وتعالى قد مدح النجوم فلولا
أن النجوم صحيحة ما مدحها الله تعالى ، والأنبياء كانوا طالين بها ، وقد قال
الله تعالى في حق إبراهيم خليل الرحمن : (وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ (١)) وقال في موضع آخر (فَتَنظُرْ
نُظْرَةً فِي النُّجُومِ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ (٢)) فلم يكن عالماً بالنجوم ما نظر فيها

ولا قال إني سقيم ، وإدريس كان أعلم أهل زمانه بالنجوم ، والله تعالى قد أقسم بها وقال : (فَلَا أَقْسَمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَّو تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ) (١) وقال في مريض : (فَلَمَذَبْرَأْتُ أَمْرًا) (٢) يعني بذلك إثني عشر رجلا وسبع سيارات والذي يظهر في الليل والنهار هي بأمر الله عز وجل ، وبعد علم القرآن لا يكون أشرف من علم النجوم وهو علم الأنبياء والأوصياء وورثة الأنبياء الذين قال الله تعالى فيهم « وَءَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ » (٣) ونحن نعرف هذا العلم وما نذكره ، فقال له هارون : بالله عليك يا موسى هذا العلم لا تظهروه عند الجبال وعوام الناس حتى لا يشيعوه عنكم وبفتن العوام به ، وعظي هذا العلم وارجع الى حرم جدك ، وفي « ربيع الأبرار » عن أمير المؤمنين عليه السلام إنه قال : من اقتبس علماً من علم النجوم من حملة القرآن ازداد به إيماناً و يقيناً ، ثم تلا : « إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ » (٤) الآية ، ومنها : ما رواه السيد أيضاً قال وجدت في كتاب عتيق عن عطاء قال : قيل لعلي بن أبي طالب : هل كان للنجوم أصل ؟ قال : نعم ، نبي من الأنبياء قال له قومه : لا تؤمن لك حتى تعلمنا بده الخلق وآجالها ، فأوحى الله تعالى الى غمامة فأمطرهم واستنقع حول الجبل ماء صافياً ثم أوحى الله عز وجل الى الشمس والقمر والنجوم أن تجري في ذلك الماء ، ثم أوحى الله الى ذلك النبي أن يرتقي هو وقومه على الجبل فارتقوا الجبل وأقاموا على الماء حتى عرفوا بده الخلق وآجالهم بمجاري الشمس والقمر والنجوم وساعات الليل والنهار فكان أحدهم يعرف متى يموت ومتى يمرض ، ومن الذي يولد له ومن الذي لا يولد له فبقوا كذلك برهة من دهرهم ، ثم إن داود عليه السلام قاتلهم على الكفر فأخرجوا الى داود في القتال من لم يحضر أجله ، ومن حضر أجله خلفوه في بيوتهم فكان يُقتل من أصحاب داود عليه السلام ولا يُقتل من هؤلاء أحد ، فقال داود : رب اقاتل على طاعتك ، وبقاتل هؤلاء على معصيتك ، فيقتل

(١) سورة الواقعة آية ٧٦ . (٢) سورة النازعات آية ٥ .

(٣) سورة النحل آية ١٦ . (٤) سورة يونس آية ٦ .

أصحابي ولا يقتل من هؤلاء أحد ، فارحى الله عز وجل : إني كنت علمتهم بده الخلق وآجاله وإنما أخرجوا اليك من لم يحضر أجله ، ومن حضر أجله خلفوه في بيوتهم ، فمن ثم يقتل من أصحابك ولا يقتل منهم أحد ، قال داود عليه السلام يارب على ماذا علمتهم ؟ قال : على مجاري الشمس والقمر والنجوم وساعات الليل والنهار : قال : فدعى الله عز وجل فخبس الشمس عليهم فزاد الوقت واختلطت الزيادة بالليل والنهار فلم يعرفوا قدر الزيادة فاختلط حسابهم ، وقال علي عليه السلام فمن ثم كره النظر في علم النجوم ، ومنها : ما رواه السيد الرضي في النهج في خطبة الاشباح عنه عليه السلام حيث قال : واجراها في إذلال تسخيرها من نبات ثابتها ومسير سايرها وهبوطها وصعودها ونحوسها وسعودها ، ومنها : ما رواه السيد ابن طاوس قال : رويت بمدة طرق الى يونس بن عبد الرحمن في جامع الصفيير باسناده قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام : جعلت فداك اخبرني عن علم النجوم وما هو ؟ قال : هو علم من علم الأنبياء ، قال : فقلت كان علي بن أبي طالب يعلمه ؟ قال فقال : كان أعلم الناس به ، ومنها : ما رواه ايضا عن كتاب « تمبير الرؤيا » للكليني باسناده عن محمد بن غانم قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : عندنا قوم يقولون : إن النجوم أمتح من الرؤيا ، فقال « ع » كان ذلك صحيحاً قبل أن ترد الشمس على يوشع بن نون ، وعلى أمير المؤمنين (ع) فلما رد الله عز وجل الشمس عليهما ضل علماء النجوم فذهب مصيب ومنهم مخطئ ، ومنها : ما رواه ايضا عن نوادر الحكمة باسناده عن الرضا عليه السلام قال : قال أبو الحسن الحسن بن سهل : كيف حسابك للنجوم ؟ فقال : ما بقي شيء إلا تعلمته ، فقال أبو الحسن عليه السلام له : كم لنور الشمس على نور القمر فضل درجة ؟ وكم لنور القمر على نور المشتري فضل درجة ؟ وكم لنور المشتري على نور الزهرة فضل درجة ؟ فقال : لا أدري ، فقال : ليس في يدك شيء ان هذا يسره ، ومنها : ما رواه ايضا باسناده عن الريان بن الصلت أن الصباح سأل الرضا عليه السلام عن علم النجوم ، فقال : هو علم في أصل صحيح ذكروا أن

أول من تكلم في النجوم إدريس ، وكان ذوالقرنين بها ماهرآ ، وأصل هذا العلم من الله عزوجل ، ويقال : إن الله تعالى بعث النجم الذي يقال له المشتري الى الارض في صورة رجل فأتى بلد المعجم فعلمهم (في حديث طويل) فلم يستكلموا ذلك ، فأتى بلد الهند فعلم رجلاً منهم ، فمن هناك صار علم النجوم بالهند ، قال قوم : هو من علم الأنبياء وخصوا به لأسباب شتى فلم يدرك المنجمون الدقيق منها فشابوا الحق بالكذب ، ومنها : ما رواه من كتاب معاوية بن حكيم عن محمد بن زياد عن محمد بن يحيى الطنمعي قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن النجوم أحق هي ؟ قال : نعم ، فقلت : أو في الأرض من يعلمها ؟ قال : نعم في الأرض من يعلمها ، ومنها : ما رواه ايضاً عن الكتاب المذكور مرسلآ عن أبي عبد الله قال : في السماء أربعة نجوم ما يعلمها إلا أهل بيت من العرب ، وأهل بيت من الهند ، يعرفون منها نجماً واحداً ، فبذلك ظم حسابهم ، ومنها ما رواه من كتاب (الدلائل) لعبد الله بن جعفر الجعفي بإسناده عن يباح السابري قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إن لي في نظر النجوم لذة ، وهي ممضية عند الناس ، فإن كان فيها إثم تركت ذلك وإن لم يكن فيها إثم فإن لي فيها لذة ، فقال : تعد الطوالع ؟ قلت : نعم وعددتها ، فقال : كم تسقي الشمس القمر من نورها ؟ قلت : هذا شيء لم أسمعه قط ، فقال : وكم تسقي الزهرة الشمس (كذا) من نورها ؟ قلت : ولا هذا ، فقال : وكم تسقي الشمس من الوح المحفوظ نورآ ؟ قلت : وهذا شيء لم أسمعه قط ، فقال : هذا شيء إذا علمه الرجل عرف أوسط قصة في الأُجمة ؛ ثم قال : ليس يعلم النجوم إلا أهل بيت من قریش وأهل بيت من الهند ، ومنها : ما رواه من كتاب (التاج) بإسناده عن حفص بن البختري قال : ذكرت النجوم عند أبي عبد الله عليه السلام فقال : ما يعلمها إلا أهل بيت بالهند وأهل بيت من العرب .

الظاهر أن المراد بأهل بيت من العرب في هذه الأخبار هم « ع »
بيان وكذا قوله أهل بيت من قريش ، والمراد بالمعرفة المرفة الكاملة
 ومنها : ما رواه عن الكتاب المذكور أيضا عن محمد وهارون إبني أبي سهل أنها
 كتبا الى أبي عبد الله : إن أبانا وجدنا كأننا بنظران في علم النجوم فهل يحل النظر
 فيه ؟ فكتب عليه السلام : نعم ، ومنها : ما رواه فيه أيضا أنها كتبا اليه
 عليه السلام : نحن ولد نوبخت المنجم وقد كنا كتبنا اليك هل يحل النظر في علم
 النجوم فكتبت نعم ، والمنجمون يختلفون في صفة الفلك فبعضهم يقول : إن
 الفلك فيه النجوم ، والشمس والقمر معلق بالسماء وهو دون السماء ، وهو الذي
 يدور بالنجوم والشمس والقمر فلها لا تتحرك ولا تدور ، وبعضهم يقول :
 إن دوران الفلك تحت الأرض ، وإن الشمس تدور مع الفلك تحت الأرض فتغيب
 في المغرب تحت الأرض وتطلع من المشرق ، فكتب عليه السلام : نعم
 يحل ما لم يخرج من التوحيد ، وفيه دلالة على جواز النظر في النجوم والهيئة ما
 لم يحل بالتوحيد وبثبوت قوله تعالى : (وَتَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
 رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا (١)) ، ومنها : ما رواه السيد عن الكتاب المذكور
 بإسناده عن الصادق في قوله تعالى : (فِي يَوْمٍ نَحْصُ مُسْتَمِر (٢)) قال : كان
 القمر منحوساً برحل وفيه دلالة على نحوسة بعض الكواكب وأوضاعها ، ومنها :
 ما رواه السيد عن كتاب « التواقيع » للحميري عن أحمد بن محمد بن عيسى بإسناده
 قال : كتب مصقلة بن اسحاق الى علي بن جعفر رقعة يملأ فيها أن المنجم كتب
 ميلاده ووقت عمره وقتا ، وقد قارب ذلك الوقت وخاف على نفسه فواصل علي
 ابن جعفر رقمته الى الكاظم عليه السلام فكتب اليه رقعة طويلة أمره فيها بالصوم
 والصلة والبر والصدقة والاستغفار وكتب في آخرها : فلقد والله ساقى أمره فوق
 ما أصف وأنا أرجو أن يزيد الله في عمره ويبطل قول المنجم فما اطلمه الله على
 الغيب والحمد لله ، وفيه دلالة على أنه لو كان له أصل فانه يندفع بأفعال البر ، ومنها

ما روي عن محمد بن شهر آشوب في (المناقب) مهسلاً عن أبي بصير قال : رأيت رجلاً يسأل أبا عبد الله عليه السلام عن النجوم فلما خرج من عنده قلت له : هذا علم له أصل ؟ قال : نعم ، قلت : حدثني عنه ، قال : احديثك عنه بالسعد ولا احديثك عنه بالنجس ؛ إن الله عز وجل اسمه فرض صلاة الفجر لأول ساعة فهو فرض وهي سعد ، وفرض الظهر لسبع ساعات وهو فرض وهي سعد ، وجعل العصر لتسع ساعات وهو فرض وهي سعد ، والمغرب لأول ساعة من الليل وهي فرض وهو سعد ؛ وجعل العتمة لثلاث ساعات وهو فرض وهي سعد .

وفيه دلالة على أن أصل النجوم حق ، وأنه ينبغي معرفة ما يعلم به أوقات الفرائض منه ، ومنها ما رواه الصدوق في الفقيه عن ابن أبي عمير في الصحيح أنه قال : كنت انظر في النجوم واعرفها فتصدق علي واعرف الطالع فيدخلني من ذلك شيء فشكوت ذلك الى أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام فقال : اذا وقع في نفسك شيء فتصدق على أول مسكين ؛ ثم امض فان الله عز وجل يدفع عنك ، ورواه البرقي في الحسن ايضاً وفيه دلالة على أن لها تأثيراً يدفع بالصدقة .

إذا عرفت هذا فاعلم إنه يمكن التوفيق بين الأخبار بحمل أخبار الأوالة على اعتقاد التأثير وهذه على اعتقاد أنها اسباب مستخره وأن المؤثر هو الله تعالى أو تحمل الأوالة على ما اذا أخبر بها على سبيل البت والقطع وهذه على ما لم يكن كذلك ، أو تحمل الأخبار الأخيرة على التعلم لمعرفة قدر سير الكواكب وبعده وأحواله ، من التربع والتسديس ونحوهما ، فانه لا بأس به وبهذا صرح العلامة رحمه الله في (المنتقى) (والقواعد) وغيرها ، قال الشهيد في (الدروس) ويحرم اعتقاد تأثير النجوم مستقلة أو بالشركة والأخبار عن الكائنات بسببها ولو أخبر بمجرى عادة الله تعالى بأنه يفعل كذا عند كذا لم يحرم وإن كرهه على أن العادة فيها لا تطرد الا فيما قل ، وأما علم النجوم فقد حرمه بعض الأصحاب ، ولعله لما فيه من التعرض للمحظور من اعتقاد التأثير أو لأن أحكامه تخمينية ، وأما علم هيئة الأفلاك فليس حراماً بل ربما كان مستحباً لما فيه من الاطلاع على حكم الله تعالى ؛ وقال البهائي رحمه الله :

٢٩٤ حديث نزل القرآن على أربعة أرباع وفيه عدد سورته وآياته وكلماته

ما يدعيه المتجمون من ارتباط بعض الحوادث السفلية بالأجرام العلوية إن زعموا أن تلك الأجرام هي الملة المؤثرة في تلك الحوادث بالاستقلال أو أنها شريكة في التأثير. فهذا لا يحل للمسلم اعتقاده ، وعلم النجوم المبني على هذا كفرٌ والمباذله وعلى هذا حمل ما ورد في الحديث من التحذير عن علم النجوم والنهي عن اعتقاد صحته وإن قالوا إن اتصال تلك الأجرام وما يعرض لها من الاوضاع علامات على بعض حوادث هذا العلم مما يوجد الله سبحانه بقدرته وإرادته كما أن حركات النجوم واختلاف أوضاعه علامات يستدل بها الطبيب على ما يعرض للبدن من قرب الصحة أو اشتداد المرض ونحو ذلك وكما يستدل باختلاج بعض الاعضاء على بعض الأحوال المستقبلية فهذا لا مانع منه ولا حرج في اعتقاده ، وما روي من صحة علم النجوم وجواز تعلمه محمول على هذا المعنى ، وقال المحقق الكاشاني في (المفاتيح) ومما أي من المصاحبي الاخبار عن الغائبات على البت لغيرني أو وصي سواء كان بالتنجيم أو الكهانة الى أن قال : وإن كان الاخبار على سبيل التفاؤل من غير جزم فالظاهر جوازه لأن أصل هذه العلوم حق ولكن الاحاطة التامة بها لا تيسر لكل أحد والحكم بها لا يوافق المصلحة وعليه يحمل تضييف ابن طائوس رحمه الله خبر ذم التنجيم وتجويزه له وما رواه في ذلك . انتهى .

الحديث ١٥٣

ما روينا عن ثقة الاسلام في الكافي والمياشي في تفسيره باسنادهما عن أبي جعفر عليه السلام قال : نزل القرآن على أربعة أرباع : ربعٌ فينا ، وربع في عدونا ، وربع سُنة وأمثال ، وربع فرائض وأحكام ؛ وزاد المياشي ولنا كريمة القرآن .

هذا الحديث الشريف فيه مخالفة لما اشتهر بين الأصحاب ومروا
بأن به من أن الآيات التي يستنبط منها الاحكام الشرعية خمسمائة آية تقريباً ، ولما ذهب اليه أكثر القراء من أن سور القرآن بأمرها مائة وأربعة

عشر سورة ، والى أن آياته ستة آلاف وستمائة وستة وستون آية ، وإلى أن كلمته سبع وسبعون ألف وأربعمائة وسبع وثلاثون كلمة ، والى أن حروفه ثلثمائة ألف واثنان وعشرون ألف وستمائة وسبعون حرفاً ، وإلى أن فتحاته ثلاث وتسعون ألف ومائتان وثلاث وأربعون فتحة ، والى أن ضلّاته أربعون ألف وثمان مائة وأربع ضلّات ، والى أن كسراته تسع وثلاثون ألفاً وخمسمائة وستة وثمانون كسرة ، والى أن تشديداته تسعة عشر ألف ومائتان وثلاث وخمسون تشديدة ، والى أن مدّاته ألف وسبعمائة وأحدى وسبعون مدّة ، وايضاً يخالف ما رواه بإسنادهما عن الأصمغ ابن نباتة قال : سمعت أمير المؤمنين يقول : نزل القرآن اثلاثاً : 'ثلاث فينا وفي عدونا ، وثلاث سنن وأمثال ، وثلاث فرائض وأحكام ، وما رواه العياشي بإسناده عن خثيمة عن أبي جعفر عليه السلام قال : القرآن نزل اثلاثاً ، ثلاث فينا وفي أحبائنا ، وثلاث في أعدائنا وعدو من كان قبلنا ، وثلاث سنة ومثل ولو أن الآية اذا نزلت في قوم ثم مات اولئك القوم ماتت الآية لما بقي من القرآن شيء ، ولكن القرآن يجري أوله على آخره ما دامت السموات والارض ، ولكل قوم آية يتلونها من خير أو شر ، ويمكن رفع التناهي بالنسبة الى الاول بأن القرآن الذي أنزل على النبي « ص » أكثر مما في ايدينا اليوم وقد أسقط منه شيء كثير كما دلت عليه الأخبار المتظافرة التي كادت أن تكون متواترة ، وقد أوضحنا ذلك في كتابنا (منية المصلين في حقبة طريقة المجتهدين) وبالنسبة الى الثاني بأن بناء هذا التقسيم ليس على التسوية الحقيقية ، ولا على التفريق من جميع الوجوه فلا بأس باختلافه بالتثليث والتربيع ولا بزيادة بعض الاقسام على الثلث والرابع أو نقص عنها ولا دخول بعضها في بعض والله العالم .

الحديث ١٥٤

ما رواه بالاسانيد عن الصدوق في الخصال بإسناده عن عيسى بن عبد الله الهاشمي عن أبيه عن آبائه قال : قال رسول الله « ص » : أتاني آت من الله

عز وجل فقال إن الله يأمرك أن تقرء القرآن على حرف واحد ، فقلت : يا رب وسع على امتي ، فقال : إن الله يأمرك أن تقرء القرآن على سبعة أحرف .

قال المحقق المحدث الكاشاني : قد اشتهرت الرواية من طريق بيان العامة عن النبي « ص » أنه قال : نزل القرآن على سبعة أحرف كلها كافٍ شافٍ وقد ادعى بعضهم نواز أصل هذا الحديث إلا أنهم اختلفوا في معناه على ما يقرب من أربعين قولاً ، وروت العامة أيضاً عنه « ص » أنه قال نزل القرآن على سبعة أحرف : أمر ، وزجر ، وترغيب ، وترهيب ، وجدل ، وقصص ، ومثل ، وفي رواية أخرى : زجر وأمر وحلال وحرام ومحكم ومتشابه وأمثال ، والمستفاد من هاتين الروایتين أن الأحرف إشارة إلى أقسامه وأنواعه وبؤيده ما رواه أصعابنا عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال : إن الله تعالى أنزل القرآن على سبعة أقسام كل قسم منها كافٍ شافٍ وعي : أمر وزجر وترغيب وترهيب وجدل ومثل وقصص ؛ وروت العامة أيضاً عن النبي « ص » أن القرآن أنزل على سبعة أحرف لكل آية منها ظهر وبطن ولكل حرف حد ومطلع ، وفي رواية أخرى إن للقرآن ظهراً وبطناً ولبطنه بطناً إلى سبعة أبطن ، وربما يستفاد من هاتين الروایتين أن الأحرف إشارة إلى بطونة وتأويلاته ولأنص فيها على ذلك بجواز أن يكون المراد بها أن لكل من الأقسام ظهراً وبطناً ولبطنه بطناً إلى سبعة أبطن ، ومن طريق الخاصة ما رواه في الخصال بإسناده عن حماد قال : قلت لأبي عبد الله إن الأحاديث تختلف عنكم ، قال فقال : إن القرآن أنزل على سبعة أحرف وإدنى ما للإمام أن يفتي على سبعة وجوه ، ثم قال عليه السلام : هذا عطاؤنا ظنن أو أمسك بغير حساب ، وهذا نص في البطون والتأويلات ، ورووا في بعض الفاظ الحديث أن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فأقرأوا بما تيسر منه ، وفي بعضها : قال النبي « ص » لجبرئيل : إني بعثت إلى أمة أميين فيهم الشيخ القاني والمعجوز الكيرة والذلام ، قال : فرم فليقرؤا القرآن على سبعة أحرف ، ومن طريق الخاصة ما رواه في الخصال وساق الرواية السابقة في المصدر ، قال :

ويستفاد من هذه الروايات أن المراد بسبعة أحرف اختلاف اللغات كما قاله ابن الأثير في نهايته فإنه قال في الحديث : نزل القرآن على سبعة أحرف كلها كاف ، وشاف ، أراد بالحرف اللغة يعني على سبع لغات من لغات العرب ، أي أنها مفرقة في القرآن فبعضه بلغة قريش ، وبعضه بلغة هذيل ، وبعضه بلغة هوازن ، وبعضه بلغة اليمن ؛ قال : وما بين ذلك قول ابن مسعود إني قد سمعت القراء فوجدتهم متقاربين ، فافروا كما علمتم إنما هو كقول أحدكم : هلم وتعال واقبل ، أقول : والتوفيق بين الروايات كلها أن يقال : إن للقرآن سبعة أقسام من الآيات وسبعة بطون لكل آية ، ونزل على سبع لغات ، وأما حمل الحديث على سبعة أوجه من القراءة ثم التكلف في تقسيم وجوه القراءة على هذا المدد كما نقله في مجمع البيان عن بعضهم فلاوجه له مع أنه يكذبه ما رواه في الكافي بإسناده عن زرارة عن أبي جعفر قال : إن القرآن واحد نزل من عند واحد ولكن الاختلاف يجيء من قبل الرواة وما رواه بإسناده عن الفضل بن يسار قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إن الناس يقولون إن القرآن على سبعة أحرف ، فقال : كذب أعداء الله ولكنه نزل على حرف واحد من عند الواحد ، ومعنى هذا الحديث معنى سابقه ، والمقصود منها واحد ، وهو أن القراءة الصحيحة واحدة إلا أنه لما علم أنهم فهموا من الحديث الذي رواه صحة القراءة جميعاً مع اختلافها كذبهم عليه السلام وعلى هذا فلا تنافي بين هذين الحديثين وشيء من أحاديث الأحرف أيضاً ، وبإسناده عن عبد الله بن فرقد والمعل بن خنيس قالا : كنا عند أبي عبد الله عليه السلام ومعنا ربيعة الراي فذكر القرآن فقال أبو عبد الله : أما نحن فنقرأ على قراءة أبي ونقل آخر الحديث إلى أن قال : كان ابن مسعود لا يقرأ على قرائتنا فهو ضال ؛ فقال ربيعة ضال ؟ فقال نعم ضال ، ثم قال أبو عبد الله : أما نحن فنقرأ على قراءة أبي ، ولعل آخر الحديث ورد على المسامحة مع ربيعة مراعاة لحرمة الصحابة وتداركاً لما قاله في ابن مسعود وذلك لأنهم لم يكونوا يتبعون أحداً سوى آبائهم لأن علمهم من الله ، وفي هذا الحديث إسماعيل بن قراءة أبي كانت موافقة لقراءتهم (ع)

أو كانت أوفق لها من قراءة غيره من الصحابة ، ثم الظاهر أن الاختلاف المتبر ما يسري من اللفظ الى المعنى مثل : مالك وملك دون ما لا يجاوز اللفظ او يجاوزه ولم يخل بالمعنى المقصود ؛ سواء كان بحسب اللغة مثل كفوء بالهمزة أو الواو ، وخففاً ومثقلاً ، أو بحسب الصرف مثل : يرتد ويرتدد ، أو بحسب النحو مثل : لا يقبل منها بالتاء والياء ، وما يسري الى المعنى ولم يخل بالمقصود مثل : الريح والرياح للجنس والجمع ، فإن في أمثال هذه موسع علينا القراءات المعروفة ، وعليه يحمل ما ورد عنهم من اختلاف القراءة في كلمة واحدة ، وما ورد ايضاً من تصويبهم القرائتين جميعاً أو يحمل على أنهم عليهم السلام لما لم يتمكنوا أن يحملوا الناس على القراءة الصحيحة جوزوا القراءة بغيرها كما اشير اليه بقولهم عليهم السلام : اقرؤا كما تعلمتم فسيجيئكم من يعلمكم ، وذلك كما جوزوا قراءة أصل القرآن كما هو عند الناس ، دون ما هو محفوظ عندهم ، وعلى التقديرين نحن في سعة منها جميعاً ، وقد اشتهر بين الفقهاء وجوب التزام عدم الخروج عن القراءات السبع أو العشر المعروفة لتواترها وشذوذ غيرها ، والحق أن المتواتر من القرآن اليوم ليس الا القدر المشترك بين القراءات جميعاً دون خصوص آحادها إذ المقطوع به ليس الا ذلك فإن المتواتر لا يشتبه بغيره . انتهى المقصود من كلامه .

الحديث ١٥٥

ما روينا عن ثقة الاسلام في الكافي عن الصادق عليه السلام قال : من عبد الله بالتورم فقد كفر ، ومن عبد الاسم دون المعنى فقد كفر ، ومن عبد الاسم والمعنى فقد أشرك ، ومن عبد المعنى بإيقاع الاسماء طله بصفاة التي وصف بها نفسه فمقد طله قلبه ونطق به لسانه في سر أسرته وعلاوته فاولئك اصحاب أمير المؤمنين حقاً ، وفي حديث آخر : أولئك هم المؤمنون حقاً

قال المحدث الكاشاني في (المعاني) : الاسم ما يدل على المسمى **بمعناه** ويكون علامة لنفسه ، ومنه ما يعتبر فيه صفة تكون في المسمى

وذلك الاعتبار يطلق عليه ، ومنه ما لا يعتبر فيه ذلك ؛ فالاول يدل على الذات الموصوفة بصفة معينة كلفظ : الرحمان ، فإنه يدل على ذات متصفة بالرحمة ، ولفظ القهار ، فإنه يدل على ذات لها القهر ، الى غير ذلك ، وقد يطلق الاسم بهذا المعنى على مظهر صفة بالذات باعتبار اتصافه بالصفة كالنبي الذي هو مظهر هداية الله سبحانه فإنه اسم الله الهادي لمعباده ، والاسماء الملفوظة بهذا الاعتبار هي أسماء الأسماء ، وسئل مولانا الرضا عليه السلام عن الاسم ما هو ؟ قال : صفة لموصوف وهذا اللفظ يحتمل معنيين ، اللفظ والمظهر ، وإن كان في المظهر أظهر ، وقد يطلق الاسم على ما يفهم من اللفظ أي المعنى النهائي وعليه ورد قول الصادق عليه السلام من عبد ، (الى آخر الرواية السابقة) فإن المراد بالاسم هاهنا ما يفهم من اللفظ لا اللفظ ، فإن اللفظ لا يعبد ، وبالمعنى ما يصدق عليه اللفظ فالاسم معنى ذهني ؛ والمعنى وجود عيني وهو المسمى ، والاسم غير المسمى ، لأن الانسان مثلاً في الذهن ليس بانسان ولا له جسمية ولا حياة ولا حس ولا حركة ولا نطق ولا شيء من خواص الانسانية . { اذا تمهد هذا فاعلم } : إن لكل اسم من الأسماء الإلهية مظهراً من الموجودات باعتبار غلبة ظهور الصفة التي اشتمل عليها ذلك الاسم وهو اسم الله باعتبار دلالة على الله من جهة اتصافه بتلك الصفة وذلك لأن الله تعالى إنما يخلق ويدبر كل نوع من أنواع الخلائق باسم من أسمائه وذلك الاسم هو رب ذلك النوع والله سبحانه رب الارباب والى هذا اشير في كلام أهل البيت في أدعيتهم بقولهم : وبالاسم الذي خلقت به الكرسي ، وبالاسم الذي خلقت به العرش ، وبالاسم الذي خلقت به الارواح ، الى غير ذلك من هذا النمط ، وعن مولانا الصادق : نحن والله الاسماء الحسنى التي لا يقبل الله من العباد عملاً الا بمعرفتنا ، وذلك لانهم وسائل معرفة ذاته ووسائط ظهور صفاته وأرباب انواع مخلوقاته ، ولا يحصل لاحد العلم بالاسماء كلها الا اذا كان مظهراً لها كلها إلا اذا كان في جيبته استمداد قبول ذلك كله وهو ما ذكرناه فأفهم ، انتهى .

الحديث ١٥٦

ما روينا عن الصدوق في الفقيه عن الصادق عليه السلام قال : داودا مرضاكم بالصدقة ، وادفعوا البلاء بالدعاء ، واستنزلوا الرزق بالصدقة ، فانها تفك من بين لحي سبعائة شيطان ، وليس شيء أثقل على الشيطان من الصدقة على المؤمن ، وهي تقع في يد الرب تبارك وتعالى قبل أن تقع في يد العبد .

استنزلوا : أي اطلبوا زول الرزق بالصدقة فانها جالبة للرزق ،
بيان وهذا صحيح مجرب قد جربناه مراراً ، (فانها تفك) أي تخلص من بين لحي سبعائة شيطان ، اللحي بفتح اللام واهل الحاء الساكنة : العظم الذي عليه الاسنان من الانسان وغيره ، وهو منبت اللحية وكان الصدقة دخلت في أفواه الشياطين باعتبار منهم عنها بالعلل الباطلة والاسباب العاطلة ، كأن يقول بعضهم : لا تصدق فتفتقر ، ويقول بعضهم : إنك أحوج اليها من المعطى ، ويقول بعضهم انظر العاقبة ، وآخر : انظر السائل لعله ليس بمستحق ، وآخر : تصدق في وقت آخر ، أو على آخر أحوج منه ، أو لئلا تدخل في الرياء ، أو تصدق في السر يريد تعويقه عنها ، وهكذا فإذا تصدق مع هذه الوسوس الشيطانية والتسويات النفسانية فكانه أخرجها من أفواههم ، ويحتمل أن يكون العدد لبيان الكثرة لا لخصوص العدد كما قيل في (إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) (١) وليس شيء أثقل على الشيطان من الصدقة على المؤمن لكثرة ثوابه ، وكلما كانت الثواب أكثر كان منع الشيطان أكثر ، (وهي تقع في يد الرب) إلى آخره إشارة إلى قوله تعالى : (هو يقبل التوبة عن عباده وبأخذ الصدقات) (٢) وكناية عن أن الصدقة هي التي تكون لوجه الله تعالى فكان الله تعالى أخذها وأعطى التصديق الثواب ، ثم أعطاه سبحانه إلى السائل لئلا يمن أحد على الفقراء بما يملئهم بل ينبغي أن يشكر الله تعالى على أن وفقه له وأعطاه الثواب الأبدي مع أن المال

ماله تعالى فانظر الى عناية الله تعالى بعبيده في جميع الامور فتارة يقول (مَنْ
 ذا الذي يُقرضُ اللهَ قرضاً حسناً فيضاعفه له اضعافاً كثيرة (١)) كيف
 استقرض عبده وله خزان السماوات والارض والعبد وما في يده لمولاه وتارة
 يقول (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة (٢)) ومرة
 يقول (إن تنصروا اللهَ ينصركم (٣)) ومرة يقول (وبأخذ الصدقات) كيف
 اشترى ماله بماله ، واستنصر مملوكه ، وله جنود السماوات والارض ، تباركت ربنا ،
 أنت المحسن ونحن المسيئون فتجاوز عن قبيح ما عندنا بحميل ما عندك

الحديث ١٥٧

ما روينا عن الكليني والصدوق عن الصادق عليه السلام إنه سُئل أي
 الصدقة أفضل ؟ فقال : مُجهدُ المقل ، أما سمعت قول الله عز وجل (وَبُؤْسُوا عَلَى
 أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ (٤)) هل ترى هنا فضلاً ،

الجهد : بالضم الوسع والطاقة وبالفتح المشقة ، وقيل : المبالغة ،
 يباهي وقيل : هما لفتان في الوسع والطاقة ، فأما في المشقة والغاية فالفتح
 لا غير ، والمعنى أن أفضل الصدقة هي التي يتصدق بها قليل المال مع شدة احتياجه
 إليه ؛ ومع هذا يؤثر غيره على نفسه ، ولهذا استشهد الامام بالآية ، ويبقى الكلام
 في التدافع ظاهر آ بين هذا الحديث وبين ما روي من قوله عليه السلام : خير الصدقة
 ما كانت عن ظهر غنى ، ويمكن الجمع بحمل جهد المقل والابثار على من يحتمل الصبر ،
 وتطامن نفسه بذلك ، كاهل البيت ومن يختص بهم ، وحمل الثاني على من لا يحتمله
 كشأن الأكثر ، وقيل : الابثار على النفس مستحب دونه على العيال ؛ وقوله : هل
 ترى هاهنا فضلاً ، أي هل ترى في الآية احتمال أن يكون المراد الفضل والزايد من
 المال مع التصريح بالخصاصة ، ودلالة الابثار على ذلك ، أو المعنى إنه لا فضل أعظم

(١) سورة البقرة آية ٢٤٥ . (٢) سورة التوبة آية ١١١ .

(٣) سورة محمد آية ٧ . (٤) سورة الحشر آية ٩ .

من مدح الله تعالى ايام على هذه الصفة .

الحديث ١٥٨

ما رويناه عن الصدوق في الفقيه عن الحسن بن علي عليه السلام إنه قال : جاء نفر من اليهود الى رسول الله (ص) فسأله أعلمهم عن مسائل ؛ فكان فيما سأله أن قال : لأي شي فرض الله تعالى الصوم على أمتك بالنهار ثلاثين يوماً ؛ وفرض الله على الامم أكثر من ذلك ؟ فقال النبي صلى الله عليه وآله : إن آدم لما أكل من الشجرة بقي في بطنه ثلاثين يوماً ففرض الله على ذريته ثلاثين يوماً للجوع والعطش والذي يأكلونه بالليل تفضل من الله تعالى عليهم وكذلك كان على آدم ففرض الله ذلك على امتي ثم تلا هذه الآية (**كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لِمَلِكُمْ تَتَّقُونَ** أَيْمَاناً مَّعْدُودَاتٍ (١)) قال اليهودي : صدقت يا محمد .

وجه الاشكال : أن السائل سأل عن شيئين فاجاب عن أولهما وسكت **بيانه** عن الثاني ؛ وهو خلاف مقتضى الحال ، ويمكن الجواب : بأنه صلى الله عليه وآله أجاب عن الثاني في ضمن الجواب عن الأول ، وهو أن ملازداوا على الثلاثين يوماً هو الذي ابتدعوه من عند أنفسهم كما ابتدعوا الرهبانية التي أشير إليها بقوله تعالى (ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم (٢)) لا أنه تعالى أوجب عليهم لما ذكره بعض المفسرين في تفسير قوله تعالى (كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم) أن معناه صومكم كصومهم في عدد الأيام ، وقوله (ص) : فرض الله على ذريته ثلاثين يوماً ، وتلاوة الآية يدلان على ذلك ولذا فهمه السائل وقال صدقت يا محمد ، وقال التقي المجلسي : الظاهر إنه سأله عن علة أصل الصوم وعلة الثلاثين مع أنه كان في الأمم السالفة أكثر فاجابه (ص) بأن علة أصل ترك أوله وقمع من آدم ولما بقي في بطنه ثلاثين يوماً كان أصل الصوم ثلاثين وكذلك كان على ذريته في زمانه عليه السلام أو الإعم وكانت الزيادة إيماناً من قبلهم أو بسبب

خطيئاتهم ، ففرض الله على امتي أصله لا الزيادة فاستشهد بقوله تعالى : كتب ؛ أي فرض عليكم الصيام كما فرض على الذين من قبلكم باعتبار الأصل والمقدار (لعلكم تتقون) من منقطرات الصوم أو الأعم منها ومن جميع المنامي ، أو ليحصل لكم فضيلة التقوى بقية السنة أو بقية العمر وتصديق اليهودي كان باعتبار علمه بأنه هكذا بالأصل والزيادة عليها إما منهم أو بهم ، وكذا تصديقه الثاني . انتهى .

الحديث ١٥٩

مارويناه عن الصدوق في الفقيه قال : قال أبو جعفر الباقر عليه السلام إن آدم عليه السلام أتى هذا البيت الف اتية على قدميه منها سبعمائة حجة وثلاثمائة صمره وكان يأتيه من ناحية الشام وكان يحج على نور .

يمكن دفع التنافي بين قوله على قدميه وبين قوله على نور بوجوه :
بيان الأول : ولعله الأظهر أن يكون المراد بلفظة نور جبل في مكة أو المدينة ، أي كان طريقه على هذا الجبل ، قال الفيروز آبادي في القاموس في (نور) وجبل بمكة وفيه الغار المذكور في التنزيل ، ويقال له : نور أطحل ، واسم الجبل أطحل نزل نور بن عبد مناف فنسب إليه ، وجبل بالمدينة ومنه الحديث الصحيح المدينة حرم ما بين غير إلى نور ، الثاني : أن يكون المراد أنه كان يحمل زاده وآلات سفره على نور وعمشي هو ، الثالث : أنه كان الثور هذيه يسوقه ، الرابع : أنه كان يأتي بأعمال الحج راكباً على الثور لمعقة تلحقه من مشي الطريق من الشام إلى مكة ، والله العالم .

الحديث ١٦٠

مارويناه بالأسانيد عن الصدوق في الفقيه والميون بأسناده عن علي الهادي عليه السلام في زيارة الجامعة قال : وحجج الله على أهل الدنيا والآخرة والأولى ، وفي المراد بلفظ الأولى خفاء ويمكن توجيهه بوجوه : الأول : أن يكون المراد بها

٣٠٤ معنى ذكركم في الذاكرين وأسمائكم في الأسماء وأرواحكم في الأرواح

النشأة الأولى التي في عالم النور وخلق الأرواح قبل الأبدان بألني عام فإن الله تعالى احتج عليهم بهم عليهم السلام كما ورد في الحديث إنه قال لهم : الست بربكم ومحمد نبيكم وعلي امامكم ، الثاني : أن تكون (الأولى) صفة الحجج فانهم عليهم السلام أولى حجج الله ، الثالث أن يكون آتي به لتأكيد الدنيا أو لرعاية السجع ، أو المراد أهل الملة الآخرة وأهل الملة الأولى ، الرابع : أن يقرء (الأولى) بأفعل التفضيل فانهم أكل حجج الله تعالى على خلقه .

الحديث ١٦١

ما روينا عنه عليه السلام فيها قال : ذكركم في الذاكرين واسمائكم في الأسماء وأرواحكم في الأرواح (الى آخره) .

قال العلامة المجلسي رحمه الله في البحار : أي وإن كان ذكركم في الظاهر مذكوراً من بين الذاكرين ولكن لا نسبة بين ذكركم وذكر غيركم فأحلى أسماءكم وكذا البواقي ، ويمكن تطبيق الفقرات بأدنى تكلف مع أنه لا حاجة اليه اذ مجموع تلك الفقرات في مقابلة مجموع الفقرات الأخر ، انتهى ، وقال والده التي في شرح الفقيه : أي اذا ذكر الذاكرون فانتم فيهم ، أو ذكركم الله في جنب ذكر الذاكرين ممتاز ، أو كالشمس واذا ذكروا فانتم داخلون فيهم ، لكن أي نسبة لكم اليهم لقوله فأحلى اسمائكم وكذلك البواقي (والامارات) الاخبار والاطوار والمنازل ، و (الشأن) الرتبة والامر و (الخطر) القدر والعظمة ، انتهى .

الحديث ١٦٢

ما روينا عن ثقة الاسلام في الكافي عن حماد بن عيسى عن الكاظم « ع » في حديث طويل قال فيه : وهؤلاء الذين جعل الله لهم الخمس هم قرابة النبي (ص) الذين ذكرهم الله فقال : (وأنذر عشيرتكَ الاقربين) (١) وهم بنو عبد المطلب

حديث مستحق الخمس من انتسب الى هاشم بالأبوة دون الامومة ٣٠٥
الى أن قال فيه : ومن كانت امه من بني هاشم وأبوه من ساير قريش فإن الصدقات
تحل له ، وليس له من الخمس شيء إلا الله تعالى يقول (ادعواهم لآبائهم) .
المشهور بين الأصحاب أن المنتسب الى هاشم جد النبي « ص »
حقيق بالام خاصة دون الأب ليس بولد حقيقة ، فلا يستحق من الخمس
شيئاً بل تحل له الزكاة المفروضة ، وهذه الرواية مستندة ، وذهب جماعة من
الأصحاب الى أن حكمه حكم المنتسب بالأب ، وصرح بعضهم باباحة أخذ الخمس له
وتحريم الزكاة عليه وهو المحكي عن جملة من أساطين الاصحاب كابن ابي عقيل
والشيخ المفيد ، والسيد المرتضى ، وشيخ الطائفة في (الخلاف) ، وابن إدريس
وابن زهرة في (الغنية) ، وابن حمزة ، ومعين الدين المصري ، وابي الصلاح ، وابن
الجنيد ، والقاضي ، والفضل بن شاذان ، والقطب الراوندي ، والمحقق البندق العباد
المولى محمد باقر الداماد ، والفاضل المحقق المازندراني ، واليه يعيل المقدس الاردبيلي
وغيرهم ، وبالغ جماعة من المحققين في الاستدلال على ذلك بوجوه ، منها : قوله
تعالى (وَلَا تَسْكَبُوا مَا أَنْكَرَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النَّسَاءِ) (١) فإنه يحرم بهذه الآية على
ابن البنت زوجة جده من الأم لكونه أباً له بمقتضى الآية فهي تدل على أن أب
الأم أب حقيقة وولد حقيقة ، ومنها قوله تعالى في تعداد المهرمات « وَحَلَالٌ
أَبْنَاؤُكُمْ » (١) فإنه لا خلاف في حرمة نكاح الرجل زوجة ابن بئته لصدق الابنية
عليه في الآية المذكورة ، ومنها : قوله تعالى في تعداد المهرمات (وَبَنَاتُكُمْ) فإنه
لا شك أنه بهذه الآية حرمت بنت البنت على جدها ، ومنها : قوله تعالى في تعداد
من يحل له النظر الى الزينة « أَوْ أَبْنَاؤُهُنَّ » فإنه يحل لابن البنت النظر الى زينة
جدته لأنه بل زوجة جده بقوله تعالى « أَوْ أَبْنَاؤُهُنَّ » ومنها : قوله تعالى
في الميراث في باب حجب الزوجين عن السهم الاعلى وحجب الابوين مما زاد على
السدس قوله تعالى « فَإِنْ كَانَ لهنَّ وَلَدٌ فَلِكُمُ الرُّبْعُ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمْنُ
وإن لم يكن له وَلَدٌ وَورثته آبَاؤُهُ فَلَهُنَّ الثُّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلَهُنَّ السُّدُسُ »

٣٠٦ حديث مستحق الخمس من انتسب الى هاشم بالابوة دون الامومة

من بعد وصية يوصي بها أو دين. آبائكم وأبناءكم لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا فريضة من الله إن الله كان عليا حكيما « ١ » فان الولد في جميع هذه المواضع شامل باطلاقه لولد البنت والاحكام المذكورة مرتبة عليه بلا خلاف كما ترتبت على ولد الصلب بلا واسطة ؛ لا يقال : إن دخوله في الاولاد بدليل من خارج من إجماع أو غيره لا من اطلاق الآية ، لأننا نقول : إن جملة من الروايات المعتمدة قد دلت على استفادة ذلك من اطلاق الآيات المذكورة كما يأتي ان شاء الله ، ومنها قوله تعالى « يا بني آدم » وقوله تعالى « يا بني اسرائيل » فإنه لا نزاع في أن هذا الخطاب يعم أولاد البنات ، ومنها : قوله تعالى عن ابراهيم (ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهارون وكذلك نجزي المحسنين وزكريا ويحيى وعيسى (٢)) فإنه تعالى الحق عيسى بذريته مع أن انتسابه اليه من طرف الام ، ومنها : ما رواه في الكافي عن أبي الجارود قال : قال لي أبو جعفر عليه السلام : ما يقولون لكم في الحسن والحسين ؟ قلت : ينكرون علينا أنهما ابنا رسول الله صلى الله عليه وآله ، قال : فأني شيء احتججتهم عليهم ؟ قلت : احتججتنا عليهم بقول الله عز وجل في عيسى بن مريم « ومن ذريته داود وسليمان » الآية بمحمل عيسى من ذرية نوح ، قال : فأني شيء قالوا لكم ؟ قلت : قالوا قد يكون ولد لابنة من الولد ولا يكون من الصلب ، قال : فأني شيء احتججتهم عليهم ؟ قلت : احتججتنا عليهم بقوله الله تعالى رسوله « فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبنائكم ونساءنا ونسائكم » « ٣ » قال : فأني شيء قالوا ؟ قلت : قالوا قد يكون في كلام العرب أبناء رجل وآخر يقول ابنائنا ، قال : فقال أبو جعفر عليه السلام يا أبا الجارود لا أعطيتكما من كتاب الله عز وجل أنهما من صلب رسول الله « ص » لا يردها الا كفر ، قلت : فإن ذاك جعلت فداك ؟ قال : من حيث قال الله عز وجل « حرمت عليكم امهاتكم وبناتكم وأخوانكم » الآية الى أن انتهى الى

(١) سورة النساء آية ١١ - ١٢ .

(٢) سورة الانعام آية ٨٥ .

(٣) سورة آل عمران آية ٦١ .

حديث مستحق الخس من انتسب الى هاشم بالابوة دون الامومة ٣٠٧

قوله تعالى « وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم » ١ « قل لهم يا أبا الجارود هل كان يحل لرسول الله (ص) نكاح حليتيهما فإن قالوا نعم كذبوا وفجروا وإب قالوا لا فهما أبناء لصلبه » الحديث ، ومنها : ما رواه في الصحيح عن محمد بن مسلم عن أحدهما إنه قال : لو لم يحرم على الناس ازواج النبي صلى الله عليه وآله لقول الله عز وجل « وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تتكبحوا أزواجه من بعده أبداً (٢) حرم على الحسن والحسين لقول الله تعالى (وَلَا تَكْبِهُوا مَا تَكْبِحُونَ آبَائِكُمُ مِنَ النِّسَاءِ) ولا يصلح للرجل أن ينكح امرأة جده ، ومنها : ما رواه الطبرسي في الاحتجاج في حديث طويل عن الكاظم عليه السلام يتضمن ذكر ماجرى بينه وبين الخليفة الرشيد العباسي لما ادخل عليه وفيه : إنه قال له الرشيد لم جوزتم للعامة والخاصة أن ينسبواكم الى رسول الله ويقولوا يا ابن رسول الله ؟ وأنتم من علي ، وإنما ينسب المرء الى أبيه ، وفاطمة إنما هي وعاء ، والنبي جدكم من قبل أمكم ، فقال : يا أمير المؤمنين لو أن النبي نُفِثَ فخطب اليك كريمةك أهل كنت تحببه ؟ فقال : سبحان الله ولم لا أحببه بل أفخر على المسرب وقريش بذلك ، فقال : لكنه لا يخطب إلي ولا أزوجه ، فقال ولم ؟ فقلت لأنه ولدني ولم يلدك ، فقال : أحسنت يا موسى » الحديث ، ومرجع الاستدلال فيه الى الآية التي تقدمت في تحريم البنات ، ومنها : ما رواه المشايخ الثلاثة بطرق عديدة ومتون متفاوتة عن طابد الاحمسي قال : دخلت على أبي عبد الله (ع) وأنا أريد أن أسأله عن صلاة الليل فقلت : السلام عليك يا ابن رسول الله ، فقال : وعليك السلام أي والله أنا لولده وما نحن بنو قرابة » الخبر ، ومنها : ما رواه في الكافي عن بعض أصحابنا قال : حضر أبو الحسن الأول وهارون الخليفة وعيسى بن جعفر وجعفر بن يحيى بالمدينة وقد جازوا الى قبر رسول الله فقال هارون لأبي الحسن الاول تقدم فأبى ، فتقدم عيسى فسلم ووقف مع هارون فقال جعفر لأبي الحسن تقدم فأبى ، فتقدم جعفر وسلم ووقف مع هارون ، فتقدم

حديث مستحق الخس من انتسب الى هاشم بالابوة دون بالامومة

ابو الحسن وقال : السلام عليك يا أبة أسأل الله الذي اصطفاك واجتباك وهذاك أن يصلي عليك ، فقال هارون لعيسى : سمعت ما قال ؟ قال : نعم ؛ قال هارون أشهد أنه أبوه حقاً ؛ ومنها : ما تواتر عن النبي صلى الله عليه وآله من قوله للحسين : ابناي هذان امامان قاما أو قعدا ، وقوله للحسين : ابني هذا امام ابن امام أخو امام أبو أئمة تسعة تاسعهم قائمهم ، وهذه الاخبار صريحة في كون بنوهم بطريق الحقيقة دون المجاز ، والأدلة المذكورة تجري في غيرهم ولا قائل بالفرق ، حجة المشهور رسالة حماد المتقدمة وأن الولد حقيقة في ولد الابن دون ولد البنت كما قيل :

بنونا بنو آبائنا وبناتنا بنوهن آبائنا الرجال الأباعد * »

وبدل على مجازيته صحة السلب فإنه يقال في ابن البنت : ليس هذا بابني ، واجيب أما عن الرواية الأولى فإنها ضعيفة بالارسال ومعارضة للاخبار الصحيحة ومخالفة للكتاب وموافقة للعامة فلا يمول عليها في مقابلة ذلك ، وأما قولهم : إنه مجاز فردود الاخبار المتقدمة بل الآيات أيضا إذ قد اطلق فيها بدون نصب قرينة وهو دليل الحقيقة والاستناد في ذلك الى هذا الشعر في مقابلة تلك الآيات القرآنية والخبار المعصومية بديهي البطلان ، وما استندوا اليه من صحة السلب غير مسلم على اطلاقه فانا لا نسلم سلب الولدية حقيقة إذ حاصل المعنى بقرينة الاضراب ان مراد القائل المذكور إنه ليس بولدي بلا واسطة بل ولدي بالواسطة فالنفي حينئذ إنما هو كونه ولداً من غير واسطة والولد الحقيقي عندنا أهم منهما ، ولو قال ذلك القائل : ليس بولدي من غير الاثبات بالاضراب منعنا صحة السلب فتأمل ؛ نعم يمكن أن يقال : إنه لا منافات بين هذه الأدلة الدالة على النبوة حقيقة وبين رسالة حماد إذ يمكن الجمع بالقول بالنبوة الحقيقية بالنسبة الى ولد البنت مع عدم استحقاق الخس للرواية المنجزة بعمل الأصحاب وإن أمكن حملها على التيقية لموافقتها للعامة

« * » ذكر النحلة هذا البيت في باب وجوب تأخير الخبر وتقديم المبتدا ،

ونسبه جماعة للفرزدق ، وقال قوم لا يعلم قائله .

الحديث ١٦٣

ما روينا عن ابن قولويه في (الكامل) عن النبي صلى الله عليه وآله إنه قال ما بين منبري وبيتي روضة من رياض الجنة ، وإن منبري على ترعة من ترع الجنة نقل عن الجزري إنه قال في تفسير الحديث : (الترعة) في الأصل **بمعنى** الروضة على المكان المرتفع خاصة فإذا كان على المطنن فهي روضة ، قال القتيبي : المعنى حينئذ أن الصلاة والزكاة في هذا الموضع تؤذيان إلى الجنة فكانه قطعة منها ، وقيل : التربة الدرجة ، وقيل : الباب ، وقال الكفعمي رحمه الله : ذكر السيد الرضي في مجازاته في تفسير التربة هنا ثلاثة أقوال : الأول أن يكون اسماً للدرجة ، الثاني : أن يكون اسماً للروضة على المكان العالي خاصة الثالث : أن يكون اسماً للباب ، وهذه الأقوال تؤل إلى معنى واحد ، فأن كانت التربة بمعنى الدرجة فالمراد أن منبره صلى الله عليه وآله على طريق الوصول إلى درج الجنة لأنه (ص) يدعو عليه إلى الإيمان ويتلو قوارع القرآن ويخوف ويرجزر ويمد ويُدشّر ، وإن كانت بمعنى الباب فالقول فيها واحد ، وإن كانت بمعنى الروضة على المكان العالي فالمراد بذلك أيضاً كالمراد بالقولين الأولين لأن منبره على الطريق إلى رياض الجنة لمن طلبها وسلك السبيل إليها ، وفيه زيادة معنى وهو أن يكون إنما شبهه بالروضة لما يمر عليه من محاسن الكلم وبدائع الحكم التي تشبه أزاهير الرياض ودهايج النبات ، ويقولون في الكلام الحسن كأنه قطع الروض وكأنه ديباج الرقيم ، وأضاف «ص» الروضة إلى الجنة لأن الكلام الموثق الذي يتكلم به «ص» يهدي إلى الجنة ، ويقول بعضهم : التربة الكوة ، وهو غريب فإن كان المراد بذلك فكانه «ص» قال : منبري على مطلع من مطالع الجنة والمعنى قريب من معنى الباب لأن الجامع لما يتلى عليه كأنه يطالع إلى الجنة فينظر إلى صحبتها وإلى ما أعد الله تعالى للمؤمنين فيها ، انتهى .

٣٨٠ حديث لواخبرت الناس بما في زيارة الحسين في النصف من شعبان

الحديث ١٦٤

ما روينا عن السيد ابن طاوس رحمه الله في كتاب (الاقبال) بإسناده عن
يونس بن يعقوب قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : يا يونس ليلة النصف من
شعبان يغفر الله لكل من زار الحسين من المؤمنين ما قدموا من ذنوبهم ، وقيل
لهم استقبلوا العمل ؛ قال قلت : هذا كله لمن زار الحسين في النصف من شعبان ؟
قال : يا يونس لواخبرت الناس بما فيها لقامت ذكورا رجال على الخشب ، ورواه
أيضا بإسناد آخر .

يحتمل وجوهاً ، الأول : ما قاله السيد رضي الله عنه قال : لعل
بيان معنى قوله عليه السلام : لقامت ذكورا رجال على الخشب ، أي
كانوا صلبوا على الأخشاب لعظيم ما كانوا ينقلونه ويروونه من فضل زيارة الحسين
عليه السلام في النصف من شعبان من عظيم فضل سلطان الحساب وعظيم نعيم داز
الثواب الذي لا يقوم بتصديقه ضعيفوا الالباب ، انتهى ، وعلى ما ذكره يكون
إضافة الذكور الى الرجال للمبالغة في وصف الرجولية ، وما يلزمها من الشدة
والإقدام على أمور الخير وعدم التهاون فيها ، الثاني : إن المعنى أن الناس لو علموا
قدر ثوابها لقامت الرجال الذكور وهم الكاملون من الرجال على أرجل الخشب لو لم
يكن لهم أرجل بقدرهم بها على التوصل بمبالغة في اهتمامهم بذلك ، الثالث : أنهم
لكثرة ما يحبهم من وصف التناكح والمغتنيات تقوم ذكورهم على الخشب أو أنهم
لكثرة ما يسمعون من تلك الفضائل يتكلمون عليها ويتجراؤون بعد الاتيان بها على
المعاصي فتقوم ذكورهم على كل خشب بمبالغة في جرئتهم وعدم مبالاةهم انكالا على
أن ثواب تلك الزيارة مكفر لذنوبهم ، وهو بعيد والأوجه الاول .

الحديث ١٦٥

ما رويناه من كتاب (مصباح الشريعة ومفتاح الحقيقة) قال : قال الصادق عليه السلام : المبودية جوهرة كنهها الربوبية ، فا فقد من المبودية وجد في الربوبية ، وما خني عن الربوبية أصيب في المبودية ، قال الله تعالى (سُنِّبِهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَّبِعِينَ لِمِ لَهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (١) .

الكتاب المذكور غير معلوم مؤلفه ولا حاله وربما **فقيه وإيضاح** نسبه بعض إلى الشهيد الثاني وهو خطأ كما ستعرفه لأن الشيخ الطوسي روى بعض أخباره والسيد ابن طاوس ذكره في وصايله لولده وقال العلامة المجلسي رحمه الله في المجلد الأول من البحار : كتاب مصباح الشريعة فيه بعض ما يربب اللبيب الماهر وأسلوبه لا يشبه ساير كلمات الأئمة وآثارهم ، وروى الشيخ في مجالسه بعض أخباره هكذا أخبرنا جماعة عن أبي الفضيل الشيباني بإسناده عن شقيق البلخي ممن أخبره من أهل العلم وهذا يدل على أنه كان عند الشيخ رحمه الله وفي عصره وكان يأخذ منه ولكنه لا يثق به كل الوثوق ، ولم يثبت عنده كونه مهروباً عن الصادق عليه السلام وأن سنده ينتهي إلى الصوفية ، ولذا اشتمل على كثير من اصطلاحاتهم وعلى الرواية عن مفاهيمهم ومن يعتمدون عليه في رواياتهم والله يعلم ، انتهى ، وقال السيد ابن طاوس رحمه الله في كتاب (كشف المحجة لثمرة المهجة) فيما أوصى به ولده : انظر إلى كتاب المفضل بن عمر الذي أملاه الصادق عليه السلام فيما خلق الله جل جلاله من الآثار ، وانظر إلى كتاب (الاهليلجة) وما فيه من الاعتبار ، وكتاب (مصباح الشريعة ومفتاح الحقيقة) المنسوب إلى مولانا الصادق عليه السلام ، وقال رضي الله عنه في كتاب (أمان الاخطار) فيما يستحب للمسافر أن يصحب معه ، قال : ويصحب معه كتاب

(مصباح الشريعة ومفتاح الحتمية) وهو كتاب لطيف شريف في التعريف بالتسليك الى الله جل جلاله ؛ والاقبال عليه وانظر بالاسرار التي اشتملت عليه ، انتهى . وكيف كان فالكلام في الخبر على تقدير صحته وثبوتة ، والله أعلم ، قوله عليه السلام : (المبودية جوهره كنهها الربوبية) المبودية إما أن تكون مصدراً من صفة الذات بمعنى كون الشخص عبداً أو صيرورته عبداً أو مصدراً لصفة الفعل مثل : عابد ويكون المراد منها ايضاً كون الشخص عابداً أو صيرورته عابداً متمبداً فهي بمعنى الاطاعة والالتقياد والخضوع ، أي كونه مطيعاً ، أو صيرورته مطيعاً ومعنى الربوبية كونه رباً بمعنى مالكاً أو مستحقاً ، أو صيرورته كذلك وصيرورته كذلك إما بمحصوله من باب الاتفاق والاسباب الخارجية كاستتقال المال اليه بالميراث فيصير المنتقل اليه رب المال ، وإما بفعله فعلاً يوجب التربية وهذا هو المناسب في مقابلة المبودية بمعنى الاطاعة فالمبودية بمعنى صيرورة الشخص مطيعاً باتيان ما هو بمعنى الاطاعة ، والربوبية بمعنى صيرورة الشخص مطاعاً بتأسيس ما يوجب الاطاعة فقوله عليه السلام : المبودية جوهره كنهها الربوبية ، معناه أن ماهية العبودية وحقيقتها اطاعة المبد وخضوعه وانقياده لمولاه ، « جوهره » : أي خصلة عزيزة نفيسة تشبهاً لها بالجوهرة الثمينة كنهها يعني ذاتها وجوهرها وما به قوامها الربوبية يعني التشبه بالرب والتخلق باخلاقه في جميع صفاته وافعاله حتى في الخلق والايحاد لا بمعنى خلق الاجسام بل بمعنى احيائها بالتعليم والارشاد ومن احيائها فكأنما احيأ الناس جميعاً ، والمراد صيرورته رباً لقسواه البهيمية وشهواته النفسانية ومسلطاً عليها بالرياضات والمجاهدات فلا تحصل اذا حقيقة المبودية الا بمحصول حقيقة الربوبية بهذا المعنى كما يحكى أن الاسكندر الرومي وقف بين يدي ديجانس اژاهد الحكيم وكان في الشمس فقال له : ما حاجتك ؟ فقال : حاجتي أن تمنحني حتى تقع الشمس علي ، فقال له الاسكندر : ما هذا التهاون بي أما تمرقي ؟ فقال له ديجانس : أعرفك إنك عبد عبيدي ، فقال : وكيف ذلك ؟ فقال : لأنني ملككت الطبيعة والشهوة واستعبدتهما ، وهما ملكاك واستعبداك فانت

عبد لمن استعبدته ، وبتقرير آخر أن المبودية جوهره كنهها ومآلها التخلق
 باخلاق الربوبية ؛ كما ورد في بعض الأخبار : تخلّقوا باخلاق الله ، وفي بعضها
 يابن آدم أطعني اجعلك مثلي تقل للشيء كن فيكون ، وقوله : فأفقد من
 المبودية وجد في الربوبية ، لما ذكر عليه السلام ان كنه المبودية وحقيقتها هي
 التخلق باخلاق الرب والاتصاف بصفاته وحينئذ فافقد من المبودية من صفات
 الكمال للنقصان الذاتي ، أو لعدم القابلية فلا بد وأن يكون موجوداً في مرحلة
 الربوبية لكماله الذاتي ، وما خفي عن الربوبية أي من صفاتها وكمالاتها الفعلية
 فظهره المبودية والمخلوقة لأنها المظاهر لأسماء الله وصفاته كما اشير اليه في الحديث
 القدسي : كنت كنزاً مخفياً فأحببت أن أعرف تخلفت الخلق لكي أعرف ،
 ويحتمل أن يكون أن المراد ما خفي عن الربوبية من الاتصاف بصفات الكمال
 فبملاحظة مرحلة نقص المبودية وحقارتها وانقيادها ، واحتياجها يستدل على
 منزلة الربوبية وجامعيتها للكمال ، وقيل : إن المعنى أن المتدبر المتفكر في حقيقة
 المبودية والطالب لحقيقتها المتفحص عن أركانها وأجزائها إن فقد شيئاً في بيده
 فكرهه والتدبر في حقيقتها وجده في الربوبية ، يعني لما كان معرفة
 حقيقة المبودية محالة على معرفة حقيقة الربوبية بأحد المعنيين المتقدمين فافقده
 المبدوغاب عنه في مقام معرفة حقيقة المبودية وطريق العبادة والاطاعة ولم تبلغ
 اليه فطنته فلا بد أن يلاحظ حقيقة الربوبية بأحد المعنيين فيعثر حينئذ على ما فقده من
 المبودية ، ويطلع عليه ويصير خبيراً بمجامع شرائط المبودية وأطوارها وما خفي
 عن الربوبية أصيب في المبودية يعني إن أشكل عليك الاحاطة بمقام الربوبية بأحد
 المعنيين المتقدمين والمعرفة بأطوارها وخفي عن مقامك هذا شيء ، لم تعرفه أصيب
 في المبودية يعني يحصل لك العلم بذلك المخفي في مرحلة المبودية والعبادة والاطاعة
 بقدر ما علمته منها وأحطت به كما يدل عليه قوله : مَنْ تَمَيَّلَ بِمَا عِلِمَ ظَهَرَ لَهُ عِلْمُ
 مَا لَمْ يَعْلَمْ ، فمعرفة طريقة الربوبية يصير سبباً لمعرفة طريقة المبودية والعمل
 بمقتضى المبودية بقدر ما علمه يصير سبباً لظهور ما لم يعلم من مرتبة الربوبية

فبذلك تم العبودية وبكل ، فحاصل الكلام أن كنه العبودية هو المشى على طريقة الربوبية ولو كان على وجه المشابهة فما وصل اليه عقلك في استدراك طريقة الربوبية فالعمل عليه هو نفس العبادة والممشى عليه هو المشى على طريقة العبودية ومالم يصل اليه عقلك من طريقة الربوبية فعملك بالعمل فيما عرفته من العبودية فإنه يوصلك الى مالم تعرفه من الربوبية التي هي كنه العبودية واصله فيصير بعد ذلك كاملا في العبودية واصلًا الى كنهها وسنخذا هو المشى على طريقه الربوبية باحد المعنيين المتقدمين وقوله تعالى (سزيمهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد) أي موجود في غيبتك وحضرتك يعني أن حقيقة العبودية وكنهه هو التشبيه بالرب والتخلق باخلاقه والتزّه عن القوتين الشهوية والغضبية حتى يحصل بذلك التجرد وقطع الملايق وقطع النظر عما سوى الله وعدم الالتفات الى غيره مما اقتضاه الهوى فيحصل للمبد الانقطاع اليه تعالى بكلية والتوجه اليه باجمعه ، ووجه كون العبودية ذلك ولزوم بلوغ المبد في العبادة الى هذه المرتبة أنه تعالى على كل شيء شهيد وموجود ورفيق في حال حضورك مع الله وحال غيبتك وغفلتك عنه ؛ يعني إذا كان الله تعالى من المبد بهذه المثابة من القرب والحضور فلا بد أن يسلك في عبادته المسلك المذكور يعني التشبيه بالرب في الاخلاق والصفات والتسلط على القوى البهيمية وقهرها بالمرة فلا بد أن تعبد كأنك تراه ، كما يشير الى ذلك ما ذكره في (مصباح الشريعة) بعد هذا الكلام المنقول فقال : وتفسير العبودية بذل الكلية وسبب ذلك منع النفس عما تهوى وعلها على ما تكره ومفتاح ذلك ترك الراحة ، وحب العزلة ، وطريقة الافتقار الى الله تعالى ، قال رسول الله : «عبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فلو يراك ، وحروف المبد ثلاثة : العين ، والباء ، والذال ، فالعين عليه بالله تعالى ، والباء بونه مما سواه ، والذال دنوه من الله بلا كيف ولا حجاب ، انتهى ؛ فإنه عليه السلام لما أشار الى كنه العبودية على سبيل الاجمال أراد تفسيرها وتوضيحها فقال : إنها بذل الكلية يعني التجافي عن الطبيعة بكليةها ، وسبب ذلك البذل والتدبر الذي يحصل به ذلك منع النفس عما

تهوى ، وهو مخالفة القوة الشهوية وحملها على ما تكره وهو مخالفة القوة الغضبية ومفتاح ذلك المنع والحمل الذي يسهل صعبها ، ويحل مقفلها ، ترك الراحة وحب المزالة وسبيله الافتقار الى الله يعني الانقطاع برمته اليه بحيث لا يزعم لنفسه مناصاً ولا عن التوجه اليه خلاصاً ، وقوله عليه السلام : قال رسول الله (ص) (الى آخره) استشهاد لهذا التفسير يعني أن عبادة تعالى بحيث تخال بأنك تراه فما أمر به لا يكون الا بذلك فإنه ما لم يزل الاعتماد عن القلب ولم تنقطع العلايق عن مقتضى الشهوة والغضب لا تحصل هذه الحالة فيتم الاستشهاد حينئذ بقوله تعالى : (أو لم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد) ثم أشار ايضا الى وجه تسمية المبدعبداً من باب الرمز والاشارة بحيث يدل اسمه على مسماه فالعبودية فعل من أفعال العبد ويزيد العبد على العبودية بالاشتمال على مقدمة المعرفة وهو ما اشير اليه بحرف العين وخاصيتها الدنو والقرب الذي هو غاية العبودية وهو ما اشير اليه بحرف الدال وأما الباء فهو نفس العبودية التي عبر عنها ببذل الكلية في التفسير بالربوبية في كلام الامام عليه السلام فان البون عما سواه تعالى هو الانقطاع عن مقتضى الطبيعة والغلبة عن القوى البهيمية فإنه هو الذي يجر العبد الى الدنو بلا كيف ولا حجاب أما كونه بلا كيف لتزهره تعالى عن أن يصل اليه أفكار الخلاق ولما كان القرب والدنو من باب التضاييف ولا يعلم حقيقته الا بمعرفة حقيقة المتضاييفين فاستلزم ذلك عدم معرفة حقيقة القرب وكيفيته ، وأما قوله عليه السلام : (بلا حجاب) فالمراد به القرب الحاصل ، فالعرض جلب النفع لا دفع الضرر ، إذ المراد أن القرب لا بد أن يحصل حال كونه العبد خالياً من حجاب من ساير العلايق فلم يبق له مطلوب الا هو ولا محبوب سواه فبقى هو وحده في نظره وبقي ما سواه والله العالم .

٣١٦ حديث توضحوا مما غرّت النار ، وحديث لو كان القرآن في إهاب

الحديث ١٦٦

ما روي عنه صلى الله عليه وآله إنه قال : توضحوا مما غرّت النار .

المراد به على تقدير ثبوته النزاهة فإن الوضوء لغة بمعنى النزاهة ،
اقول بل قد يستعمل في الشرع كذلك كما ورد في استحباب الوضوء
قبل الطعام وبعمده ، والمراد نزّهوا أيديكم وأغسلوها اذا مسستم ما غيّرته النار من
المطبوخات فانهم كما قيل كانوا في زمن الجاهلية لا يتزّهون عن ذلك ، وعن قتادة
قال : غسل اليدين وضوء .

الحديث ١٦٧

ما روي عن عقبة بن عامر عن النبي صلى الله عليه وآله إنه قال : لو كان
القرآن في إهاب « * » ما مسته النار ، وهو يحتمل وجوهاً .

الأول : أن يكون الإهاب كناية عن القلب الحافظ للقرآن ، والمراد إن
حافظ القرآن وواعيه لا تحرقه نار جهنم ، ونحوه ما روي عنه (ص) من قوله :
إن الله لا يعذب قلباً وعى القرآن ، والمراد بحفظه عدم التجاوز عن حدوده
وأحكامه وحرامه ، الثاني : أن يكون المراد أنه اذا جمل في إهاب والتي في النار
أحرقت الإهاب والجلد والقرطاس والمداد ولا تحرق القرآن بل يرفع الى السماء ،
الثالث : إن المراد إنه اذا أحرق القرآن في الصحف فلا يزول القرآن عن الصدور
فإن الحافظ يحفظه ، ويكون هذا من خواص القرآن ، الرابع : أن يكون
الفرض منه التمثيل أي أن القرآن لعظيم قدره ونفامة شأنه بحيث لو كانت النار تميز
بين الشريف والوضيع وكانت لا تحرق الشريف لما أحرقتة ، ففي الحديث القدسي
إني منزل اليك كتاباً لا يفسله الماء تقرؤه ، ناعماً ويقظاناً ومراده بذلك أيضاً التمثيل

« * » الإهاب : هو الجلد ، وقيل : إنما يقال للجلد إهاب قبل الدبح ،
كما بعده فلا .

حدث لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ٣١٧

وكما قال تعالى : (لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ (١)) أي لو كان الجبل مما يتصدع ويخضع لشيء من جهة عظم قدره لخضع وتصدع للقرآن فكل ذلك تمثيل ، الخامس : أن يكون المعنى أن القرآن هو الالتقاط مع المعاني أو الالتقاط حسب ؛ ولا خفاء في امتناع أن تكون الألفاظ والمعاني في إهاب وحبلئذ فيكون المعنى أن القرآن لو أمكن أن يكون في إهاب فيجعل فيه ويطبق في النار لما أحرقتة ، السادس : أن يكون المعنى أن من القرآن ما يكون من خواصه أنه اذا كتب في إهاب وطرح في النار لما أحرقت النار الإهاب ، وقد قيل في خواص بعض الآي ذلك ، وإطلاق القرآن على البعض جائز كما قيل في قوله تعالى : (إِنَّا أَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا (٢)) أن الضمير راجع الى السورة .

الحديث ١٦٨

ما روي من طرق الجمهور عن النبي صلى الله عليه وآله إنه قال : لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ، ويسرق الحبل فتقطع يده ، وهو مناف للاخبار المتواترة التي عليها الاجماع من عدم جواز القطع فيما دون النصاب وهو ربع دينار وقد ذكروا له وجوهاً . الأول : أن المراد بالبيضة بيضة الدرع ، وبالحبل حبل السفينة ، ولا ريب في بلوغها النصاب ، واورد عليه أن المقام مقام تقليل فينبغي أن يراد منها ما هو المتبادر إذ لا يقال : قُبِحَ الله فلاناً عَرَضَ نفسه للقتل بادعاء السلطنة أو بسرقة خزانة السلطان ، واعتذر بان المقام مقام تسفيه رأي السارق بأنه يسرق ما لا يلتفت به مثل البيضة وحبل السفينة لا مقام تقليل الثمن ، الثاني : ما ذكره ابن قتيبة وهو أن الله لما أنزل (وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا (٣)) مطلقاً ظن النبي صلى الله عليه وآله أنه عام لكل سارق وسارقة انما

(١) سورة الحشر آية ٢١ . (٢) سورة يوسف آية ٢٢ .

(٣) سورة المائدة آية ٣٨ .

٣١٨ حديث سأل (ص) جارية ابن الله فقالت في السماء فقال انها مؤمنة

سراً ثم بعد ذلك بين له الحال ، وهذا الكلام منه صلى الله عليه قبل البيان : ولا يخفى بعده على أنه إنما ينطبق على أصولهم الباطلة لا على أصولنا الحققة من أنه (ص) ما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى ، الثالث : أن المراد بالبيضة الشيء العظيم فان البيضة تطلق عليه كما يقال : بيضة البلد ، وبيضة الاسلام ، والمراد بالحبل الشيء القليل البالغ حد النصاب فيكون معنى الحديث : لمن الله السارق يسرق الكثير فتقطع يده ، ويسرق القليل فتقطع يده ؛ والمراد بالقليل ما يبلغ حد النصاب فما فرقه مما يمد في العرف او بالاضافة قليلاً .

الحديث ١٦٩

ما روي من طرق الجمهور عن النبي صلى الله عليه وآله إنه سأل جارية : أين الله ؟ فقالت : في السماء ، فقال : من أنا ؟ فقالت : رسول الله ، فقال (ص) إنها مؤمنة .

ووجه على قواعد المدلية بوجوه ، الأول : أن المراد بكونه في السماء كونه في الرتبة العليا التي هي سماء الرب ، الثاني : أن يكون النبي « ص » علم من سريرتها كونها مؤمنة ، الثالث : أن التكليف بالإيمان إنما وقع على قدر ما أعطاه الله من العقول والاذهان فأيمان كل شخص بقدر عقله وإن كان غير مطابق للواقع ، ويؤيده حديث العابد المروي في أوائل الكافي حيث قال للملك : إن لمكاننا هذا عيباً ، إذ ليس لدينا حمار يرعى الحشيش في هذا الموضع لثلاثي يضيع هذا الحشيش ، فقال له الملك وما لربك حمار ، واوحى الله إليه إنما أتيت به على قدر عقله فكما أن تجوز أن يكون لله تعالى حمار ليس بكفر بالنسبة لمن لم يعقل أنه يفضي الى احتياجه تعالى وجسميته فكذلك كونه تعالى في السماء ليس بكفر لمن لم يعقل أنه يفضي الى الجسمية ، والله العالم .

حديث وبل لمن غلبت آحاده ، وحديث أنا أصغر من ربي بسنتين ٣١٩

الحديث ١٧٠

ما روي عنه قال : وبل لمن غلبت آحاده عشراته .
ووجهه على تقدير صحته أن المراد بالآحاد السيئات ، وبالمشرات الحسنات
نظراً الى قوله تعالى (مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مِثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا) (١) والمعنى : وبل لمن غلبت سيئاته على حسناته .

الحديث ١٧١

ما روي عن أمير المؤمنين (ع) قال : أنا أصغر من ربي بسنتين .
ووجهه بوجين ، الأول : إن المراد بالرب الحقيقي والمراد بسنتين رتبتين
والمعنى أن جميع مراتب كالات الوجود المطلق حاصلة لي سوى مرتبتين هما : مرتبة
الالوهية ووجوب الوجود ، ومرتبة النبوة ، الثاني : أن المراد بالرب المجازي ،
أي مرتبة ومعلمه وهو النبي صلى الله عليه وآله ، والمعنى : أي أدنى من النبي
بمرتبتين هما مرتبة النبوة ومرتبة التربية والتعليم ، والحاصل : إنه عليه السلام
أثبت لنفسه القدسية مرتبة الولاية المطلقة التي هي جامعة لجميع مراتب الكالات
سوى مرتبة الالوهية ، ووجوب الوجود ، ولا ريب في أنه كان جامعاً لكل
مرتبة وجودية وكالية سوى هاتين المرتبتين .

الحديث ١٧٢

ما روي مرسلًا في بعض الأخبار : ليس الذكر من مراسم اللسان ولا من
مراسم القلب بل هو أول في الذكر وثاني في التذكر . لعل المراد أن ذكر الله
تعالى التام ليس من وظائف اللسان فقط ولا من وظائف القلب فقط بل هو أول
في الذكر ، بضم الدال أي القلب بأن يتصور فيه أولاً ويجري عليه ، ثم يكون

(١) سورة الانعام آية ١٦٠ .

٣٢٠ دعاء الحسين إلهي تقدس رضاك ؛ وحديث مامن أحد يدخله عمله الجنة
ثانياً في الذاكر وهو اللسان ، فأتذكر الحقيقي هو الذي يترتب عليه الفوايد الظاهرة
والباطنة وهو أن يكون بالقلب واللسان معاً .

الحديث ١٧٣

ما رويناه عن سيد الشهداء في دعاء عرفة : إلهي تقدس رضاك أن يكون
له علة منك ، فكيف يكون له علة مني . قيل : إن المعنى تنزه رضاك عن
عبادك أن يكون له باعث ناشئ من ذاتك كالاستكمال وإيصال النفع ونحوها حتى
يستند رضاك عنهم اليه ، ويكون محتاجاً في رضاك عنهم اليه فكيف يكون
لرضاك عنهم سبب صادر منهم ؛ بل رضاك عنهم ناشئ من محض ذاتك المقدسة
التي هي الفيض المطلق والجواريح على الإطلاق من دون قصد زايد على ذاته ، فعلة
الرضا إنما هو ذاتك لا ما نفأ من ذاتك ، ويؤيد هذا التفسير قوله عليه السلام
في النقرة التي بعدها : إلهي أنت الغني بذاتك أن يصل اليك النفع منك ، فكيف
لا تكون غنياً غني ؛ والغرض أن أعمال العباد لا تصلح لأن تكون سبباً لرضا تعالى
إذ كل فعل فعله العباد من الطاعات لا يقابل نعمة من نعمه بل العبد مع غاية بذل
جهده ونهاية سعيه في الشكر والطاعة قاصر لم يأت بما يصلح لأن يرضيه تعالى فلا
يصلح شيء لأن يكون سبباً لرضا الا ذاته الفيض على الكل بلا عوض ولا غرض

الحديث ١٧٤

ما رويناه من طرق الجمهور عن النبي صلى الله عليه وآله إنه قال : ما من
أحد يدخله عمله الجنة وينجيه من النار ، قيل : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال :
ولا أنا إلا أن يتخمدني الله برحمته منه . ووجه الاشكال فيه أنه مناه لمذهب
المعدلية القائلين بأنه يجب على الله أن يثيب الصالح على عمله ، ويتأني ظاهر النقل
كقبوله تعالى (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) (١) والجواب : إن الوجوب على

حديث اللهم متعني وبصري ، ودعاه السجادة ع ٣٢١

الله ليس حتمياً بل هو على سبيل الرحمة والتفضل وهو تعالى أوجب على نفسه ذلك كما قال تعالى (كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ (١)) والعمل إنما كان سبباً لدخول الجنة لفضله ورحمته أيضاً والآلات التي يعمل بها الصالحات منه تعالى والتوفيق منه أيضاً .

الحديث ١٧٥

ما روينا عنهم عليهم السلام في الدعاء : اللهم متعني وبصري واجعلها الوارثين مني . والظاهر أن المراد : ابق لي سمعي وبصري صحيحين سالمين الى أن أموت حتى يكونا آخر ما يبقى مني فيكونا بمنزلة الوارث مني ، ويمكن أن يكون الغرض منه ارادة بقاءهما وقوتها عند الكبر وانحلال القوى الانسانية فيكونان وارثين من سائر القوى وباقيين بعدها ، أو طلب اكمال السمع والبصر فيما خلقا لاجله حتى يحصل لهما الالتذاذ والتمتع ويكونا كالوارث .

الحديث ١٧٦

ما روينا عن سيد الساجدين عليه السلام في دعاء عرفه من قوله : تغمدني فيما اطلمت عليه مني بما يتغمد به القادر على البطش لولا حلمه ، والاخذ على الجبرية لولا أنا . ووجه الاشكال : أن ظاهر الكلام من حيث أن (لولا) لا تمنع الجزاء أو لوجود الشرط أنه تعالى غير قادر على البطش مع الحلم ، والجواب : أن المراد أن عملك معي ينبغي أن يكون مثل عمل من لا يقدر على البطش لكونك حلماً ، أو المعنى : تغمدني بالعفو الذي يتغمد به القادر على البطش لو لم يكن حلماً بأن لا يكون باعثه على العفو حلمه بل وفور لطفه وكرمه ، والحاصل : إن عفوك عني ينبغي أن يكون مثل عفو من يقدر على البطش ولا يكون حلماً ومع ذلك يعفو لكثرة رحمته وفور لطفه بالماضين لا مثل عفو من يعفو لحلمه فإن ذنوبي

٣٢٢ حديث صلّ في نعلك ، وحديث شراركم من أحب أن يوطأ عقبه
تجاوزت عن حد الحلم .

الحديث ١٧٧

ما رويناه عن الشيخ في (التهذيب) عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله في
(الصحيح) عن الصادق عليه السلام قال : إذا صليت فصلّ في نعلك إذا كانت
طاهرة فإنه يقال ذلك من السنة . والاشكال في قوله عليه السلام : يقال ذلك
من السنة ، ووجه البهائي رحمه الله بأن المراد : إنك إذا صليت بهما عرفت الشيعة
أن الصلاة فيهما من السنة لأن هذا الراوي كان من أعيان أصحاب الصادق الموثق
بأقوالهم وأفعالهم والمعتمد عليه في أمورهم فإذا رأوه يفعل ذلك قالوا إنه من السنة
لأنه لا يفعل ذلك إلا بقول إمامه ، انتهى ، ويمكن أن يكون المراد بقول آباءه
عليهم السلام ذلك من السنة ولم يصرح باسم القابل تقيّة .

الحديث ١٧٨

ما رويناه عن ثقة الاسلام عن محمد بن مسلم قال : سمعت أبا عبد الله يقول
'أتراني لا أعرف خياركم من شراركم ، بلى والله إن شراركم من أحب أن يوطأ
عقبه إنه لا بد من كذاب أو عاجز الرأي .

قوله : إن شراركم من أحب أن يوطأ عقبه ، أي أحب أن يكون
بيان وراءه خفق النعال ، وقد وردت في ذمه أحاديث كثيرة ، وقوله
إنه لا بد من كذاب أو عاجز الرأي ، يحتمل معنيين ، الأول : إن من أحب أن
يوطأ عقبه لا بد أن يكون كذاباً أو عاجز الرأي لأنه لا يعلم جميع ما يستل عنه ،
فإن أجاب عن كل مسألة فلا بد أن يكون كاذباً وإن لم يجب عما لم يعلم فهو عاجز
الرأي ، والثاني : إنه لا بد في الأرض من كذاب يطلب الرياسة ومن عاجز
الرأي يتبعه .

حدث حقيق على الله أن يدخل الضلال الجنة ، وحدث من طال هن أبيه ٣٢٣

الحديث ١٧٩

ما روينا عن الصادق عليه السلام قال : حقيق على الله عز وجل أن يدخل الضلال الجنة ، فقيل : كيف ذلك جعلت فداك قال : يموت الناطق ولا ينطق الصامت ، فيموت المرء فيدخله الجنة .

المراد بالضلال الذين لا يهتدون سبيلاً الى معرفة امام زمانهم ؛ **بيان** فقال الراوي كيف يكون ذلك فأجابه : بأن يموت الامام الناطق ولا ينطق الامام الصامت الذي بعده لتقية أو غيرها فلا يعرف ، فإذا مات الانسان بين الامامين من دون تقصير لحقيق على الله أن يدخله الجنة مع أنه ضال بمعرفة إمامه لعدم تقصير منه .

الحديث ١٨٠

ما روي عن أمير المؤمنين عليه السلام إنه قال : من طال هن أبيه فقد تمنطق به . ووجه بوجوه ، الأول : أن طول الهن كناية عن كثرة الأولاد ، نظراً الى أن طول الهن الذي هو الذكر يكون باعثاً لزيادة الشهوة من الرجل والمرأة والالتذاذ بالوطي فيصير منشأ لانققاد النطفة والحمل ، والتمنطق في الاصل لبس المنطقة وشدها على الظهر ، وهي كناية عن تقوية الظهر وشده العضد ، فالمعنى : من كثر أولاد أبيه واخوته فقد قوي ظهره واشتد عضده ، كما قيل :

أخاك أخاك إن من لا أخاً له كساع إلى المهبجاً بنير سلاح
الثاني : أن يكون الهن كناية عن القبيح ، والمعنى : من كثرت قبائح أبيه وفشت أوصافه الرذيلة وقبائحه النميمية فقد تمنطق الولد بها أي لحقه عارها وشنارها وإن لم تصدر منه أو توجد فيه تلك القبائح والذمايم ، الثالث : أن يكون المعنى من كثر في مجلس ذكر نبأ أبيه ومعايبه فقد تمنطق لدفعها ونصدي للاعتذار عنها من قبل أبيه ، وتكون الباء بمعنى اللام ودخلة على مضاف محذوف .

الحديث ١٨١

ما روينا عن ثقة الاسلام في الكافي والشيخ في التهذيب باسنادهما عن رفاعه قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : ما تقول في رجل ضرب رجلاً فنقص بعض نفسه بأي شيء يعرف ذلك ؟ قال : بالساعات ، قلت : وكيف بالساعات ؟ قال : إن النفس يطلع الفجر ، وهو في الشق الايمن من الانف فإذا مضت الساعة صار الى الشق الايسر ، فتتظر الى ما بين نفسك ونفسيه ثم يحسب ثم يؤخذ بحسب ذلك منه .

لعل المراد أن الغالب في الانسان أن يخرج نفسه في أول النهار من **بيان** الشق الايمن من الانف والايسر يكون فاسداً ، أو أن الانسان الصحيح المعتدل المزاج يعتبر نفسه من الشق الايمن وحينئذ فعلى الخبر : أن من نقص نفسه بضرب من غيره تمد أنفاسه في تلك الساعة ثم تمد أنفاس الصحيح ايضاً فيها فيؤخذ التفاوت بينهما ثم توزع الدية الكلمة التي هي بازاء انقطاع النفس بالكلية على أعداد أنفاس الصحيح : وينظر الى ما يقع بازاء التفاوت كم هو ، فيؤخذ من الضارب ؛ والمستفاد من هذا الحديث أنه لو كان المد في الساعة الأولى من اليوم يؤخذ عدد الانفاس فيها من الشق الايمن من الانف ، ولو كان في الساعة الثانية يؤخذ عددها من الشق الايسر منه . وهكذا ولم أعلم أحداً من الأصحاب أفتى بمضمون هذا الحديث .

الحديث ١٨٢

ما روي أن بعض الخلفاء قال لبعض المؤمنين الصلحاء من أصحاب الكاظم عليه السلام : أتقول إن موسى بن جعفر امام ؟ فقال : ليس بامام إن قلت إنه امام فعلى لعنة الله والملائكة والناس أجمعين . وتوجيهه : أن جملة قوله : إن قلت إنه امام الى آخر الحديث صفة لقوله : امام والمعنى : إن موسى بن جعفر ليس

حدث في قول ابراهيم (هذا ربي) ، وحدث من قال لا اله الا الله ٣٢٥
 بامام موصوف بكونه ان قلت انه امام فعلي كذا بل هو امام ان قلت بامامته فعلي
 رحمة الله ، ويحتمل ايضا ان يكون المعنى : اني لا أقول انه امام في هذا المقام
 تقية ، وإن قلت ذلك مع التقية ومطابقة الضرر فعلي كذا ، ويحتمل ايضا ان يكون
 المعنى : انه ليس بامام من أئمة الجور اشارة الى قوله تعالى (وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ
 الى النار (١)) وإن قلت انه امام من هؤلاء فعلي كذا .

الحديث ١٨٣

ما روي عن محمد بن حمران قال : سألت أبا عبد الله عن قول الله عز وجل
 فيما أخبر عن ابراهيم (هذا ربي) قال : لم يبلغ به شيئاً .
 الظاهر أن المراد من السؤال انه كيف أخبر ابراهيم عن الكواكب
 بياحه والشمس والقمر لقوله (هذا ربي) مع أن الأنبياء لا يجوز عليهم
 الكبار والصغار قبل البعثة وبمدها ، فضلاً عن الكفر ، فاجاب بأن هذا الكلام
 لم يبلغ به شيئاً من الكفر لأن كلامه إما أن يكون على الاستفهام الانكاري أو
 التوبيخي على تقدير حذف الهمزة أي : أهذا ربي ، أو يكون على سبيل العرض
 والتفكر ومثل ذلك يقوله من ينصف خصمه ثم يكر عليه بالانكار وبطلان مذهبه

الحديث ١٨٤

ما روي عن الصدوق بإسناده عن الصادق قال : من قال لا اله الا الله مائة
 مرة كان أفضل الناس ذلك اليوم عملاً ، إلا من زاد . وقد استشكل ذلك
 بعض المحققين بأن استثناء قوله عليه السلام : من زاد ؛ يلزم دخول عدم الزيادة
 في المستثنى منه ، وهي المساوات والنقيصة فيلزم أن يكون الأمر اذا كان اثنان قال
 كل منهما لا اله الا الله مائة مرة أن يكون كل واحد منهما أفضل من الآخر بل
 يلزم أن يكون الشخص الواحد أفضل مئة ضللاً عليه ، فاجاب بأن المراد من آخر

إنه من قال لا إله إلا الله مائة مرة كان أفضل من غيره ممن لم يقلها بهذا المدد سواء كان واحداً أو متعدداً ، فالمعنى : أن من قالها مائة مرة واحداً كان أو متعدداً أفضل من الناقص والزايد ؛ فإذا استثنى الزايد يبقى الناقص فقط ، ولا يبقى المساوي داخلاً في المفضل عليه لدخوله في المفضل .

المبحث ١٨٥

ما روي في بعض الاخبار المرسلة : إن الولد سر أبيه ، السر : بالكسر هو اخفاء المعنى في النفس ، ومنه السرور لأنه لثة تحصل في النفس ، ومنه السرير لأنه مجلس السرور ، وسر كل شيء جوفه ، ويطلق على الشيء الذي يكتم أمره ، وبالفتح بمعنى ما يسر أي سبب السرور ومنشأه ، والسر في الخبر يمكن قرائته بالوجين فلفظي على الأول أن الولد صاحب اخفاء أمور أبيه أو صاحب مكتوماته أو أن الولد جوف أبيه فيكم ويخفي فيه مقاصده واسراره التي لا يظهرها لأحد غيره ، والفرض حينئذ أن بعض أفراد الولد وهو العاقل الرشيد صاحب سر أبيه الذي يظهر له من باطن أمره ما يسره عن غيره ويكشف له ما يخفيه عن عداه ، فكأنه نفسه الناطقة ، وجوفه فيكم فيه مقاصده واسراره التي يخفيها عن غيره ؛ ويكون المراد بالولد الكامل في الولدية ، والمعنى على الثاني وهو الفتح بمعنى منشأ السرور وسببه أن الولد سبب لسرور أبيه ومنشأ لفرحه ونشاطه ، وأنه يستلذ به لثة روحانية وينسجج به بهجة عقلانية ولذا يقال لولد : فرقة العين ونورها وضياؤها ونمرة القواد وسرور النفس ، وأمثال ذلك ، والقضية يمكن حينئذ أن تكون كلية بحمل حرف التعريف على الاستفراق ؛ وأن تكون مهمة جزئية ، ويمكن أن يكون معنى الحديث أن الاخلاق المرانية والحالات الخفية في الوالد التي لا يمكن تغير اكتسابها بعدم ظهورها تظهر في الولد بأن يكون مشابهاً بها ويكون الفرض من ذلك معاقبة الولد لوالده في أخلاقه وأفعاله وأحواله وأطواره كما يستشهد به كثيراً في نحو هذا المقام ولا يعارض ذلك بما روي أن الولد الحلال يشبه بالخال ،

حديث أخذ الشارب وتقليم الاظفار ، وحديث دعاء الوضوء ٣٢٧

لأن أمثال هذه القضايا ليست كلية بل هي قضايا مهمة في قوة الجزئية ، ولعل
الفرض منها الرد على أهل القيافة بأن الولد تارة يشبه أمه وتارة يشبه خاله وتارة
أباه كما فصل ذلك في الخبر المشهور عن أمير المؤمنين عليه السلام .

الحديث ١٨٦

ما روئناه بالاسانيد عن الصدوق في الفقيه عن أبي محمد إنه قل : قلت
لأبي عبد الله (ع) : جعلت فداك يقال : ما استزل الرزق بشيء مثل التعقيب
فيما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس ، فقال : أجل ولكن ألا أخبرك بخير من
ذلك : أخذ الشارب وتقليم الاظفار يوم الجمعة . واستشكل في الخبر إذ أنه بعد
تصديق الامام القايل بأنه ما استزل الرزق بشيء مثل التعقيب كيف يلايه بعده
قوله عليه السلام : ألا أخبرك بخير من ذلك ، بل ظاهره المناقة له ، واجيب بأن
قوله (أجل) تصديق لنقل الراوي في قوله يقال كذا أي نعم يقال ذلك وأحسن
منه التقليم لا تصديق لصحة النقل حتى تنجبه المناقة .

الحديث ١٨٧

ما روئناه عن المشايخ الثلاثة بالاسانيد عديدة عن أمير المؤمنين (ع) أنه قال
في دعاء الوضوء : اللهم أعطني كتابي يميني والخلد في الجنان يساري . ومعنى
الخلد في الجنان باليسار لا يخلو من خفاء ، وقد وجه الشيخ البهائي بوجوه
الأول : إنه يقال في الشيء الذي حصله الانسان من غير مشقة ونعب فعلته
يساري ، فالمراد هنا طلب الخلود في الجنة من غير أن يتقدمه عذاب النار وأحوال
يوم القيامة ، الثاني : أن الباء فيه لسببية والمراد : أعطني الخلود في الجنان
بسبب غسل يساري ، وعلى هذا فالباء في (يميني) ايضا لسببية ليتوافق القرينتان
ولا يخلو من بُعد ، الثالث : أن المراد بالخلد برائة الخلد في الجنان على حذف
مضاف فالباء على حالها لظرفية وهذا وجه قريب ، الرابع : أن المراد باليسار ليس ما

٣٢٨ حديث من قرأ آية الكرسي في وقت كذا لم يمنعه من دخول الجنة

يقابل ائمين بل اليسار المقابل للاعسار ، والمراد باليسار اليسار بالطاعات أي اعطني الخلد في الجنان بكثرة طاعاتي ، فالبناء للسببية وحينئذ يكون في الكلام ايهام التناسب ، وهو الجمع بين معنيين غير متناسبين بلفظين لهما معنيان متناسبان كما في قوله تعالى : (أَلشَّمْسُ وَالْقَمَرُ يُحْسِبَانِ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ) (١) فإن المراد بالنجم ما ينجم من الارض أي يظهر ولا ساق له كالبقول ، وبالشجر ماله ساق فالنجم بهذا المعنى وإن لم يكن مناسباً للشمس والقمر لكنه بمعنى الكواكب يناسبهما ، ومن هذا ما روي من قوله عليه السلام : لا يزال المنام طائراً حتى يُقَمَّسَ فإذا قَمَسَ وقع ، وهذا الوجه وإن كان بعيداً إلا أنه لا يخلو من لطافة .

الحديث ١٨٨

ماروي في بعض الأخبار : أن من قرأ آية الكرسي في وقت كذا لم يمنعه من دخول الجنة إلا الموت . قال صاحب (الدر المنثور) قد خطر لي فيه أوجه أحدها : أنه لا مانع له إلا أن يموت لا غير ذلك من عذاب البرزخ والقبر ، وأليم الحياة لا تدخل في ذلك لأنها ليست من الاوقات التي يدخل فيها الجنة أو غيرها بل من الموت الى أن يدخل الجنة لتحقق الموانع فلا يمنعه شيء غير ذلك ، ومعنى كونه مانعاً أن وقت مفارقة الروح مانع فإذا انقضى ذلك الوقت وتحققت المفارقة زال ذلك المانع ، ودخول الجنة يلزمه رجوع الحياة بل الحياة تحصل وإن لم يدخل الجنة ؛ وفي رواية بربر وعبد الرحمان بن عبد ربه : فوالله ما هو إلا أن تلقى هؤلاء القوم بأسياقتنا نعالجهم بها ساعة ، ثم نعاتق الحور العين ، فكان المانع لهم من دخول الجنة ومعاينة الحور العين لقاء القوم والمعالجة بالسيوف دون غير ذلك من الموانع ؛ ثانيها : أن يكون المراد أن الله سبحانه لما قضى الموت على كل أحد واقتضت الحكمة أن لا يدخل الجنة غالباً إلا بعد حصول الموت ظلمت حابل بين هذا الغرض ودخول الجنة فمن حيث أنه لا بد من حصوله ووقوعه قبل دخول

الجنة يكون وقوعه مانعاً ولو لاه لم يكن لهذا مانع من الدخول فيه فيدخلها ولو من غير موت ، ثالثها : أن يكون المراد لا يمنعه الا انقضاء الأجل بالموت ، واكتفى بالغاية التي هي الموت عن ذكر ما هي غاية له من العمر للعمل بما قبلها ، رابعها : أن يكون المعنى إلا توقع الموت ووقوعه ، خامسها : أن يكون المعنى عدم الموت وذكر الموت باعتبار أن ما هو غاية الموت كالموت ، انتهى .

الحديث ١٨٩

ما رويناه بالاسانيد عن ابن قولويه في (الكامل) بإسناده عن أحدم في زيارة أئمة البقيع وفيها هذه الفقرات : السلام عليكم أهل النجوى ، الى أن قال : لم تزلوا بعين الله لم تدنسكم الجاهلية الجلاء ، ولم تشرك فيكم فتن الأهواء ، إلى أن قال : وكنا عنده مسمين بعلمكم .

أهل النجوى : أي تناجون الله ويتناجىكم ، أو عندكم الاسرار .
 بياضه التي ناجى الله بها رسوله ، وقوله : لم تزلوا بعين الله ، أي منظورين بعين عنايته ولطفه ، وقوله : لم تدنسكم الجاهلية الجلاء ، الجلاء تأكيد كيوم أي يوم ، والمعنى : لم تسكنوا في صلب مشرك ولا رحم مشركة وقوله عليه السلام : ولم تشرك فيكم فتن الأهواء ، أي لم يكن في آباءكم من أهل الأهواء الباطلة أي لم يكونوا كذلك بل كانوا على الحق والدين القويم ، أو المراد خلوص نسبهم عن الشبهة أو أنه لم تشرك في عقابكم وأعمالكم فتن الأهواء والبدع وقوله : وكنا عنده مسمين بعلمكم ، أي كنا عنده تعالى مكتوبين مسمين انا عالمون بكم معترفون بامامتكم ، فيكون من قبيل اضافة المصدر الى المفعول ومسمين انا بأننا من جملة علمكم أو حال كوننا متلبسين بعلمكم وانتم تعرفوننا بذلك ، أو بسبب انكم اعلم الخلق شرفنا الله تعالى بأن ذكرنا عنده قبل خلقنا بولايتكم .

٣٣٠ شرح فقرات في تأييد الحسن ، وحديث الماء سيد شراب الدنيا

الحديث ١٩٠

ما روينا عنه فيه عن محمد بن الحنفية رضي الله عنه انه كان يقول عند قبر اخيه الحسن عليه السلام : السلام عليك يا بقية المؤمنين ، الى ان قال : وانت سليل الهدى ، وحليف التقي (الى آخره) .

بقية المؤمنين : يحتمل معنيين ، الاول : ان يراد به الباقي من المؤمنين الكاملين اي الباقي بعد جده وابيه عليهما السلام ، الثاني **بيان** ان المراد به من ابقى على المؤمنين بالصلح ، ولم يمرضهم للقتل كما قال تعالى (اولوا بقية ينهون عن الفساد في الارض (١)) والليل : الولد ، اي لكثرة اتصافك بالهدى فكانه ولدك ، لو انت المولود المنسوب الى الهدى من حين الولادة الى الوفاة ، وحليف التقي : كناية عن ملازمته لتقوى وعدم انفكاك كل واحد منهما عن الآخر ، فان الحليف لا ينفصل قريبه ولا يفارقه في حال من الاحوال

الحديث ١٩١

ما روينا عنه فيه باسناده عن علي « ع » قال : الماء سيد شراب الدنيا والآخرة ، وأربعة اناهار في الدنيا من الجنة : الفرات ، والنيل ، وسيحان ، وجيحان ، الفرات الماء ، والنيل العسل ، وسيحان الخمر ، وجيحان اللبن .

قال العلامة المجلسي رحمه الله : لعل المراد أن تلك الأسماء مشتركة **بيان** بينها وبين أنهار الجنة وفضلها لتكون التسمية بها من جهة الوحي والالهام ، ويحتمل أن يكون يدخلها شيء من تلك الانهار التي في الجنة كما ورد في الفرات .

حديث من شرب من ماء الفرات ، وحديث زيارة امين الله ٣٣٩

الحديث ١٩٢

ما رويناه عنه فيه عن الصادق عليه السلام قال : من شرب من ماء الفرات
وَحَذَّكَ بِهِ فهو محبنا أهل البيت .

« بيان » لعل الحكم متعلق بمجموع الشرب والتحنك فلا يرد أن كثيراً
من المخالفين وأعداء الملة والدين يشربون من ماء الفرات .

الحديث ١٩٣

ما رويناه بالأبانيد عن ابن طاوس في (فرحة الغري) وابن قولويه في
(الكامل) وغيرهما بإسناد عديدة عن السجاد (ع) أنه زار أمير المؤمنين (ع)
بهذه الزيارة : السلام عليك يا أمين الله في أرضه . إلى آخرها ؛ والزيارة معروفة
مشهورة وفيها : (مَوْلَعٌ يَذْكُرُكَ وَدُعَائُكَ ، اللَّهُمَّ إِنَّ قُلُوبَ الْمُحِبِّينَ إِلَيْكَ
وَالْهَمَّةُ ، وَأَعْلَامُ الْقَاصِدِينَ إِلَيْكَ وَاضِحَةٌ ، وَأَنْفُسُ الْعَارِفِينَ مِنْكَ قَازِمَةٌ ،
وَعَوَالِدُ الْمَزِيدِ مُتَوَاتِرَةٌ ، وَمَنَاهِلُ الظَّاهِرِ مُتَرَعَةٌ .

مَوْلَعٌ : على بناء المفعول أي حريصة ، والمحبين : جمع محبت
يُطَاوَرُ وهو الخاضع الخاضع ، والوَلَعُ : بالتحريك ذهاب العقل والتعير
من شدة الوجد ، وهو هنا كناية عن نهاية المحبة والشوق والتوق ، والاعلام :
جمع علم وهو ما ينصب في الطريق ليبتدي به السالكون ، وقزعة : أي خاتمة ،
والعوايد : جمع عايدة وهي المعروف والصلة والمنفعة ، أي المتافع والعطايا التي تزيد
يوماً فيوماً ، أو المواطف التي توجب مزيد الثواب والنعيم ، والمنهل : المشرب
الذي رده القارية ، والظَّاهِرُ : بكسر جمع ظمآن ، قال في مجمع البحرين وطمآن
وظمى مثل : عطشان وعطشى للذكر واللاتي والجمع ظمآن مثل : سهام ، اتسمى ،
و (مُتَرَعَةٌ) : على بناء اسم المفعول من باب الإفعال أو بناء اسم الفاعل من باب
الافتعال يقال : أترعه ، أي ملأه ، وأترع كافتعل امتلاً .

الحديث ١٩٤

ما روينا عن ابن طاوس وابن قولويه وغيرهما بإسناد عديده عن الصادق عليه السلام في زيارة أمير المؤمنين عليه السلام وفيها هذه الفقرات : السلام على محمد بن عبد الله أمين الله على وجهه ، وعزائم أمره ، ومعدن الوحي والتزويل والخاتم لما سبق ، والفاتح لما استقبل ، والمهيمن على ذلك كله ، إلى أن قال : اللهم صل على علي أمير المؤمنين عبدك وخير خلقك بعد نبيك وأخي رسولك ووصي رسولك ، الذي انتجبت من خلقك بعد نبيك ، والدليل على من بعثته برسالاتك ، وديان الدين بمدك وفصل قضائك بين خلقك ، إلى أن قال : السلام على خالصة الله من خلقه ، إلى أن قال : السلام عليك يا محمود الدين ، ووارث علم الأولين والآخرين ، وصاحب الميتم والصراط المستقيم ، إلى أن قال : ومضيت لهذا كنت عليه شاهداً وشهيداً ومشهوداً ، وفي بعض الروايات : شهيداً وشاهداً ومشهوداً ، إلى أن قال : اللهم المن الجوايت والطواغيت والفراعنة واللات والعزى والجيت والطاغوت وكل يُدعى من دون الله وكل مفتر على الله .

قوله : (عزائم أمره) أي الأمور اللازمة من الواجبات والمحرمات **بيانه** وجميع الأحكام فإن تبليغها كان عليه « ص » واجباً (والخاتم لما سبق) أي لمن سبق من الأنبياء ولما سبق من ملائمتهم وشرائعهم أو المعارف والأسرار (والفاتح لما استقبل) أي : لمن بعده من الحجج « ع » أو لما استقبله من المعارف والعلوم والحكم ، (والمهيمن على ذلك كله) أي : الشاهد على الأنبياء والأئمة (ع) أو المؤمن على تلك المعارف والحكم ، وقوله عليه السلام (الذي بعثته) يحتمل أن يكون صفة لوصي والرسول ، وعلى الثاني فقوله (والدليل) مجرور ليكون معطوفاً على قوله (وصي رسولك) وقوله (وديان الدين بمدك) أي : قاضي الدين وحكمه وحاكمه الذي يقضى بمدك وفصل قضائك ؛ أي : حكمتك الذي جعلته فضلاً بين الحق والباطل ، بأن يكون قوله (وفصل) مجروراً معطوفاً على ذلك

(على خالصة الله) أي : الذين خلصوا عن عبادة غيره تعالى أو خلصوا الى الله ووصلوا الى قربه ومحبه (وصاحب الميسم) اشارة الى ما ورد في الاخبار من أنه (ع) الدابة التي تخرج في آخر الزمان ومعه العصا والميسم يسم بهما وجوه المؤمنين والكافرين (ومضيت للذي كنت عليه شهيداً وشاهداً ومشهوداً) يحتمل وجوهاً الاول : أن يكون اللام بمعنى في كما في قوله تعالى (وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ۝١) ويقال : مضى لسبيله ، أي مات ، والمعنى مضيت في الطريق الذي كنت عليه من الحق آيلاً اسرك الى الشهادة وعالماً بحقيقة ما كنت عليه ، شاهداً على ما صدر من الامة أو منهم ومما مضى من جميع الانبياء السابقين وامهم ومشهوداً يشهد الله ورسوله والملائكة والمؤمنون لك بأنك كنت على الحق وأديت ما عليك ، الثاني : أن تكون اللام بمعنى الى كما في قوله تعالى (أن ربك أوحى لها (٢) أي : مضيت الى عالم القدس الذي كنت عليه قبل النزول الى مطبوعة الجسد شهيداً وشاهداً ومشهوداً بتلك المعاني ، الثالث : أن تكون اللام صلة للشهادة أي مضيت شاهداً لما كنت عليه من الدين شهيداً عالماً به ومشهوداً بأنك حملت به ، الرابع : أن تكون اللام للتعليل للشهادة بناء على تقديم الشهيد أي : إنما قتلك وصرت شهيداً لكونك على الحق ، الخامس : أن تكون اللام ظرفية وكلمة (على) تعليلية أي : مضيت في السبيل الذي لأجله حرت قتيلاً وشاهداً على الامة ومشهوداً عليك ، السادس : أن تكون اللام ظرفية ايضاً ويكون المعنى : مضيت في سبيل كنت متهيئاً له ، موثقاً نفسك عليه ، وهو للموت كما يقال : فلان على جناح السفر فيكون كناية عن كونه صلى الله عليه وآله مستعداً للموت غير راغب عنه ، و (الجبب) : بالكسر والضم الكاهن والساحر وكما جدد من دون الله ، و (الطاغوت) : الشيطان وكل رئيس في الضلالة ، وقد يطلق على الصنم ايضاً ، ولعل المراد بالجوايب والطواغيت والقراعتة أولاً جميع خلقاء الجور ، وباللات والمزنى والجبب والطاغوت صفاً قريشاً وخصاً بالذكر لتأكيد .

وعناصر الاخيار ، السلام على جبل الله المتين وجنبه المكين ، السلام على صاحب الدلالات الزاهرات والآيات الباهرات والمعجزات القاهرة والمنجي من المهلكات الى أن قال : اشهد أنك جنب الله وبابه وأنتك حبيب الله ووجهه الذي منه يؤتى وأنتك سبيل الله ، الى آخره .

(ذر شارق) : الشارق الشمس حين تطلع ، وذرت الفس أي
بيان طلعت (والنجدة) : الشجاعة ، والابادة الاهلاك و (الكتاب)
 جمع كتيبة وهي الجيش و (المراس) : القدة و (النهي) : العقل و « الطول »
 بالفتح الفضل والعلو على الاعداء و « المكرمة » : بضم الراء فعل الكرم ،
 و « التايل » : العطاء و « عين الله » أي : شاهده على عباده فكما أن الرجل ينظر
 بعينه ليطلع على الامور فكذلك خلقه الله ليكون شاهداً على الخلق ناظراً في
 أمورهم ، ويأتي العين بمعنى الجاسوس ايضاً وفيه مناسبة « وبده الباسطة » أي :
 نعمته أو رحمته أو قدرته « واذنه الراعية » وجه الاستمارة فيها ظاهر لأنه خلقه
 الله تعالى ليسمع ويحفظ علوم الاولين والآخرين « وحكمته البالغة » : أي
 مظهرها وتخزينها « ونعمته السابغة » : أي الكلمة على الاصل القديم أي أصل
 الأئمة ، ومبدؤم المتقادمين في الزمان لأن أوامر أول المخلوقات وم تقدمون على
 خلق الارض والجلوات وسائر المخلوقات « والفرع الكريم » لكونه عليه السلام
 فرع شجرة الانبياء والاصفياء ، والتعبيه بالثمرة والشجرة والسدره ظاهر لوفور
 منافعه وموم فوايده لجميع المخلوقات « وسليل الاطهار » أي : ولداه لأنهم
 مطهرون من رجس الشرك ، والأخصر : بضم الصاد وقد يفتح ، الاصل والحسب
 والجمع للبالغة ، أو المراد احد العناصر وفي بعض النسخ بصيغة المفرد « جبل
 الله المتين » : كناية عن أن من تمسك به وبولايته وصل الى اعلا الدرجات وسبيل
 النجاة ونهى من المهلكات فهو الجبل الممدود بين الله وبين خلقه « وجنبه المكين »
 أي الناجية التي أمر الله الخلق بالتوجه اليها والجنب يكون معنى الامير ايضاً وهو
 مناسب ، ويحتمل أن يكون كناية عن أن القرب من الله تعالى لا يحصل إلا

صاحب كلمات الله وعلومه (وميزان الاعمال) اشارة الى ما ورد في جملة من الاخبار أنهم موازين يوم القيامة وهم يحاسبون الخلق (ومقلب الاحوال) : أي مقلب أحوالهم من الضلالة الى الهداية ومن الجهل الى العلم ومن الفقر الى الفنا ومن الحياة الى الموت في الحروب والغزوات ؛ أو كناية عن أنه « ص » محنة الورى به يتميز المؤمن من الكافر ، وبه ينتقل جماعة من الكفر الى الايمان ، وبه ظهر كفر المنافقين الذين كانوا يظهرن الايمان وظاهره يؤمى الى درجة ارفع من ذلك وأعظم مما هنالك من المدخاية في نظام العالم وتديره وعلمه اليهم (وسلسبيل الزلال) السلسبيل اسم عين في الجنة ، والزلال كفراب : سريع الممر في الخلق بارد عذب صاف سهل سلس ، والزناد بالكسر جمع زند وهو العود الذى يقدح به النار ولعله وصف بالقادح دون القادة كما هو الظاهر لان الجمع لجرد المبالغة وروعي في الصفة جانب المعنى لانه عبارة عن شخص واحد ، أو لان الزناد ورد مفرداً وإن لم تقف عليه ، وعلى أى حال فهو كناية عن ظهور أنوار العلم والحكم منه عليه السلام ، أو عن شدة البطش والصولة في الغزوات ، والله العالم .

الحديث ١٩٦

ما روينا بالاسانيد عن الشيخ المفيد رحمه الله عن الصادق عليه السلام في الزيارة السادسة لامير المؤمنين عليه السلام وفيها : السلام عليك ما صمت صامتة ونطق ناطق وذو شارق ، السلام على صاحب السوابق والمنساب ، والنجدة ومبيد الكتائب ، الشديد لباس العظيم المراس ، المكين الاساس ، ساقى المؤمنين بالكاس ، السلام على صاحب النهى والفضل والطوايل والمكرمات والتوايل ، السلام عليك يا باب الله ، السلام عليك يا عين الله الناظرة ، وبه الباسطة ، واذنه الواعية ، وحكمته البالغة ، ونعمته السابغة ، السلام على قسم الجنة والنار ، السلام على الاصل القديم والفرع الكريم ، السلام على النمر الجني السلام على شجرة طوبى وسدرة المنتهى ، السلام على نور الانوار وسليل الاطهار

الحديث ١٩٥

ما روينا بالأسانيد عن المفيد والسيد ابن طاوس والشهيد وغيرهم عن صفوان عن الصادق في زيارة أمير المؤمنين عليه السلام وفيها عند استقبال قبر الحسين (ع) السلام عليك يا صريع الدمة الساكبة ، السلام عليك يا صاحب المصيبة الراحبة ، الى أن قال : يا ابن الميامين الاطياب التالين الكتاب ، وجهت سلامي اليك ، وجعل أفئدة من الناس تهوى اليك ، وفيها مما يقال عند الرجلين : السلام على أبي الأئمة و خليل النبوة ، المخصوص بالاخوة ، السلام على يعسوب الدين والايماز ، وكلمة الرحمن ، السلام على ميزان الاعمال ، ومقلب الأحوال ، وسيف ذي الجلال ، وساقى سلسبيل الزلال ، السلام على صالح المؤمنين ، ووارث علم النبيين ، والحاكم يوم الدين ، السلام على شجرة التقوى ، وسامع السر والنجوى ، السلام على الصراط الواضح ، والنجم اللامح ، والامام الناصح ، والزناد القادح .

صريع الدمة الساكبة : الصريع هنا القتيل المطروح على الأرض **بيانه** والسكب : الصب والانصباب ، والأنسب هنا الثاني أي المقتول الذي تجري لأجله الدموع ، وقيل : إنما نسب الى الدمة لأنها لكثرة جريانها عليه كأنها حميمه الذي ذهب منه ، (والمصيبة الراحبة) : أي الثابتة التي لا تزول الى أن يطلب بثاره (التالين الكتاب) : أي الذين هم تلوا الكتاب في وصية النبي صلى الله عليه وآله بهم اشارة الى قوله « ص » : إني مختلف فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيته ، ويحتمل أن يكون للمعنى التابمين لاكتاب العاملين به أو القارئين له حق قرائته (وجعل أفئدة) : اشارة الى دعاء ابراهيم لهم في قوله تعالى (فأجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم) (١) « و خليل النبوة » أي صاحبها واليعسوب السعيد والرئيس والمقدم واصله أمير النحل (وكلمة الرحمان) : أي يبين للخلق ما أراد الله اظهاره كما أن الكلمة تبين ما في ضمير صاحبها ، أو المراد أنه

بالتقريب بهم كما أن من أراد القرب من الملك يجلس بجانبه ، وروي عن الباقر (ع) في تفسيره قال : ليس شيء اقرب الى الله تعالى من رسوله ولا اقرب الى رسوله من وصيه فهو في القرب كالجنب وقد بين الله تعالى ذلك في كتابه في قوله « أن تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله » (١) يعني في ولاية أوليائه

الحديث ١٩٧

ما روينا عن ثقة الاسلام في الكافي بإسناده عن أسد بن صفوان صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله قال : لما كان اليوم الذي قبض فيه أمير المؤمنين عليه السلام إرتج الموضع بالبكاء ودهش الناس وجاء رجل باكياً وهو مسرع مسترجع ، وهو يقول : اليوم انقطعت خلافة النبوة ، حتى وقف على باب البيت الذي فيه أمير المؤمنين فقال : رحمك الله يا أبا الحسن كنت أول القوم اسلاماً ، الى أن قال : وأعظمهم غناءً ، وأحوطهم على رسول الله ، وآمنهم على أصحابه الى أن قال : وأشبههم به هدياً وخلقاً وسمتاً وفعلأً ، الى أن قال : قويت حين ضعف أصحابه ، وبرزت حين استكانوا ، ونهضت حين وهنوا ، ولزمت منهاج رسول الله إذ تم أصحابه ، كنت خليفته حقاً لم تنازع ولم تضرع ، برغم المنافقين وغيظ الكافرين وصغر الفاسقين ، فقامت بالامر حين فشلوا ولطقت حين تنعمتوا ، ومضيت بنور الله اذ وقفوا ، كنت أخفضهم صوتاً واعلام قنوتاً واكبرهم رأياً ، كنت والله يمسوباً للدين أولاً وآخرأً ، الاول حين تفرق الناس والآخر حين فشلوا ، كنت للمؤمن أباً رحباً حملت اقبال ماعنه ضعفوا وحفظت ما اضاعوا ورعيت ما أهملوا ، وشجرت اذ اجتمعوا وعلوت اذ هلموا وصبرت اذ أسرعوا ، وأدركت أوتار ما طلبوا ونالوا بك ما لم يحتسبوا ، كنت للكافرين عذاباً صلباً ونهبأً ، وللمؤمنين حمداً وحصناً ، فطرت والله بنمائها وفزت بحبائها واحرزت سوابقها لم يكن لاحد فيك مهز ولا لقاتل فيك

منمزر ، ولا لأحد فيك هوادة .

المتكلم هو الخضر عليه السلام كما يظهر من اكمال الدين (والارتجاج)
بيان الاضطراب (والعناء) : التعب (وأحوطهم) : أي أحفظهم
 وأصونهم له صلى الله عليه وآله اذ ذببت عنه ، ونصرته وفدبته بنفسك (والهدي)
 بالفتح السيرة « والعنت » : هيئة أهل الخير « وبرزت » أي : إلى الجهاد
 « واستكانوا » أي : خضعوا وذلوا « ونهضت » أي : قتت بمباداة الله وأداء
 حقه ونروج دينه حين وهنوا « وهن » أي : ضعف أصحابه صلى الله عليه وآله
 في حياته ومماته « إذ تم أصحابه » أي : قصد كل منهم مسلماً مخالفاً للحق لمصالح
 دنياهم « لم تنازع » أي : لم تكن محلاً للنزاع لوضوح الأمر ، أو المعنى أنهم
 كانوا جميعاً بقلوبهم يمتقدون حقيتك وخلافتك وإن أنكروا ظاهراً لأغراضهم
 الفاسدة « ولم تضرع » على بناء المعلوم بكسر الراء وفتحها أي : لم تذلل ولم تخضع
 لهم أو بضما يقال : ضرع ككرم اذا ضعف ولم يقو على العدو « وصغر
 الفاسقين » بكسر الصاد المهملة وفتح الفين المعجمة وهو الذل والرضا به « حين
 فشلوا » أي : كسلوا ، وضعفوا وتضعفوا في الكلام ترددوا فيه من العجز ،
 « وأعلام قنوتاً » أي : طاعة وخضوعاً ، وفي التهج : وأعلام قنوتاً أي سيفاً ،
 « أولاً وآخرأ » لعل المراد بالاول زمان الرسول وبالأخر بعده ، أو كلاهما ،
 « وثمرت » أي : تهيأت « وهلموا » أي : جزعوا أخش الجزع ؛ وصبرت
 إذ اسرعوا فيما لا يلبني الاسراع فيه ، « واللاتار » : جمع وتر بالكسر وهو
 الجناية « والحمد » بالتحريك جمع حمود « فطرت والله بنائها » الغناء : الداهية
 وفي بعض النسخ بنماها ، وقوله : فطرت ، يمكن أن يقرء على بناء المجهول من
 الفطر بمعنى الخلقة أي : كنت مفطوراً على البلاء أو النعماء ، ويمكن أن يكون الغاء
 طائفة والطاء مكسورة من الطير لأن أي ذهبت إلى الدرجات العلى مع الدوامي التي
 أصابتك من الأمة ، أو طرت وذهبت بنماهم وكراماتهم ففقدوها بعدك ، وقيل
 إنه فطرت على بناء المجهول وتهديد الطاء من قولهم : فطرت الصائم ، اذا اعطيته

حديث في زيارة أمير المؤمنين عن المسكري عليه السلام ٣٣٩

القطور ؛ وفي النهج : فطرت والله بمنانها واستبددت برهانها ، ومرجع الضميرين فيها الى الفضيلة واستميرهننا لافظ الطيران للسبق العقلي « والهمز » الغيبة والوقية في الناس وذكر عيوبهم « والغمز » : الاشارة بالعين والحاجب وهو ايضا كناية عن اثبات المعائب « ولا لأحد فيك مطمع » أى : مطمع أن يضللك ويصرفك عن الحق ، والهوادة : السكون والرخصة والمهاياة .

الحديث ١٩٨

ما رويناه عن الشيخ السعيد المقيد عن أبي محمد الحسن بن علي المسكري في زيارة أمير المؤمنين عليه السلام في يوم الغدير وهي الزيارة الطويلة المشهورة وفيها : للسلام عليك يا أمين الله في أرضه ، وسفيره في خلقه ، وجاهدت وهم مجنون ، وأشهد أنك لم تزل للهوى مخالفاً وللتقى مخالفاً ، وأشهد أنك ما اتقيت ضادعاً ، ولا أمسكت عن حقك جازعاً ، ولا أحجمت عن مجاهدة عاصيك ناكلاً ، لا نخفل بالنوائب ؛ ولا تمن عند الشدائد ، ولا تنحجم عن محارب ، واولى لمن عَدَدَ عنك ، وأنت أول من آمن بالله وأبدى صفحته في دار الشرك ، قلت لقد نظر الي رسول الله أضرب بالسيف قَدْماً واني لعل الطريق الواضح القطة لفظاً ، فوضع على نفسه أوزار المسير ، ونهض في رمضان الهجير ، وأنت تذودُ بِهِمُ المشركين من النبي (ص) ذات اليمين وذات الشمال ولقد أوضحت بقولك : قد يرى الخُلُولُ الْقَلْبُ وجه الحيلة ودونها حاجز من تقوى الله فيدعها رأي العين وينتهز فرصتها مَنْ لا حريجة له في الدين .

« السفير » : هو المصلح بين القوام والواسطة بين الله وبين خلقه

بيان (مجبون) : بتقديم المهلة على المعجمة أحجم عن الامر أي كف

وبتقديم المعجمة ايضاً بمعنى الكف « وللتقى مخالفاً » بالحاء المهملة والفاء المعجمة أي مواخياً معاضداً مساعداً « ما اتقيت ضارعا » أي لم تتق حال كونك متضرعاً ذليلاً ضعيفاً بل اتقيت اطاعة لأمر الله تعالى ورسوله ناكلاً أي ضعيفاً حناناً ،

بيان في فقرات من زيارة الحسين عليه السلام

مخفل بالنوائب ، أى لا تبالي بها « ولا تهن » أى تضعف « واولى لمن عند »
اولى : كلمة تهديد ووعيد ، قال الاصمعي : معناه اراه ما يهلكه وأبدى صفحته له
أى أظهر ناحيته وجنبه في جهاد المشركين ولم يخف منهم (أضرب بالسيف ' قدماً)
بضمتين وقد يسكن الدال يقال : مضى قدماً ، اذا لم يرج على شيء وكان على
الطريقة المستقيمة ولم ينثن (الفظه لفظاً) أى : أقول ذلك قولاً حقاً لا أبالي به
أحداً (أوزار المسير) أى : انتقلنا الى المقام الخطير الذى كان فيه مظنة اثارة
الفتنة باقامة الحجة ، والمراد الانتقال المعنوية أو المشاق البدنية ، والرمضاء :
الارض السديدة الحرارة والهجير : نصف النهار عند زوال الشمس مع الظهر أو عند
زوالها الى العصر وشدة الحر (وأنت تذود بهم المشركين) اليهم : جمع بهيمة
وهو الشجاج الذى لا يهتدى من ابن يؤتى لشدة حذره ، والحوئل : وزن فعل
ذو التصرف والاحتيايل في الامور ، والتقلب : الرجل العارف بالامور الذى قد
ركب الصعب والثلول وقلبها ظهراً لبطن وكان محتالاً في اموره حسن التقلب ،
لا حريجة له في الدين : في اكثر النسخ بتقديم الجيم على الحاء ولعله تصغير الجرح
أى لا يرى أمراً من الأمور جارحاً في دينه ، والأصوب تقديم الحاء على الجيم
بمعى التخرج ، وبؤيده قوله في النهج : قد يرى الحول القلب وجه الحيلة ويونه
مانع من أمر الله ونبيه فيدعها رأى العين بعد القدرة عليها وينتهاز فرصتها من
لا حريجة له في الدين ، قال ابن ابي الحديد : أى ليس بذى حرج والتخرج التأتم
والحريجة التقوى .

الحديث ١٩٩

ما روينا عن ابن قولويه في الكامل بأسناده عن الصادق عليه السلام في زيارة
الحسين وفيها : السلام عليك يا قتيل الله وابن قتيله ، السلام عليك يا ثار الله
وبن ثاره ، السلام عليك يا وتر الله الموقر في السلوات والارض ، أشهد أن
دمك سكن في الخلد . واقصرت له أظلة العرش ، الى أن قال . بك يبين الله

الكذب ، وبكم يباعد الإيمان الكلاب ، وبكم يدرك الله ترة كل مؤمن .
قتيل الله : أي الذي قتل في الله وفي سبيله أو القتيل الذي يُطلب
بدمه وناره الى الله ، وكذا الكلام في ابن قتيله ؛ وقوله : نأر
الله ، النار بالهمزة الدم وطلب الدم اي اهل نأر الله ، والذي يطلب الله بدمه
من اعدائه ، او هو الطالب بدمه ودماء اهل بيته باسم الله في الرجعة ، وقيل :
هو تصحيف نأر والثأر من لا يبقى على شيء حتى يدرك ناره ، وفي اكثر الفترات
المروية بغير همزة ويظهر من كتب اللغة انه مهموز (وترا الله) أي : الفرد المتفرد
في الكمال من نوع البشر في عصره (والموتور) الذي قتل له قتيل فلم يدرك بدمه
وقيل : الموتور تأكيذا للموتور كقوله تعالى : حجراً محجوراً (أظلة العرش) الأظلة
جمع ظلال وهو ما أظل من سقف أو غيره والمراد هنا ما فوق العرش واطباقه ويطونه
فان كل طبقة ويطن منه ظل لطايفة أو اجزاء العرش فان كل جزء منه ظل لمن
يسكن تحته (الزمان الكلب) يقال : كلب الدهر على أهله اذا ألح عليهم واشتد ،
يدرك الله ترة كل مؤمن أي : يطلب ما وقع في الشيعة من قتل أو نهب أو ضرب
أو سائر المضار « بكم » إذ أنتم تطلبونها في الرجعة .

الحديث ٢٠٠

مارويناه عن ابن قولويه والشيخ وغيرهما عن الباقر عليه السلام في زيارة
عاشوراء وفيها : ولعن الله امة أسرجت واجلت وتبيأت وتنقبت لقتلاك .
والمراد بالنقاب لا يخلو من خفاء وهو يحتمل وجوها ، الأول : أنه لعل
النقاب كان متعارفاً بينهم عند النهاب الى الحرب بل الى مطلق السفر خجراً من
الاعداء لئلا يرفونهم ، الثاني : أن يكون مأخوذاً من النقاب الذي للمرأة
والمنى اشتملت على آلات الحرب كاشتغال المرأة بنقاجها فيكون النقاب هنا استعارة
الثالث أن يكون مأخوذاً من التقنية وهو ثوب يشتمل به كالازار ، الرابع : أن
يكون معنى تنقبت سارت في ثوب الارض أي طرقها ، ومنه قوله تعالى (فنقبوا

٣٤٢ حديث في زيارة الامامين موسى والجراد عن ابي الحسن

في البلاد (١) أي طافوا وساروا في نقوبها أي طرقتها ، وفيها ايضاً : وأناخت
برحلك ، أي بركت ابلها في مسلحك .

الحديث ٢٠١

ما روينا بالأسانيد عن ثقة الاسلام في الكافي وابن قولويه في الكامل عن
محمد بن جعفر الرزاز الكوفي عن محمد بن عيسى بن عبيد عن ذكره عن ابي الحسن
في زيارة الامامين موسى والجراد عليهما السلام وفيها لكل منهما : السلام عليك
يا من بدا لله في شأنه . وعبرة الكامل لا تخلو من اغتشاش وتكرار ولعل السر
في التكرار اختلاف الأسانيد ، والصدوق في الفقيه روى هذه الزيارة باسقاط
هذه الفقرة ، وقد تقدم الكلام في البدا مستقصى مشروحاً ، والبدا في
الكاظم عليه السلام يمكن ان يكون اشارة الى البدا الواقع في اخيه اسماعيل « ع »
فان البدا في اسماعيل يستلزم البدا فيه ويكون المعنى ان الامامة لما كان الشايخ بين
الناس كونها في اكبر الاولاد بعد وفاة الأب وكان اسماعيل اكبر اولاده وكان جميع
الاصحاب او اكثرهم يظنون انه الامام فلما مات ظهر لهم خلافه فاطلق البدا عليه
باعتبار ظهوره عند الناس لا بالنسبة الى الله تعالى ، ويمكن ان يكون البدا فيه
اشارة الى كتابة امامته في لوح المحو والاثبات ثم محوها واثبات امامة الكاظم
لمصلحة لا لعلها ، ويمكن أن يكون البدا فيه اشارة الى ما ورد في بعض الأخبار
انه عليه السلام كان قرر له انه القايم بالسيف ثم بدا لله فيه باحد المعاني المتقدمة
لبدا ، وأما البداء في الجواد عليه السلام فيمكن أن يكون بالمعنى الثالث ويمكن
أن يكون انه عليه السلام لما تولد بعد يس الناس منه فكانت بدا لله فيه ، وفي بعض
النسخ : يا من بدأ الله في شأنه ، بالهمزة أي أراد الله امامته أو بدء بها خلقه ،
وفي بعضها : يا من بدا لله في شأنه من الارادة ، وحينئذ فلا اشكال ، ثم قال
الصدوق في الفقيه بعد ايراد هذه الزيارة : ثم صل في القبة التي فيها محمد بن علي

أربع ركعات بتسليمتين عند رأسه ، ركعتين لزيارة موسى وركعتين لزيارة محمد ابن علي ولا تصل عند رأس موسى عليه السلام فإنه مقابل قبور قريش ولا يجوز اتخاذها قبلة ؛ انتهى ، ولا يخلو من غرابة إن كان فتوى ، وإن كان رواية كما هو الظاهر فالاولى توجيهه بأن التعليل للتحية لأن العلة عندنا في المنهي عن الصلاة عند رأس الكاظم عليه السلام هو التقدم على الامام المنهي عنه في الاخبار ولما كان عند العامة ذلك غير مضر علاه عليه السلام بما يوافق رأيهم من استلزام اتخاذ الغير قبلة المنهي عنه ، والله العالم .

الحديث ٢٠٢

ما رواه في الكامل ايضا عن بعضهم في زيارة العسكريين عليها السلام وفيها ايضا : السلام عليكما يا من بدا الله في شأنكما ؛ وفي بعض النسخ : يا من بدأ الله في شأنكما ، ورواها الصدوق في الفقيه باسقاط هذه الفقرة ايضا ، وكذا الشيخ المفيد في مزاره ؛ قال العلامة المجلسي رحمه الله : أما البداء في ابي محمد الحسن عليه السلام فقد مضى في باب النص عليه اخبار كثيرة بأن البداء قد وقع فيه وفي أخيه الذي كان اكبر منه ومات قبله كما كان في موسى عليه السلام واسماعيل ، وأما في أبيه عليه السلام فلم نر فيه شيئاً يدل على البداء فلم يوقع فيه ايضا شيء من هذا القبيل أو من القيام بالسيف أو غيرها ، أو نسب هذا البداء الى الأب ايضا لأن التنصيص على الامامة يتعلق به ، انتهى كلامه رحمه الله .

الحديث ٢٠٣

ما روينا عن جملة من علمائنا الاعلام وفضلائنا الكرام في زيارة صاحب العصر والزمان وبعضها من الناحية المقدسة ، والفقرات التي تحتاج الى بيان منها هذه في أوصافه : وبدر التمام ، ونضرة الايام ، وصاحب الصمصام ، وفلاق الهام ، والبحر التمام ، والسيد الهام ، وحجة الخصام ، وباب المقام ، ليوم

القيام ، والسلام على خواض الغمرات ، وتنجز به وعد المؤمنين حتى لا يُشرك بك شيئاً ، السلام عليك يا ابن الفطارفة الاكرمين ، والخضارمة الانجيين ، السلام عليك يا بن طه والمحكمات ، ويس والذاريات ، والطور والعاديات ، ليت شعري أين استقرت بك النوى ، أم أي أرض تقلك أو ترى ، أبرضوى أنت أم ذي طوى ، ولا يُسمع لك حسيس ولا نجوى ، ومن تقديره مناجح العطاء بكم انفاذه مقروناً محتوماً ، فامن شيء منا الا وأنتم له السبب واليه السبيل ، خياره لوليكم نعمة وانتقامه من عدوكم سخطة ، السلام عليك يا صاحب المرأى والمسمع الذي بعين الله موافقه ، ويبد الله عهده ، وبقدرة الله سلطانه ، مجاهدتك في الله ذات مشية الله ، ومقارعتك في الله ذات انتقام الله ، وصبرك في الله ذوات الله ، وشكرك الله ذومزيد الله ، الله نوراً أمامه ووراءه وبمينه وشماله وفوقه وتحتة ، السلام عليك يا غزونا في قدرة الله ، نور سمعه وبصره ، والقضاء المثلث ما استأثرت به مشيتكم ، والمحموما لا استأثرت به سنتكم ، وبرائقي من أعدائكم أهل الحردة والجدال ثابتة لثاركم ، انا وليي وحيد والله إله الحق ، جملتي الله بذلك أمين ، من لي إلا أنت فيما دنت واعتصمت بك فيه ، نحرسني فيما هربت به اليك مولاي أنت الجاه عند الله .

(بدر التمام) من اضافة الموصوف الى الصفة أي : بدر النور التمام

بيان والتمام بكسر التاء أفصح من فتحها اذا لم يكن فيه نقص ، و (الصمصام) السيف القاطع الذي لا ينتهي و (الهام) جمع الهامة وهي الرأس ، و (القمقام) بالفتح وقد يضم للسيد والبحر والعدد الكثير و (الهمام) كخراب الملك العظيم الهمة و (السيد) الشجاع السخي (خواض الغمرات) أي : اقتحمها ودخلها مبادراً وغمرة الشيء شدته ومزدهجه ، ومن الناس جماعتهم أي : الدخال بين الجماعات الكثيرة للقتال من غير مبالاة أو في الشدايد وعزائم الامور ، وقوله (حتى لا يشرك بك شيئاً) الاولى قرائته على البناء للمجهول والجار والمجرور نائب عن الفاعل شيئاً مفعول مطلق أي : لا يشرك بك شيئاً من الاشراك ، وأما

قراءته بالبناء لفاعل وجعل الفاعل محذوفاً أي : لا يشرك بك احد شيئاً فغير جيد لأن حذف الفاعل غير جاز او نادر و (الفطرفة) بالفتن المعجمة والطاء المهملة جمع غطريف بالكسر وهو السيد الشريف و (الخضارمة) بالحاء والضاد المعجمتين جمع خضرم بكسر الخاء والراء ويراد منه في المقام السيد المحول والجواد المعطاء (يابن طه والمحكات) اي : صاحب هذه السورة والعالم بها او انها حيث نزلت في مدحه ومدح آباءه نسب اليها (بك النوى) اي : الدار والتحول من مكان الى آخر و (رضوى) كسكرى جبل بالمدينة يروى انه عليه السلام قد يكون هناك و (طوى) بالضم والكسر وقد ينون واد بالشاء ، وذو طوى مثلث الطاء وقد ينون ايضاً موضع قرب مكة و (الحسيس) الصوت الخفي ، وقوله (ومن تقديره مناجح المطا) المناجح جمع المنيحة وهي العطية وتطلق غالباً في منحة الدين كالثقة او الشاة تعطيا غيرك يجلبها ثم يردها فيكون المراد بها التوايد الدنيوية لكونها عارية والتعميم اظهر ، وقوله مناجح اما منصوب بمفعولية التقدير فيكون قوله : اتقاه مبتداً (ومن تقديره) خبره ، و « بكم » متعلق باتقاه ؛ والمعنى : إن من جملة ما قدر الله تعالى في عطايه ان جعل اتقاه محتوماً مقروناً بالحصول او بعضها ببعض ببركتكم وسببيتكم « فما من شيء الا وانتم سببه » وافراد ضمير اتقاه رجوعه الى المطاء ، وإما أن يكون مناجح مرفوعاً فيحتمل وجوهاً ، الأول : أن يكون مناجح المطا مبتداً ، ومن تقديره خبره ، وقوله (بكم اتقاه) جملة مستأنفة ، فكان سائلاً سأل كيف قدره ؟ فقال : بكم اتقاه ، الثاني : أن يكون اتقاه بدل احتمال لقوله مناجح المطا ، والمعنى من تقديره اتقاه مناجح المطاء بكم ، الثالث أن يكون قوله مناجح المطا مبتداً ، وقوله بكم اتقاه خبره ، وتكون الجملة مع الظرف المتقدم جملة أي من تقديره هذا الحكم وهذه القضية (خياره لوليكم نعمه) أي كلما اختاره الله تعالى لوليكم من الراحة أو البلاء والمصائب فهو نعمة له بخلاف المصائب التي ترد على أعدائكم فانها قسمة وانتقام وسخط (يا صاحب الرأي والمسمع) أي : الذي يرى الخلائق ويسمع كلامهم من غير أن يروه (بعين الله

وإنيقه (أي : وثاقته وحفاظته بعين الله أي بعلمه وحفاظته وحراسته ، وقوله (ما استأثرت به مشيتكم) أي : اختارته ، يقال : استأثر بالشيء ، أي استبد به وخص به نفسه ؛ وفي بعض النسخ المصححة : والمحمو ما استأثرت به مشيتكم بدون حرف النفي فالمعنى : أن قدركم في الواقع بلغ الى درجة يجري القضاء على وفق مشيتكم ، وجهل قدركم في الناس بحيث يحسون ويتركون ما جرت به سنتكم ، وقوله (مجاهدتك في الله ذات مشية الله) وكذا الفقرات التي بعدها كناية عن أنه عليه السلام كآبائه الطاهرين مظاهر صفات رب العالمين كما قرر في محله ، (نور سمعه وبصره) يمكن أن يقرأ بالرفع على المبتدا والخبر ، وأن يقرأ بصيغة الفعل والمفعول والضمير راجع الى الله تعالى (فيما دنت) أي : اعتقدت وجملته ديني أو عبدت الله به (أنت الجاه) أي : ذو الجاه والقدر والمنزلة .

الحديث ٢٠٤

ما روينا بالاسانيد عن الشيخ في المصباح والسيد في الاقبال والمزار وغيرهما عن الحسين بن روح في زيارة المشاهد كلها في رجب ومن فقراتها : وأوردنا موردكم غير محلثين عن ورد اناسائلكم وآملكم فيما اليكم التفويض ، وعليكم التعويض فبكم يجبر المبيض ، ما زداد الأرحام وما تفيض ، وعلى الله بكم مقسم في رجعتي بحوائجي وقضائها وامضائها ، وانجاحها وابعادها ، وبثبوتني لديكم وصلاحها ، والسلام عليكم سلام مودع ولكم حوائجهم مودع ؛ وأن يرجعني الى جناب ممرع وخفض عيش موسع ، ودعة ومهل وخير مصير ومحل في النعيم الأزل والعيش المقتبل ، ودوام الأكل وشرب الرحيق والسلسل ، وعمل وفعل حق الصود الى حضرتكم (غير محلثين) : بالهاء المهملة وفتح اللام المشددة مبهوذاً ، أي :

بيانه مصدودين ممنوعين (عن ورد) : بالكسر وهو الماء الذي ترد عليه ؛ ومنه قوله صلى الله عليه وآله : يرد علي يوم القيامة رهط فيحثلون عن الخوض ؛ أي : يصحون عنه ويمنعون عن وروده ، فيما اليكم التفويض هو غير

التفويض الذي اتفق على بطلانه من تفويض الخلق والرزق ، ويحمل على أحد المعاني الصحيحة وهو تفويض الحساب يوم القيامة اليهم ، أو تفويض الشفاعة أو نحوها وقد تقدم الكلام فيه في المجلد الاول مستقصى (بحجر المبيض) أي العظم المكسور (ومازدد الارحام وما تفيض) معطوف على قوله بحجر ، وما مصدرية أو موصولة والاول أقل تكلفاً ، وفي بعض النسخ : وعندكم ما تزداد ، وهو اظهر ثم المراد به اما ازدياد مدة الحمل أو عدد الاولاد أو دم الحيض أو الاغم من ذلك ، وما تفيض أي تنقص ، وابعادها كذا في اكثر النسخ ، بالياء الموحدة والهاء المهمة أي : اظهارها من برح الاسر اذا ظهر ، ويقال : ابرحه ، أي أعجبه واكرمه وعظمه ، وفي بعض النسخ : ايزاحها ، بالياء المثناة التحتانية والراء المعجمة والهاء المهمة ولا يظهر له معنى (وبشئوني لديكم) معطوف على قوله بحوائجي ، وقوله (وصلاحي) عطف تفسير له أي : رجعت بصلاح شئوني المتعلقة بكم من محبتكم ومودتكم والقرب عندكم وطاعتكم ، وفي بعض النسخ : ولشئوني باللام فهو معطوف على قوله في رجعتي « ولكم حوائجي مودع » إما بحرف مودع عطف على مودع ، في سلام مودع ، او مرفوع ليكون مع الظرف جملة حالية « وسعيه اليكم غير منقطع » بنصب سعيه بالمعطف على المرجع وينصب الغير على الحالية أو برفعها ليكون جملة حالية عن الضمير في المرجع « الى جناب » الفناء والرحل والتاحية « ممرع » يقال : أسرع الوادي اذا صار ذا كلاء (وخفض عيش) الخفض : الدعة والراحة (موسع) يقال : أوسع ، اي صار ذا سعة وأوسع الله عليه أغناه و (الدعة) السعة في الميضي والمحل : بالفتح وبالتحريك السكينة والرفق ، وبالتحريك التقدم في الخير ايضاً (وخير مصير) كانه معطوف على قوله اليكم المرجع ، وعطفه على خير مرجع بعيد ، ويحتمل عطفه على الجمل السابقة بتقدير أي نسل أمثله ، ويحتمل جره بالمعطف على الاجل ولا يخلو من بعد (والازل) بالتحريك التقدم ولعل المراد به هنا النوام في الأبد مجازاً (المقتبل) يقال : اقتبل أمره ، أي استأنفه ، و (السلسل) كجمر الماء المذب أو البارد و (العَل) بالفتح الشربة الثانية أو

الشرب بعد الشرب تباعا و (والله ل) بالتجربك أول الشرب ، وقوله (حتى العود) إما غاية للتسليم أو للنعم المذكورة قبله في البرزخ ، أو لاسر مقدربقرينة ما سبق أي أسأل الكون في تلك النعم حتى العود .

الحديث ٢٠٥

ما روينا عن العلامة المجلسي في البحار عن البرنطي قال : سألت الرضا عن قبر أمير المؤمنين عليه السلام فقال : ما سمعت من أشياخك ؟ فقلت له : حدثنا صفوان بن مهران عن جدك أنه دفن بنجف الكوفة ، ورواه بعض اصحابنا عن يونس بن ظبيان بمثل هذا ؛ فقال : سمعت منه يذكر أنه دفن في مسجدكم بالكوفة ، فقلت له : جملت فداك أي شيء لمن صلى فيه من الفضل ؟ فقال : كان جعفر يقول : له من الفضل ثلاث سراراً هكذا وهكذا بيده عن يمينه وعن شماله وتجاهاه .

قال رحمه الله : قوله عليه السلام سمعت منه أي من يونس بالواسطة **بيانه** وإنما لم يبين عليه السلام الجواب تقية ، قوله : ثلاث سرار أي أشار الى الجواب الثلاثة مبيناً أن له من الفضل ما يملأ تلك الجوانب الى السماء تشبيهاً للمقول بالمحسوس .

الحديث ٢٠٦

ما روينا بالأسانيد عن الصدوق في الامالي باسناده عن الاصمعي بن نانة قال قال أمير المؤمنين (ع) : سألت عثمان بن عفان رسول الله صلى الله عليه وآله فقال يا رسول الله ما تفسير أبجد ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : تعلموا تفسير أبجد فإن فيه الاما جيب كلها ويل لعالم جهل تفسيره : فقلت يا رسول الله ما تفسير أبجد ؟ فقال : أما الالف فالآلاء الله حرف من اسمائه ، وأما الباء فبهجة الله ؛ وأما الجيم فخنة الله وجلاله وجماله ، وأما الدال فدين الله ، وأما هوز فالحسب

هاء الهاوية فويل لمن هوى في النار ، وأما الواو فويل لأهل النار ، وأما الزاء فزاوية في النار فنعمود بالله مما في الزاوية يعني في زوايا جهنم ، وأما حطي فالحاء حطوط الخطايا عن المستغفرين في ليلة القدر وما نزل به جبرئيل مع الملائكة الى مطلع الفجر وأما الطاء فطوبى لهم وحسن مآب وهي شجرة غرسها الله عز وجل وتفتح فيها من روحه ، وإن أغصانها ترى من وراء سور الجنة تنبت بالحلي والحلل متالية على أفواههم ، وأما الباء فبئس الله فوق خلقه (سبحانه وتعالى عما يشركون) وأما كلن فالكلف كلام الله لا تبديل لكلمات الله ولن تجد من دونه ملتحداً ، وأما اللام فاللام أهل الجنة بمضهم لبعض في الزيارة والتحية والسلام وتلازم أهل النار فيما بينهم وأما الميم فلك الله تعالى الذي لا يزول ودوامه الذي لا يفنى ، وأما النون فنون والقلم وما يسطرون ، فالقلم قلم من نور وكتاب من نور في لوح محفوظ يشهده المقربون وكفى بالله شهيداً ، وأما سمنس فالصاع صاع وبصاع وفص بمص يعني الجزاء بالجزاء وكما تدبّر تدان إن الله لا يريد ظالماً للصاد ، وأما قرشت يعني قرشم خشرم ونشرم الى يوم القيامة ففضى بينهم بالحق وم لا يظلمون .

الامر بتعلم تفسير ابجد وتوجه الويل على جاهله لا

عقبي وايضاح يخلو من خفاء وغرابة ، ويمكن توجيهه بأنه لما

كان تفسيره حسبما ذكره « ع » قد اشتمل على جملة من صفات الله ودينه وما أعد للناس من الثواب والعقاب وما شابه هذه الامور فانها مما وقع التكليف بمعرفتها في كل شريعة ولو اجمالاً ولا يعذر من جهلها اذا تيسرت له تلك المعرفة فتأمل ، ويمكن أن يستدل بهذا الحديث ونحوه على ثبوت الحقيقة الشرعية او الذنبية فان هذه المعاني مما لم تعهد لغة فتدبر ، ونحو ذلك ما روي في الامالي والتوحيد ايضاً عن ابي الجارود عن الباقر عليه السلام قال : لما ولد عيسى بن مريم كان ابن يوم كانه ابن شهر ، فلما كان ابن سبعة أشهر اخذت والدته بيده وجاءت به الى الكتاب واقعدته بين يدي المؤدب فقال له المؤدب : قل بسم الله الرحمن الرحيم ، فقال عيسى بسم الله الرحمن الرحيم ، فقال له المؤدب : قل ابجد ، فرفع عيسى رأسه فقال وهل

تدري ما الجحد ؟ فعلاه بالدرة ليضربه فقال يا مؤدب لا تضربني ان كنت تدري وإلا فأسألك حتى أفسر لك ، فقال : فسر لي ، فقال عيسى عليه السلام : الالف آلاء الله ، والباء بهجة الله ، والجيم جمال الله ، والدال دين الله ، هوز بهاء هول جهنم ، والواو ويل لأهل النار ، والزاء زفير جهنم ، حطي حطت الخطايا عن المستغفرين ، كلن كلام الله لا تبديل لكلماته ، سغص صاع بصاع ؛ والجزاء بالجزاء ، قرشت قرشهم فخرهم ؛ فقال المؤدب : أيتها المرأة خذي بيد ابنك فقد علم ولا حاجة له الى المؤدب ، قال الفاضل المحقق الفريد الرضي القزويني في (لسان الخواص) ما ملخصه : إن تفسير كل حرف من حروفها بكونه إشارة الى كلمة تامة كما روي في تفسير بسم الله الرحمن الرحيم أن الباء بهاء الله ، والسين سناء الله ، والميم مجد الله ؛ مبني على ضرب من بيان المرام بنوع اختصار في الكلام اعتماداً على فهم المخاطب كما نقل عن الزجاج في تفسير المقطعات القرآنية ، وبؤيده ما روي عن ابن عباس في معنى قوله تعالى (آلم) انا الله أعلم وفي (آل) انا الله أرى ، وهكذا ما روي عنه من أن (آل) و (حم) و (ن) هي حروف الرحمان مفرقا ، وما روي عن غيره في معنى (يس) ياسيد المرسلين ، وفي « المص » ألم نشرح لك صدرك ، ويوافق هذه الروايات ما روي عن بعضهم عليهم السلام في معنى « كيمص » أن الكاف عبارة عن كربلاء والهاء عن هلاك العترة والياء عن يزيد ظالم الحسين والعين عطشه والصاد عن صبره ، وأما ما وقع فيها من تفسير بعض آخر كحطي وقرشت بأن مجموع الكلمة إشارة الى كلام تام وعبرة عنه بنوع من المناسبة فبني ايضا على ضرب آخر من الایجاز والاختصار ونظيره ما ذهب اليه قوم في الفاظ المقطعات من أنها أسامي السور إذا لوحظ معه ما يلوح مما تقطن به في بيان اختصاص كل سورة بما بدأت به حتى لم يكن « الم » في موضع « الر » ولا « حم » في موضع « طس » قال وذلك أن كل سورة بدأت بحرف منها فإن أكثر كلماتها وحروفها مماثلة له محقق لكل سورة منها أن لا يناسها غير الواردة فيها فلو وضع « ق » في موضع نور لم يكن لعدم التناسب الواجب مراعاته

في كلام الله ، وسورة « ق » بدأت به لما تكرر فيها من الكلمات بلفظ القاف من ذكر القرآن والخلق وتكرير القول ومراجعة مراراً والقرب من بني آدم ويلي الملكين وقول العتيد والرقيب والسابق واللقاء في جهنم والتقديم بالوعيد وذكر المتقين والقلب والقرون والتنقيب في البلاد وتشقق الارض وحقوق الوعيد وغير ذلك ، وقد تكرر في سورة من الكلم الواقع فيها اراء مائة كلمة أو اكثر واشتملت سورة « ص » على خصومات متعددة فاولها خصومة النبي صلى الله عليه وآله مع الكفار وقولهم اجعل الآلهة إلهاً واحداً ، ثم اختصاص الخصمين عند داود ثم تخصم أهل النار ، ثم اختصاص الملائكة الأعلى ، ثم تخصم ابليس في شأن آدم عليه السلام ، ثم في شأن بنيهِ واغوائهم ، انتهى . ولا يخفى أن شيئاً من هذين الضربين لا ينافي لقصد معنى آخر ايضاً من نفس الكلمة كما ترى في كلمة بسم الله الرحمان الرحيم ؛ وكما عرفت في كلمات الجهد ، وكما يحتمل في الفاظ المقطعات القرآنية على ما سيجيء . بل تصير ابلغ والطف ولا يستبعد من رعاية أمثال هذه النكات الخفية المحتجبة عن أكثر الأذهان في بعض أنحاء التخاطب من له إلف بأنواع خطاب الله لخواصه من الأنبياء وخطاب الأنبياء لخواصهم من الأئمة فإن كلاً منها مشحون بما يستغربه العوام من أهل اللغة لعدم استعدادهم لفهمه ، على أن قوماً اعتقدوا في الناطز المقطعات القرآنية أن لها مدلولات كانت في زمن النزول متداولة بين فصحاء العرب وآله لولا ذلك لأنكروه على النبي صلى الله عليه وآله بل تلى عليهم « حم » و « ص » وغيرهما فلم ينكروا ذلك بل صرحوا بالتسليم له صلى الله عليه وآله في البلاغة والفصاحة وهذا الاحتمال وإن كان لا يخلو عن بعد يجري نظيره فيما نحن فيه فإنه لا يمتنع أن يكون وضع الجهد في زمان كان فيه ارادة هذه المعاني من هذه الكلمات متعارفاً مع انها موضوعة لمعاني أخرى ايضاً أو أن المقصود الأصلي منها أمور أخرى شائعة ولا سيما بين خواصهم خصوصاً على احتمال أن تكون هذه الكلمات في جملة خطاب الله تعالى لبعض انبيائه لا من موضوعات البشر فإن كونها مشتملة على الاعاجيب كما في روايه الاصمعي مؤيداً لهذا الاحتمال

ثم إن هذين الخبرين مما يدلان على قدم وضعها ، ويدل على ذلك ايضا ما فرعوا عليه في قديم الأيام من حساب الجمل ومن لطائف الاتفاقات المساعدة لهذا المطلب أن جميع حروف الهجاء المجموعة فيه ثمانية وعشرون حرفا فجمعوا سبعة وعشرين منها لأصول مراتب الاعداد من الآحاد والعشرات والمئات وواحد للآلف فلم يحتاجوا معها الى ضم شيء آخر اليها أصلاً فضلاً عن تكراره كما احتيج في أرقام حساب أهل الهند الى ضم علامة صفر في عشراتهم وصفرين في مآتهم وثلاثة في آحاد الألوف ، وهكذا فيحصل المقصود في جميع المراتب من نفس هذه الحروف بالافراد والتركيب والتقديم والتأخير كما هو المقرر المشهور في حساب أهل النجوم في بلادنا ، والدليل على اعتبار هذا الحساب من قديم الأيام ما نقله المفسرون عن بعض في تفسير المقطعات القرآنية أن كل حرف منها يدل على مدة قوم وآجال آخرين حتى نقلوا عن اليهود أنهم بعد سماع مفتتح سورة البقرة توهموا أنه إشارة الى مدة بقاء شريعة محمد صلى الله عليه وآله احدى وسبعين سنة عدد مجموع الآلف واللام والميم فلما قرأ عليهم سائر الفواحي ارتفعت القبة عنهم ، ويدل على ذلك ما روي عن أبي القاسم ابن روح وقد سئل عن معنى قول العباس للنبي (ص) إن حملك أبا طالب قد أسلم بحساب الجمل وعقد يده ثلاثاً وستين فقال غنى بذلك آله احد جواد ، وتفسير ذلك ان الآلف واحد واللام ثلاثون والهاء خمسة والآلف واحد والهاء ثمانية والذال اربعة والجيم ثلاثة والواو ستة والآلف واحد والذال اربعة فذلك ثلاثة وستون ومعنى الحديث حيثئذ ان قوله (وعقد يده) عطف تفسير لقوله قد أسلم بحساب الجمل ، والمراد أن أبا طالب اخبر عن اسلامه باخارة حساية بنهم أهل الطيرة منها أنه اقر بأسماء اسمائه وصفاته التي يمكن أن يرجع اليها اليوائى وقد تقدم شرح الحديث مفصلاً ، ثم قال : وقد تصرف المتأخرون فيه أي في حساب الجمل تصرفات لطيفة منها التعبير عن الحروف بإيراد لفظ يدل بنفسه أو باعتبار معناه الغوي أو الاصطلاحي بنوع من انواع الدلالات على عددها باعتبار هذا الحساب كما جرت العادة في المعينات أن يعبر مثلاً عن اللام

بالشهر باعتبار موافقة عددها بهذا الحساب لأيامه وعن غين « ضلخ » بالمندليب باعتبار أن اسمه بالفارسية هزار وبالعكس ، ومن هذا القبيل ما قيل غفلة عن أمثال هذه الاصطلاحات في معنى « طه » أنه يجوز أن يكون المراد به يا بدر خطابا للنبي صلى الله عليه وآله باعتبار أن عدد مجموع الطاء والهاء أربعة عشر عدد ما يصير به الهلال بدرأ من الشهر ومنها ضبط التواريخ على وجه يمكن فيه رعاية أمور مناسبة تلتذ بها الاسماع وتنشط لها القلوب ويسهل به الضبط والحفظ كما هو المعمول في هذه الازمان ، ومنها تخصيص الحساب المشهور باسم الزبر واستخراج نوع آخر منه مسمى بالبينات وتوضيحه ان كلاً من الالف والباء والجيم مثلا اذا اعتبرت اسمائها لا اعتبارين الاول اعتبار اقل الاسماء المطابق للسميات فيكون بهذا الاعتبار عدد الالف واحد والباء اثنين والجيم ثلاثة وهكذا الثاني اعتبار تمة الاسماء فيكون بهذا الاعتبار عدد الالف مائة وعشر عدد مجموع مسمى اللام والفاء وعدد الباء واحدا عدد مسمى الالف وعدد الجيم خمسين عدد الباء والميم ويسمى الاول بالزبر والثاني بالبينات فبعض الحروف تكون زبره أكثر من بيناته في الحساب لكل من حروف (قرشت) وبعضها بالعكس لكل من حروف (كلن) وبعضها متساوي الزبر والبينات كما اتفق في خصوص سين (سحفص) ويتفرع على هذين الاعتبارين لطايف كثيرة يتفطن لها الاذكياء ، منها مطابقة عدد بينات لفظ محمد لعدد زبر لفظ اسلام وعدد بينات لفظ علي لعدد زبر لفظ ايمان وربما اعتبر جمع الاعتبارين معاً في الحساب فيكون عدد الالف مثلاً بهذا الاعتبار مائة واحد عشر فيقال لهذا العدد دلالة عدد الملقبولة لها ولما سبق لها باسم حساب الزبر عدد المكتوب لها ، ويعتبر هذا أيضاً كثيراً في للمعيات وقوم من المتصوفة بناء على ما تخيلوا من أن مراتب الاعداد منطبقة على مراتب العوالم وأنها مرآة لحقايق الأشياء حتى لو وفق احد للاطلاع على جميع خواصها وأحوالها انكشفت لديه أحوال الموجودات حتى الحوادث الماضية والآتية كأنهم اعتقدوا أن لأمثال ما نقل عن بعض المغاربة من هذا الباب مثل استنباطه من قوله تعالى : (اذا زلزلت الارض زلزالها) وقوع زلزلة عظيمة في سنة اثنين

وسببها وكان الأمر كذلك أصلاً في نفس الأمر فصرفوا أعمارهم في تلك الخيالات فاجروا أنواع الحساب المذكور في أسماء الله تعالى بل في سائر الأسماء والانفاط وأدعوا أن ذلك باب عظيم القوائد في الاستنباطات فاخترعوا طرقاً في وضع تلك الأسماء في الألواح بهذا الحساب ووضعوا قواعد عربية من التكسير الصغير والكبير والمكسر وتقسيم الحروف على حسب الطبائع إلى الناري والهوائي والمائي والأرضي واسقاط بعض منها في الحساب واثبات آخر منها وغير ذلك مما لا طائل تحته ثم ادعوا لمن يميل طبعه إلى استماع تلك الأمور طمعاً في الاحتيال إلى كسب المراتب أن لأمثال الألواح المقسومة بالمرجمات الموضوعات فيها هذه الأسماء على هذه الأصول الموضوعات آثاراً غريبة وأحكاماً عجيبية يترتب بعضها على أصل وضعها فيها وبعضها على وقتها في أمكنة مخصوصة وبعضها على تمويدها بربطها أو تعليقها على وضع عضو معين سرعية في جميعها الساعات الموافقة لخصوص المطالب باعتبار اوضاع الخروج والكواكب واثبتوا أيضاً لتكرار كل من هذه الأسماء بعنوان الذكر والورد والمداومة على عدده المخصوص به المستلبط من تلك الأصول خصوصاً مع رعاية أمور آخر منها موافقة في الحساب لاسم الذكر المذكور فوايد عظيمة وخصايص جليلة وطائفة أخرى من المحتالين أضافوا إلى تلك الدعاوى الباطل أخرى لا يكاد يخفى بطلانها على جهال العوام أيضاً منها ادعائهم معرفة الغالب والمغلوب من شخصين متعارضين بحساب اسمها وطرح عدد مخصوص من كل منهما مرة أو مرات حتى يبقى عدد أقل منه ثم النظر في جدول آخر اخترعوه لذلك والحكم بأن أياً منهما هو الغالب وغفلوا أو تغافلوا عن أن هذا الحكم بهذا الحساب مستلزم لدوام غالبية خصوص أحد المسمين على الآخرين في جميع الأشخاص والاحوال والازمان مع أنه باطل بالتجربة بل بالضرورة ، وأعجب من جميع ما ذكرناه جزم بعض هذه الطوائف بنسبة بعض هذه الدعاوى تأييداً لصحته وبروحاً له وجلباً لقلوب قوم إلى بعض الأئمة من أهل البيت مع أنه ليس في كتب خواص شيعتهم ومشايخ طريقهم الذين شانهم تتبع اخبارهم واقتفاء آثارهم شيء من ذلك ، انتهى كلامه رحمه الله .

الحديث ٢٠٧

ما روينا بالأسانيد السالفة عن ثقة الاسلام في الكافي عن محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن ابن ابي عمير عن هشام بن سالم عن محمد بن مسلم عن ابي جعفر عليه السلام قال سمعته يقول : كان الله ولا شيء غيره ، ولم يزل عالماً بما يكون ، فعلمه به قبل كونه كعلمه به بعد كونه .

لا خلاف بين كافة المسلمين بل سائر الملل أن

حقيق مرام ما سوى الله تعالى حادث وأن لوجوده ابتداء ، قال

الفاضل الشهرستاني رحمه الله في (نهاية الاقدام) : مذهب اهل الحق من الملل كلها أن العالم محدث مخلوق له أول ، احده الباري تعالى وابدعه بعد أن لم يكن كان الله ولم يكن معه شيء ، وو ففهم على ذلك جماعة من اساطين الحكمة وقدماء الفلاسفة الى آخر كلامه ، وقال السيد الداماد في « القبسات » : القول بقدم العالم نوع شرك ، وقال في موضع آخر : إنه الحاد ، وبالجملة : فالمسئلة كادت أن تكون من ضروريات الدين ، وإنما الكلام في معنى الحدوث فالشهور أن له معنيين الثاني ، والزمان ، واثبت السيد الداماد رحمه الله في (القبسات) قسماً ثالثاً وهو الحدوث الدهري ، وقال : إنه هو محل النزاع بين الفلاسفة والحكماء ، وإن من قال منهم بحدوث العالم فانما أراد به الحدوث الدهري ، واثبت لوجودات وعائين آخرين سوى الزمان ، وهما الدهر والسرمد ، وقال : نسبة المتغير الى المتغير ظرفها الزمان ، ونسبة الثابت الى المتغير ظرفها الدهر ، ونسبة الثابت الى الثابت ظرفها السرمد ، وتقل على ذلك شواهد كثيرة من قول الشيخ الرئيس في (التعليقات) و (الشفا) والمحقق الطوسي رحمه الله وغيرهما وقال لا يتوهم في الدهر والسرمد امتداد والا لكان مقداراً لا حركة ثم الزمان كعمول الدهر والسرمد كطول السرمد ، وكيف كان فالذي يجب اعتقاده ودلت عليه الآيات القرآنية والنصوص المعصومية أن جميع ما سوى الحق تعالى ازمنا وجوده في جانب الازل متناهية ،

ولوجوده ابتداء ، والازلية وعدم انتهاء الوجود مخصوص بالله تعالى ، سواء كان قبل الحوادث زمان موهوم كما عليه المتكلمون ، أو دهر كما عليه السيد ومن وافقه وكيف كان فإن كان الزمان عبارة عن مقدار حركة الفلك فلا معنى لكون الاشياء المخلوقة قبل الفلك والمبدعة قبل وجوده حادثة زمانية لحدوث الزمان بعدها ، فالحق مع السيد وإن منعنا كون الزمان مقدار حركة الفلك لماننا بديهية بأنه إذا لم يتحرك الفلك أصلاً يتوهم هذا الامتداد المسمى بالزمان أمكن القول بالحدوث الزماني في الجميع ، وعلى كل من القولين فالعالم يسره مسبوق بالعدم العرف والليس المطلق ثم إن للفلاسفة ومن هذا حنوم من الفاعلين بقدم العالم شبهات .

« أولها » : وهي أقواها ، قالوا إذا لاحظنا الواجب تعالى في طرف وجميع ما عداه بحيث لا يحد عنها شيء في طرف آخر فحينئذ إما أن يكون الواجب تعالى ملة تامة لشيء ما ، أولاً ، وبعبارة أخرى جميع ما لا بد منه في وجود شيء ملة ، سواء كان ذلك الشيء الإرادة الزائدة أو غيرها ، إما ذاته تعالى أولاً ، وعلى الأول يكون ذلك الشيء معه دائماً في الأزل ، لاستحالة تخلف المعلول عن الملة التامة وعلى الثاني يستحيل وجود شيء ما أبداً ، لاستحالة التغير في حقه تعالى ، وبعبارة أخرى أن يقال ذات الواجب تعالى إما أن تستجمع جميع شرائط التأثير في الأزل أولاً ، وعلى الأول يلزم قدم الأثر بالضرورة ، لامتناع التخلف عن الموجب التام ، وعلى الثاني توقف وجود الأثر وهو العالم على شرط حادث ، وتنقل الكلام إليه حتى يلزم التسلسل ؛ ولتنفصي عن هذه القبهة التي هي أقوى شبهاتهم طرق ، ذهب إلى كل منها جماعة الأول : ما اشتهر بين الكلاميين وحاصله أننا نختار أنه ليس في الأزل مستجعماً لشرائط التأثير ؛ وقولهم توقف وجود الأثر على شرط حادث قلنا هو تمام قطعة من الزمان يتوقف عليها وجود العالم ، ويرتبط به الحادث بالتقديم على نحو ما ألزمه الفلاسفة في الحركة ، فانهم قالوا بقدم العالم ومهمهم لزوم توسط امر ذي جهتي استمرار وتجدد بين الحادث اليومي والتقديم لئلا يلزم التخلف عن الملة التامة ، ونحن نقول إنه الزمان ولا يلزم القول بالتسلسل لكونه

أمرأ اعتباراً انتزاعياً وأدلة وجوده مدخوله ولا نقول بانتزاعه من موجود ممكن حتى يلزم التقدم ايضاً ، بل هو منتزع من بقاءه تعالى فكما أنهم يصححون ربط الحادث بالتقدم بالحركة والزمان كذلك نصحه ايضاً بالزمان ، وكون الزمان مقدار حركة الفلك بمنوع كما تقدم بل نعم بدبهة أنه اذا لم يتحرك الفلك يتوهم هذا الامتداد المسمى بالزمان ، والقول بأنه لعله من بدبهة الزمان لا يصنى اليه ، ثم إن الزمان وإن كان وهمياً فمعلوم أنه ليس وهمياً اختراعياً بل وهمي نفساً أسري ، ومثل هذا الزمان يصح أن يكون منشأً للأمور الموجودة في الخارج ، لا بأن يكون فاعلاً لها بل دخيلاً فيها على أنه لو كان وهمياً محضاً لم يترتب عليه حكم ولا يتحقق تخلف للمعول عن العلة إذ لم يتخلل زمان بين العلة وأول المعولات اصلاً حتى يستل عن الترجيح بين اجزائه فيلزم الترجيح بلا مرجح والابتداء المتوهم محض اختراع الزمان ، واعتراض بأن الزمان لو كان منتزعاً منه سبحانه لكان صفة له كما شأن ساير ما ينتزع منه تعالى ، كالعلم والارادة والقدرة والخلق وغير ذلك من المعاني المصدرية ، والثاني باطل لانه تعالى لا يتصف بالزمان لانه ليس بزمني ولا مكاني كما يدل عليه العقل والنقل كقول الصادق عليه السلام : إن الله لا يوصف بزمان ولا مكان ، بل هو خالقها ، وقول الكاظم عليه السلام : إن الله لم يزل بلا زمان ولا مكان ، وهو الآن كما كان ، وقوله : إن الله لا يوصف بمكان ولا يجري عليه الزمان ، واجيب أولاً بأننا لا نسلم أن كل ما ينتزع من شيء يجب أن يكون صفة له ، لان مناط كون الشيء صفة لشيء هو وجود العلاقة الثابتة بينهما ، وكون انتزاع شيء من شيء مطابقاً مستلزماً لوجود تلك العلاقة غير بين ولا مبين ومن تصدى له فعليه البيان ، وأما ثانياً فلاننا لو سلمنا ذلك نقول ما ورد من النصوص من أنه ليس بزمني ولا مكاني معناه أنه كما أنه لا يحيط به مكان حتى يكون ظرفاً له مشتقاً عليه كذلك لا يحيط به زمان حتى يتقدم عليه جزء من ذلك الزمان او متأخر عنه جزء آخر ، واما مقارنة الحق القديم للزمان وتحققه معه في نفس الامر من الازل الى الابد فلا شك في صحته ووقوعه ، وما ورد في النصوص

من توصيفه تعالى بالباقي والدايم والسرمد والازل والابدي مما يشهد بصدقه ويؤخذ بأن ما دل على نفي الزمان عنه المراد به نفي احاطة الزمان به تعالى .

« الطريق الثاني » : مبني على عدم كونه تعالى زمانياً كما هو التحقيق لما تقدم من النصوص ولأن الزمان حقيقة تجدد شيء وتقضي شيء وتصرمه ، وتجدد شيء واقضاء شيء آخر محال على الله تعالى ؛ كما يدل عليه العقل والنقل ، وما ورد على خلاف ذلك ظاهراً كقوله تعالى (كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ) (١) (خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِي سِتَّةِ اَيَّامٍ) (٢) ونحو ذلك فمحمول على ضيق فهم المباد لان اكثر الخلق لا يفهمون التجرد من الزمان ؛ وتفاههم عامة بالزمان فان تصور التجرد عن الزمان صعب يحتاج الى تلطيف قريحة كما قال أمير المؤمنين في خطبة الوصيلة : « إن قيل كان فعلى تأويل ازلية الوجود ، وإن قيل لم يزل فعلى تأويل نفي العدم ، وحينئذ إذا تحقق ذلك تقدم من تحقيق الدهر والسرمد فنقول على تقدير الحديث لا نسلم لزوم التخلف عن العلة التامة وإنما يتصور التخلف لو كانت العلة زمانية ووجدت العلة في زمان ولم يوجد المعلوم معها في ذلك الزمان وهنا يمكن أن نقول أن كلاً من العلة والمعلوم ليسا بزمانيين ، أما العلة فلما عرفت وأما المعلوم فهو الصادر الاول وهو العقل على رأي الحكماء أو النور الحمدي أو غيرها ، وهناك لم يوجد زمان وزماني أصلاً ، ولا شيء الا الواحد القهار ، وبالمجمل : فإذا كان كل من المعلوم والعلة زمانيين وجب أن يجمعا آن أو زمان والا فلا ، ونظيره التخلف المكاني فإنه لو كانا مكانيين يتصور الاجتماع والافتراق والمماسه واللامماسه ، وأما إذا لم يكن احدهما أو كلاهما مكانيين لم يتصور أمثال هذه الامور وكذا إنما يتصور الترجيح بلا مرجح إذا تحقق زمان وقع أمر في جزء منه دون جزء ؛ وصدر المعلوم من العلة مهة ولم يصدر مهة اخرى ، وقبل خلق العالم الزمان والزمانيات معدومة ، مطلقاً ونفي صرف لا يجري فيه أمثال هذه الاوهام الكاذبة المخترعة الناشئة من الألفة بالزمان والمكان .

« الطريق الثالث » : النقض بالحوادث اليومية فانا نقول : لو كان الواجب تعالى في طرف وجميع ما عداه بحيث لا يشذ شيء منها في طرف آخر فلما أن يكون ذاته تعالى وحدها علة تامة لشيء ما ، أو لا يكون ، وعلى الاول يلزم قدم شيء ما ، وعلى الثاني يلزم أن لا يوجد شيء أبدا ، ثم نأخذ المصادر الاول منه تعالى ، ونقول الواجب مع هذا المصادر إما أن يكون علة تامة لشيء ما ، مما عداها أو لا ويلزم قدم المصادر الثاني ، وهكذا في المصادر الثالث والرابع حتى ينتهي الى الحادث اليومي ، ولا يفهمهم توسط الزمان والحركة والاستعدادات ، قال الحق الدواني في بحث اعادة المعلوم اذا اقتضى ذات الشيء في الازل وجوده فيما لا يزال يلزم كونه موجداً في الازل فيما لا يزال ، ويلزم اجتماع الزمان انتهى قيل : وتفصيل ذلك أنا اذا اخذنا من العلة الاولى ثم لاحظنا الاشياء على سبيل النزول فلا بد من أن تنتهي قوة الابدان الى الزمان والحركة لانها من جهة الممكنات فلا بد من أن يكونا في سلسلة المخلوقات ، ولا شك في أن كل مرتبة منها علة تامة للاحقتها وقديمة عند فاعلة الزمان والحركة اما أن تكون تامة مستقلة بلا مشاركة حادث أصلاً فيلزم انقطاعها واجتماع أجزائها وهو ظاهر ؛ وأما اذا لم تكن بل تكون علة لجزء ما منها ثم يكون ذلك الجزء مهبطاً لجزء آخر وهكذا فلأن ذلك الجزء وإن كان قصيراً جداً فهو قابل للقسمة الى اجزاء بعضها يتقدم ، وبعضها يتأخر فيلزم اجتماع اجزاء هذا الجزء ويلزم من اجتماع اجزاء هذا الجزء الذي يليه وهكذا وانت خبير بأن الاخذ من الحادث اليومي على سبيل التصاعد والقول بأن كل سابق مهبط للاحقه الى غير نهاية تدليس محض ، وتمسك بعضهم لدفع هذا الاشكال باثبات الحركة التوسطية ، والآل السبيل لأنها ذاتا جهتين الاستمرار والتجدد ، فمن جهة الاستمرار صدرتا عن القديم ، ومن جهة التجدد صارتا واسطتين في صدور الحوادث عن القديم ، وفيه أنه لو تم هذا لزم أن يكون امكان حدوث جميع اجزاء العالم بهذا الوجه فلا يلزم القدم الشخصي في شيء من اجزاء العالم وهو خلاف مذهبهم مع أن لنا أن نقول الكلام الى جهة التجدد فان كانت

موجودة في الواقع فيعود الكلام السابق بيمينه ، وإذا لم تكن موجودة فلا يمكن أن تكون موجودة وواسطة .

« الطريق الرابع » : ما ذكره المحقق الدواني وهو اختيار أنه لم يكن جميع ما لا بد منه في وجوده متحققاً في الازل إذ من جملة تعلق الارادة بوجوده في الازل بل بوجوده فيما لا يزال من الاوقات الآتية لحكمة ومصلحة ولا يرد أن التعلق في الازل بوجوده إما أن يكون متما للملة أو لا ، وعلى الاول يلزم وجوده في الازل ، لامتناع التخلف وعلى الثاني يحتاج المعلول الى آخر سوى هذا التعليل وهو خلاف المفروض على انا تنقل الكلام الى هذا الامر لأننا نقول القدرة لا تؤثر على خلاف الارادة ، وقد تملقت الارادة بوجوده في وقت معين فلا يوجد إلا فيه « الطريق الخامسة » : ما ذكره المحقق الطوسي (رحمه الله) في التجريد وهو أن التخلف عن الملة التامة إنما يستحيل اذا امكن وجود طرفين يمكن تحقق المعلول في كل منهما ومع ذلك خص وجود المعلول بالآخر منهما من غير تفاوت في اجزاء الملة وشرايط ايجابها بالنسبة الى الوقتين ؛ وهنا ليس كذلك إذ الوقت من جملة اجزاء العالم فلا وقت قبل حدوث العالم حتى يسئل عن حدود ذلك الوقت وأنه لم يقع المعلول في تلك الحدود ووقع فيما وقع فيه ولعل هذا الطريق يرجع الى الطريق الثاني .

« اللعبة الثانية » : أن العالم ممكن لامكان وجوده في الازل إذ لو كان ممتماً في الازل وصار ممكناً لزم الانقلاب المحال ، وإذا امكن وجوده في الازل والباري تعالى قادر كامل في تأثيره جواد محض لا يفيض الا ما ينبغي لا لمحض ولا لغرض فما اوجد العالم الا لجوده الذي هو مقتضى ذاته فوجب أن يوجد العالم أزلاً ، والجواب : أن يقال ما اردت بقولك والقادر تعالى كامل في تأثيره ، وإن أردت أنه لا نقص في ذاته وصفاته الكافية كقدرته وعلمه وارادته وفي اقتضاه ذاته القديعة المنة الخير والجود فذلك مسلم ولا يلزم منه وجوب ايجاد الارض أزلاً لجواز توقف الاجهاد على شرط يقتضيه العلم بالاصح وإن اردت به أن الفاعل في

الازل مستجمع لشرايط التأثير فهو ممنوع ، والمستند ما مر ، والحاصل : أن مقتضى كونه كاملاً جواداً في ذلك أنه لا ينفك عن ذاته أداة ما ينبغي الذي هو عبارة عما هو الاصلح بالنظام بحسب علمه القديم ، والاصلح إنما هو وجود العالم فيما لا يزال ، واجيب ايضاً بأن هذه الشبهة مبنية على التزام أزلية الامكان لامكان الازلية وهو ممنوع فإن معنى الاول استمرار امكان الشيء وجواز وجوده ، ومعنى الثاني جواز أن يوجد الشيء وجوداً استمراره أزلاً وأبداً وظاهر أن استلزام الاول للثاني ليس مما يطلب له دليل .

« الشبهة الثالثة » : أنه لا يجوز أن يكون فعله تعالى معدوماً ثم يوجد ، إذ العدم الصريح لا يتميز فيه حتى يكون امساك الفاعل عن إيجاده في بعض أحواله أولى من إيجاده في بعض حتى يكون الصدور من الفاعل أولى في بعض الاحوال من صدوره في بعض ، بل لو كان صدوره واجباً لكان في جميع الاحوال أولاً صدوره كان في جميع الاحوال ، فيلزم إما قدم الفعل أو عدمه بالمرة ، وهذا في الحقيقة رد على من قال إنما حدث في الوقت لأنه كان أصلح لوجوده ، أو كان ممكناً فيه وتقييد العدم بالصريح احتراز من العدم الحادث المسبوق بالمادة ، واجيب : بأنه لا شك أن جميع المعلومات قديمها وحديثها معدوم مطلق في هذه المرتبة ، وكيف يتعلق الجمل بالقديم ولم يتعلق بالحوادث الا بعد مدة غير متناهية ، فالحق أن التميز العلمي في علمه تعالى كاف في الجميع ، وإن كانت في الخارج معدومة صرفة فهو سبحانه يعلم ما في ذات الجميع ممكنها وممتنعها مطلقاً ، أو على بعض انحاء الوجود ، واراد ما اراد منها على الوجه الذي تقتضيه الحكمة والمصلحة ، وتؤثر القدرة على وفق الارادة فيوجد العالم على النظام الذي وجد بلا تغير في ذاته وصفاته الذاتية ، وإنما التغير والتفاوت فياعداء بالامكان والامتناع والتقدم والتأخر والصغر والكبر الى غير ذلك من التفاوت ، ولا يمكن القول ادراك كنه تأثيراته وإيجاداته تعالى شأنه ، كما يستفاد من الآثار والاخبار وقد ظهر الفرق بين أزلية الامكان وامكان الازلية فتدر .

« الشبهة الرابعة » : أن الزمان لو كان حادثاً لكان معدوماً قبل وجوده قبليةً انفكاكية لا يجماعها بحسبها القبل والبعد في الوقوع ، وهذه القبلية معروضا بالثبات اجزاء الزمان ، بعضها بالنسبة الى بعض ولا يوصف بها ما عدا الزمان ، فإذا يلزم وجود الزمان على تقدير عدمه ، وهذا خلف ، ويمكن بمثل هذا البيان اثبات امتناع المدم اللاحق على الزمان فثبتت سرمديته ، واجيب : بأننا لا نسلم أن المدم الصرف الذي صورناه قبل العالم يمكن أن يتصف بشيء كيف وهو نقي صرف ، ولا شيء محض في الواقع ، نعم بمد وجود العالم وتحقق الموجودات ربما يمكن سريان بعض هذه الاحكام الى المدم ، ولو سلم فلا نسلم أن منشأ استعالة اجتماعه مع الوجود اللاحق هو اقصافه بالسبق ، بل يجوز أن يكون لأنهما متقابلان بالايجاب والسلب ؛ ولأجل هذا التقابل لا يجتمعان ، ولو سلم فلا نسلم أن مثل هذا السبق لا يمرض الا للزمان ، ودون اثباته خرب القناد ، وغاية ما يلزم من دليلهم على تقدير تسليمه أن هذا النوع من السبق يمرض للزمان بالثبات ، وأما اثبات أنه لا يمرض لغير الزمان الا بواسطة فلا سبيل لهم اليه ، والمشهور بين المتكلمين في جواب هذا الدليل اثبات قسم آخر للسبق سموه بالسبق بالثبات ، قال المحقق الطوسي رحمه الله في (قواعد المقاييد) : التقدم يكون بالذات كتقدم الموجد على ما يوجد ، أو بالطبع كتقدم الواحد على الاثنين ، أو بالزمان كتقدم الماضي على الحاضر ، أو بالشرف كتقدم المعلم على المتعلم ، أو بالوضع كتقدم الاقرب الى مبدء على الأبعد ، والمتكلمون يزيدون على ذلك للتقدم بالرتبة كتقدم أمس على اليوم ، وقال الرزقي : أنا تثبت فيما آخر من التقدم وراء هذه الاقسام الخمسة ، والدليل عليه أنا بيديته العقل نعم أن أمس متقدم على اليوم ، وليس متقدماً بالمية ولا بالثبات ولا بالشرف ولا بالمكان ، ولا يمكن أن يكون متقدماً بالزمان والا لزم أن يكون ذلك الزمان حاصلاً في زمان آخر ثم الكلام في الزمان الثاني كما في الاول فيفضي الى تحصيل أزمنة لا نهاية لها دفعة واحدة ، ويكون كل منها ظرفاً للآخر وذلك محال فهو تقدم خارج عن هذه الاقسام

فنقول : تقدم عدم العالم على وجوده ، وتقدم وجود الله على وجود العالم يكون على هذا الوجه وزول الاشكال .

قد اختلف الناس في أول المخلوقات ، والأخبار ايضا مختلفة ،

تمثيل فالحكماء على أن أول المخلوقات العقل الأول ؛ ثم خلق العقل الأول العقل الثاني ، والفلك الاول وهكذا الى أن انتهى الى العقل العاشر ، فهو خلق الفلك التاسع ، وهوى العناصر ، وقال جماعة منهم إن تلك العقول وسائط لا يجاهده ولا مؤثر في الوجود الا الله ؛ ولم يتم لهم دليل على ذلك حتى قال الحق الطوسي في (التجريد) : أما العقل فلم يثبت دليل على امتناعه ، وادلة وجوده مدخولة ، واستدل الحكماء على وجود العقل بأن المصادر الأول عن الباري تعالى يجب أن يكون واحداً مستقلاً بالتأثير والوجود الممكن منحصر في الجواهر الخمسة والعرض فاجسم منها ليس بواحد لتركبه من الهوى والصورة ، والهوى ليست بمؤثرة لانها قابلة لا فاعلة ، والصورة غير مستقلة بالتأثير ، لتوقف تشخصها الموقوف عليه تأثيرها على الهوى ، والنفس ايضا كذلك لتوقف تأثيرها على الآلات الجسمية والعرض غير مستقل بالوجود ، وأجيب : بأن مبنى هذا الدليل على أن الواحد لا يصدر منه أسران ، ونحن نمنع أولاً وحدة المؤثر من جميع الجهات ، إذ هو مختار بتعدد ارادته وتعلقاتها فتكون هناك حثيات متعددة ، ولو سلم فلا نسلم امتناع صدور أكثر من واحد عنه ، وقد حكى أنه طلب بهمنار من ابن سينا دليلاً على امتناع ذلك فكتب اليه : انه لو كان الواحد الحقيقي مصدراً لأسرين لزم اجتماع التقيضين لأنه لو كان مصدراً لزيد ولعمرو كان مصدراً لزيد ولما هو ليس زيداً ، واجيب : أن تقيض صدور زيد لا صدور زيد لا صدور لا زيد قال الامام الرازي عند وقوفه على استدلال الرئيس : المعجب بمن أفتى عمره في المنطق ليمصمه عن الغلط كيف بهمه في هذا المطلب الأعلى في غلط تضحك منه التكلية والصبيان ، انتهى ، على أنه لو لم يصدر منه الا واحد لم يصدر عن المخلول الأول الا الثاني ؛ وعنه الا الثالث ، وعنه الا الرابع ، وهكذا فتكون الممكنات

سلسلة واحدة ، وكل معلول لما فوقه علة لما تحته ، وذلك مما تبطله البديهة ، واستدل بعضهم على امتناع العقل بأنه لو كان موجوداً لشارك الواجب في التجرد وأدى الى تركيب الواجب من المشترك والممايز ، فيبطل لبطلان المترتب عليه ؛ واجيب : بأن المشترك عارض وليس من المعاني الوجودية ايضاً إذ هو سلب صرف فلا يلزم التركيب ، وبالجملة : فالدليل على وجوده وامتناعه غير قائم ، نعم روي من طرق العامة اول ما خلق الله العقل ، وروى الكليني وغيره عن الصادق قال : إن الله خلق العقل وهو أول خلق من الروحانيين وهو بدل على تقدمه على خلق الروحانيين ، والأولى أن يراد به نفس الرسول صلى الله عليه وآله ونوره كما ورد في الأخبار الكثيرة ، وذهب جماعة الى أن أول المخلوقات الماء ، وبدل عليه جملة من الأخبار ، وقيل : أولها الهواء كما ذكره القمي في تفسيره ، وقيل : أولها النار وقيل : أولها القلم ، ويمكن حمل البعض على الأولية الاضافية .

« فائدة » : قال السيد الداماد في أول (الجنوات) :

عَيْنَانِ عَيْنَانِ لَمْ يَكْتُبْهُمَا قَلَمٌ فِي كُلِّ عَيْنٍ مِنَ الْعَيْنَيْنِ عَيْنَانِ -
تُونَانِ تُونَانِ لَمْ يَكْتُبْهُمَا رَقْمٌ فِي كُلِّ تُونٍ مِنَ التُّونَيْنِ تُونَانِ -

قال بعض الفضلاء في تفسيرها : عينان عينان هما عين الابداع وعين الاختراع عينان ينبوعان لم يكتبهما قلم أي : عقل من العقول الفعالة والجواهر القدسية لأنه مع قدسيته وفعليته وملكوته عينان ينبوعان في ساهرة الامكان الداتي وبلقمة الليس والبطلان في جوهر ذاته ومنح حقيقته ، فلا يكون في منته وقدرته اعطاء الوجود الابداعي وانقضه ، ولا الوجود الاختراعي وانقضه ، بل إن ذلك امر استأثر به القيوم الواجب بالذات لأنه عين الحقيقة وينبوع الوجوب في كل عين من العينين عينان ، إما في عين الابداع فمعنا عالم العقل وعالم النفس وهما عينان خراستان تجريان على بنايع اوار مختلفة ، ينبع من كل منهما الأشعة والأشراقات وجداول التدوير والرشحات ، وأما في عين الاختراع فمعينان اخريان هما عالم المواد وعالم الصور ، وهما اقلها بساط عالم الشهود والملك الهذان هما ينبوعان ينبع من كل

منها بنابيع أنواع مختلفة منها ينبوع ذوات كثيرة ، وهويات عديدة ، وهو اقليم الطبيعة ، نونان حرفيتان عقلي وهما نون التكوين ونون التدوين وهما نونان حوتان سباحان في بحر الافضة وبحر الابداد ولم يكتبها كتبة صنعة وابداد ، وفي بعض النسخ : لم يكنفها ، أي لم ينلها رقم الابداد ، والصنع من المفارق الصرف فضلا بل إنه من صنع الواجب الحق تعالى وصنع مجده ، في كل نون من التونين ، أي نون التكوين ونون التدوين ، نونان : إما في نون التكوين فنونان احدهما الامكان الذاتي والاخرى الامكان الاستعدادي ، وأما في نون التدوين فنونان أحدهما أحكام معالم الدين وثانيهما علوم حقايق الكون ، انتهى .

الحديث ٢٠٨

ماروي مرسلًا عن النبي صلى الله عليه وآله إنه قال : لو أنكم أدلتم بحبلٍ إلى الأرض السفلى لبط على الله .

هذا الحديث من مبتدعات الفرقة المبتدعة الضالة المضلة **توضيح** المتصوفة من العامة العمياء وليس له في أخبار أصحابنا وكتبهم معتبرة عين ولا أثر ، ومن ذكره من بعض متأخري متأخري أصحابنا فإِنَّمَا اقْتَنَى آثَرَهُمْ وَجَرَى عَلَى طَرِيقَتِهِمْ ، وهذا الحديث هو الذي به يصولون وعليه يعملون ، واليه يستندون في اثبات ما زعموه من وحدة الوجود أو الموجود ، وتحقيق هذا المقام وتوضيح هذا المرام ما أفاده بعض الاعلام وهو أن في الوجود ثلاثة مذاهب الأول ما ذهب اليه الحكماء المتألهة من الاشراقية وهو أن لفظ الوجود استعمالين أحدهما انزاعي عقلي يمرّ عنه بالكون والثبوت والوجود الظلي والوجود المثالي وهو المعنى المصدري ، وثانيهما حقيقي خارجي يمرّ عنه عندهم بالوجود الحقيقي وحقيقة الوجود والوجود الأصلي وعند المتكلمين بالمهوية وعند فيثاغورس بالوحدة وعند ساير الحكماء بالنور الحقيقي فالوجود الحقيقي والمهوية والوحدة والنور عندهم الفاظ مترادفة تطلق على معنى واحد ، ومنهم من ذلك أن الوجود ثلاثة معان كما

صرحوا به ايضاً ، الاول الثابت المحقق الكائن أي المشتق من المعنى الانتراعي المصدري ، والثاني الوجود الذي هو بذاته موجود وهو الذي عين حقيقة الوجود والثالث المشتق الجعلي من الوجود الحقيقي ومعناه المنسوب الى الوجود الحقيقي نسبة اتحاديه كانت أو ارتباطية والاول والثالث شاملان للواجب والممكن معاً ، والثاني يختص بالواجب فقط ؛ الثاني ما ذهب اليه المتكلمون وهو أن لا معنى للوجود إلا المفهوم الانتراعي الذي ينزعه العقل من الموجودات ، وهو المعنى الاول من المعنيين الاولين ، والفرق بين الواجب والممكن في هذا الوجود أن الواجب تعالى ينزاع منه هذا الوجود بذاته من غير ملاحظة الغير ، والممكن ينزاع منه باعتبار صدوره عن الواجب ، الثالث ما ذهب اليه الصوفية وهو أن الوجود أصل في جميع الاشياء والماهيات شئون وعوارض واعتبارات له ، وهذا هو المشهور بوحدة الموجود كما أن الاول بوحدة الوجود ، واعترفوا بأنه لا يمكن اقامة دليل على ذلك ولا يتمكن من الاثبات ببرهان على ما هناك ، وأن فهم هذا المرام فوق ادراك العقول والافهام بل استندوا في ذلك الى المكاشفات والمجاهدات الحاصلة من الرياضات والمجاهدات ؛ زعموا منهم أن ادعاء ذلك كاف في هذا المطلب العظيم والأمر الجسم ، ولما كان الكشف المذكور لا حقيقة له ولا برهان عليه اختلفت كلماتهم واضطربت عباراتهم وتشقت مذاهبهم وآراؤهم في ذلك بحيث لا يمكن نظمها في سلك واحد ، فمنهم من بنى ذلك على أن الوجود تنزلاً وترقياً وأن الوجود الحقيقي الذي هو عين ذاته تعالى اذا تنزل مرتبة يصير عقلاً أولاً ومرتبته يصير عقلاً ثانياً ، وهكذا الى أن يصير عقلاً ثالثاً وهكذا الى أن يصير في آخر مراتبه مجاداً أو صوفياً ؛ وهو آخر مراتب التنزل ثم يأخذ في الترقى فيصير نباتاً ثم حيواناً ثم إنساناً ثم نفساً فلكية ثم عقلاً ثم وجوداً محضاً ، فالوجود الحقيقي في جميع المراتب هو ذات الوجود وأما الهيئة العقلية والنفسية وما عداها فهي عوارض واعتبارات يمرضها باعتبار التنزلات وم أشبه شيء في هذا بالتناسخية ، ومنهم من قال : إن الموجودات حقيقة ليس الا شيئاً واحداً هو ذات الوجود وأما التعدد والتكثر فامر

اعتباري لا على سبيل النزول في أصل الئذات كما قال الاولون ، بل الئذات الواحد
هو عين تلك التعمدات في الواقع الا أن العقل يغلط فيزعم أنها غيره ، ويمثلون
لذلك اخزام الله بالبحر والموج فكما أن الامواج ليست على كثرتها الا البحر إلا
أن الحس الغالط يزعم أنها غيره فكذا حال الموجودات الظاهرية مع الوجود الحقيقي
كما يستفاد ذلك من بعض أشعار المولوي في (المثنوي) ، وقد سئل عبد الرزاق
الكاشاني عن الحلول والاتحاد فقال هاباطلان (ليس في الدار غيره ديار) ونقل عن
الجنيد أنه قال : ما في جبتي غير الله ، ومنهم من قال : إن التعدد حقيقي وليس
اعتباريا إلا أن الوجود الحقيقي في الخارج عين تلك التعمدات متحدها والمغايرة
ليست الا في العقل فنسبة الوجود الحقيقي الى الموجودات كنسبة الكلبي الطبيعي
الى أفرادها على مذاقهم ، كما حكى ذلك عن عبد الله البلبالي في رسالته التي موضوعها
حديث (من عرف نفسه فقد عرف ربه) وحمل معنى الحديث على أن العارف إذا
عرف حقيقة نفسه عرف أنها ليست الا ربه ، وكذا اذا عرف جميع الحقايق
بحقايقها عرف أنها ليست الا هو وقد شرحنا معنى الحديث في المجلد الاول من
هذا الكتاب ، وقال ابن العربي فامله الله بعمده في خطبة الفتوحات : سبحانه من
خلق الاشياء وهو عينها ، وهذا المعنى غير الحلول والاتحاد ، فان هؤلاء صرحوا
بأنه تعالى فرد واحد في الازل وهو الآن كما كان ، والحلول والاتحاد عبارة عن
صيرورة العارف بمد الوصول الى مرتبة كمال التجرد بكثرة الرياضة والمجاهدة محلاً
للذات المقدسة المنزهة أو متحداً معه تعالى الله عما بقوله هؤلاء علواً كبيراً ، وبالحلوة
فالحلول والاتحاد يعتبر فيها التغاير أولاً وهاهنا يدعون الوحدة كما قال الغبستري :

حلول واتحاد اينجا محال است كه دروحدت روي عين ضلال است

ومنهم من يقول إن الوجود الحقيقي أمر واحد والمتعمدات ليست نزولات
له ولا هو عينها في الخارج ، بل هي مظاهر له لا يمكن ظهوره عند البصائر
والابصار الا في تلك المظاهر كالنور بالنسبة الى الاشعة ، الى غير ذلك من المخرقات
والخرافات المخالفة للعقول الصحيحة والنصوص الصحيحة ، وقد يطلق وحدة

الوجود على معنيين آخرين أحدهما أن العارف السالك إذا ارتاض نفسه وصيرها منزّهة عن العوايق الجسمانية والغواشي الهيولائية ، ومجردة عن العلايق المادية والشهوات النفسانية ، والهموم الدنيوية واجتهد في معرفة ربه تعالى ونظر بعين اليقين الى آثار صنعه ولطفه واستفاد منها اتعافه تعالى بجميع صفات الكمال وسمات الجلال يحصل له شوق الى الاتصال بتلك الحضرة المقدسة فيصير اولاً بحيث يلاحظ في ضمن كل شيء من حيث أنه صائمه ومدبره وينظر الى كل شيء من حيث أنه يدل عليه ويهدي اليه تعالى ، قال : ثم يزداد شوقه فيصير حُبّاً ثم عشقاً ثم حيرة فيرى كل شيء أنه هو فيزداد حيرة حتى يصير ولهاً ، فيفنى فيه وينسى ذاته بالكلية ويرى كل شيء ونفسه هو كما يستفاد ذلك من حديث « ما رأيت شيئاً إلا ورأيت الله قبله ، ومعه وبمعه » وحديث « كنت سمعته الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به » فيكون عنده الموجود ليس الا واحد بمعنى أنه لا يرى ولا يفهم الا شيئاً واحداً لكثرة ولله ، لا أنه كل شيء في نفس الأمر ، ويستفاد هذا من كلام النبي الجليلي رحمه الله وهذا المعنى يمكن أن يقال بصحته مع تفسير ما ، لا يخفى على الفطن وتطبق جملة من الآيات والاعبار والآثار عليه كقوله تعالى (فإبنا توّلوا قمّ وجهُ الله (١) وقوله تعالى (ما يكونُ من نبوى ثلاثة إلا هو رابعمهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا (٢) وقول الحسن عليه السلام ، تعرّفت إلي في كل شيء فأنت الظاهر لكل شيء ، وما روي عن أمير المؤمنين عليه السلام : إن الله تجلّى لعباده من غير أن رأوه ، وأراهم نفسه من غير أن يتجلّى لهم ، وقول سيد الشهداء في دعاء عرفه : كيف يُستدلُّ عليك بما هو في وجوده مفتقر اليك ايكون لغيرك من الظهور ما ليس لك حتى يكون هو المظهر لك ؛ متى غبت حتى تحتاج الى دليل يدل عليك ، ومتى بدئت حتى تكون الآثار هي التي توصل اليك ، عمت عين لا تراك ولا تزال عليها رقيباً ، وخسرت ضففة عبد لم تجعل له من حبك نصيباً ، الى أن قال : الهى حقني

بالحقيق القرب ، واسلك بي مسالك أهل الجذب الى غير ذلك من الاخبار والآثار ،
ونفايتها أن الأشياء في الشهود العلمي والعالم العقلي موجودة بالوجود الحقيقي الذي
هو عين ذات الباري ، وأما بحسب الوجود الخارجي والشهود المعيني فبإيضاة له
ومنايرة لذاته كما ذهب اليه بعض المحققين كابن جمهور الاحسائي والمحقق الطوسي
في رسالة (العلم) والمحقق الخفري ونظائرهم واستدلوا عليه بالبرهان القائم على أن
الواجب تعالى كان عالماً في الازل بالأشياء على ما هي عليه فيما لا يزال ، ولما كان العلم
من الصفات الحقيقية ذات الاضافة فالعلم الحاصل بالفعل يقتضي معلوماً حاصل بالفعل
والاشياء لم تكن باعينها الخارجية موجودة في الازل فلا بد أن تكون موجودة
في أصل الذات بوجود الذات في الشهود العلمي وذلك لأن علمه تعالى اما حصولي أو
حضور ، لا سبيل الى الاول لانه إما أن يكون بحصول الصور القائمة بذاته
تعالى كما ذهب اليه ابن كماليس الملطي فيلزم كون ذاته تعالى محلاً للحوادث أو تعدد
القديم وكونه لكثرة أو تكون محلاً قائمة بجواهر اخر كما ذهب اليه سالك الملطي
واختاره الشيخ الرئيس في اشاراته فيلزم تعدد القديم أو حدوث علمه تعالى ، أو
قائمة بذاتها كالحق في محله ويرد على الكل افتقاره تعالى في الصفة الكمالية الى الغير
وكونه جاهلاً قبل خلق الصور والجواهر والتسلسل فيهما ؛ أو كونه موجباً بالنسبة
اليها ، وعدم كون علمه تعالى عين ذاته ، وغير ذلك من المفاسد ، وأما الثاني
فلا يخلو إما أن تكون حاضرة بذواتها المينية والمفروض أنها حادثة فيما لا يزال في
كل وقت معين وهو بديهي البطلان ، او بذواتها التهنية ولا فطن سوى ذاته
تعالى فيلزم أن تكون موجودة في ذاته بوجودات ظلية مثالية هي عين وجود ذاته
تعالى لئلا يلزم كون ذاته تعالى ظرفاً لوجود المتكثر ، فالوجود الذي هو عين ذاته
تعالى وجودات ظلية بالنسبة الى الاشياء ، فذاته باعتبار كونه منشأً لانكشاف
الموجودات كالصور العلمية لنا علم بها وباعتبار علمه بذاته وكون ذاته علة للاشياء
وكون العلم بالعلم مستلزماً للعلم بالمعلوم عالم بها باعتبار عينية المعلومات مع ذاته
وكونها شوقاً واعتبارات لذاته في الشهود العلمي معلومة ، فالعلم والعالم والمعلومات

واحد ، والتغاير اعتباري فعند هؤلاء الوجود الحقيقي أمر واحد ايضا ليس إلا لكن في عالم الشهود العلمي لا في عالم الوجود المعيني كما ذهب اليه الاولائل ، هذا خلاصة الكلام في وحدة الوجود ، وأما الكلام في وحدة الوجود فن قال بها قال إن الوجود ليس محض المعنى الانتزاعي كما قال به المتكلم بل له حقيقة ثابتة شخصية قائمة بذاتها لا تمتد فيها ولا كثرة بالذات ، بل لها تعدد بالعرض وبالنسبة الى انتساب الماهيات اليها وهي منشأ انتزاع المعنى الانتزاعي وبها يصير الوجود موجوداً والكائن كائناً ، وأكثرهم يستندون ايضا في صحة دعواهم هذه الى المكاشفة والاشراق والشهود والمقل والحس عن فهم ذلك معزول ، وربما تصدى بعض متأخريهم لبيان هذا المسلك فقال : أما أن الوجود له حقيقة ثابتة فلا نأخذ في الوجود من حيث أنه موجود معنى ينافي الاشئية والمعدومية وهو المعنى الذي حكموا بأنه يتقدم على جميع الاتصافات بالمعاني التي هي غيره ، ولما كان الشيء العقلي الذي لا تحقق له بذاته بل هو تابع في تحققه لغيره لا يصبح أن يمنع الانعدام ويتقدم على الاتصافات بغيره في ذلك المنع والتقدم يعلم أن له حقيقة متحققة في نفس الأمر ، وايضا لا شبهة في أن الماهيات باعتبار ذواتها مع قطع النظر عن انفصال الوجودات عنها لا تكون منشأ لانتزاع الموجودية ، والوجود الابتدائي الانتزاعي لا تحقق له في الخارج وفي نفس الامر ، فبملاحظة أن الضمالم المعلوم الى المعلوم لا يفيد الموجودية يعلم أن الوجود حقيقة ثابتة في نفس الأمر هي منشأ انتزاع الموجودية ، وايضا الاشياء المتغايرة الوجود إنما يكون تحققها بالوجود فالوجود نفسه أولى بالتحقيق ضرورة أن ما لا تحقق له لا يفيد التحقق لغيره ؛ وقال المتكلم في الجواب : انا لا نفهم من الوجود الا كونه منشأ للآثار ، والشيء يصير منشأ لها باعتبار علته فالمعلوم ما لم تتحقق علته لا يمكن للعقل انتزاع هذا المعنى منه ؛ واذا تحققت علته فينتزع منه ذلك وهو عبارة عن وجوده ليس إلا ، ولا يحتاج الموجود في كونه منشأ للآثار الا الى علته ، قالوا إن التوق السليم والطبع المستقيم يحكم بداهة بأن كون الشيء منشأ للآثار معنى متأخر عن تحققه تابع له متفرع

عليه ضرورة أن الشيء ما لم يتحقق لم يصر منشأ لشيء ، ويلزم من هذه المقدمة البدئية ومما اعترفوا به أن يكون تحقق الشيء عبارة عن علته وحينئذ فالعلة التي هي التحقق إن كان تحققها بذاتها لا يتحقق علة أخرى فهو المطلوب والا انتقل الكلام الى تحققه أي علته وتحقق تحققه ، وهكذا فلا بد أن ينتهي الى تحقق قائم بذاته حاصل بنفسه وهو عبارة عن الوجود الحقيقي وحقيقة الوجود وهو الذي يصير به كل شيء منشأ للآثار وهي علة الملل ووجودها وتحققها وبإستبار ارتباط الأشياء به ينتزع منه الكون المذكور وأما إن كانت هذه الحقيقة شخصية قائم بذاتها فلان كل حقيقة مغايرة للوجود فهي ما لم ينضم اليها الوجود في نفس الأمر لم تكن موجودة فيها ، وما لم يلاحظ العقل انضمام الوجود اليها لم يكن له الحكم بكونها موجودة ، فكل حقيقة مغايرة للوجود فهي في كونها موجودة محتاجة الى الغير الذي هو الوجود ، وكما هو محتاج في كونه موجوداً الى غيره فهو ممكن ولا شيء من الممكن واجب فلا شيء من الحقائق المتغايرة للوجود واجب ، وقد ثبت أن الواجب موجود فهو إذاً لا يكون إلا عين الوجود ، ولما وجب أن يكون الواجب جزئياً حقيقياً قائماً بذاته متميناً بنفسه لا بأمر زائد على ذاته وجب أن يكون الوجود الذي هو عينه كذلك ، فان قيل : يتوجه على المقدمة القابلة أن كل محتاج في كونه موجوداً الى غيره ممكن منع لطيف ، وهو أن المحتاج الى غيره الذي هو ممكن انما هو المحتاج الى موجد له قطعاً لا المحتاج الى غيره الذي هو وجوده ، قيل : يندفع هذا المنع بنظر دقيق وهو أنه لما احتاج في وجوديته الى غيره فقد استفاد من الغير وصار مملولاً له موقوفاً عليه في ذلك ، وكل ما كان كذلك فهو ممكن ، سواء سمي ذلك الغير موجداً أو موجوداً فافهم ، ثم إن قيل على أصل المدعى إنه إنما يتم لو سلم كون الوجود حقيقة واحدة ، وإلا فلم لا يجوز أن يكون الوجود حقيقة جنسية لها نوعان مختلفان يكون أحدهما منحصراً في شخصه وهو الذي عين ذات الواجب ، والآخر له افراد مطابقة لافراد الممكن ، فيقال إن هذا الاحتمال ظاهر البطلان إذ أول ما فيه أنه يلزم منه أن يكون للواجب جنس

وفصل وهو يستلزم التركيب المتناهي للوجوب الذاتي ، وثانياً إن تلك الوجودات المتناهي لوجود الواجب لا يخلو إما أن تكون قائمة بذواتها أو لا ، فعلى الاول يلزم تعدد أشخاص قائمة بذواتها غير محتاجة الى غيرها وهو يناهى التوحيد اللازم للوجوب الذاتي ، وايضا يلزم أن يكون في الوجود حقايق ثابتة ليست معلولة لواجب الوجود بل يلزم أن لا يكون شيء من الموجودات معلولا له تعالى لأنها موجودة بوجودات ليست صادرة عنه كما هو المفروض وهو يناهى ما ثبت من كون واجب الوجود علة للجميع ما دونه وعلى الثاني يلزم أن يكون نوع جنس واحد معلولا لنوع آخر وهو يستلزم أن يكون الذاتي مقولا على ما تحتته بالتفكيك ضرورة وجوب تقدم العلة على المعلول بالذات ولولويتها بالتحقق منه على أن وحدة الوجود المتناهي وأن المفهوم منه معنى واحد ليس إلا كما تشهد به بداهة العقل ودلالات مؤيدات صدق بل شواهد عدل على وحدة الوجود الحقيقي الذي هو منقفاً المتناهي كما لا يخفى على من له حدى سليم فقد ثبت أن للوجود حقيقة شخصية منزوعة عن عروض التعدد والكثرة غير قائمة بشيء سوى ذاتها بل الاشياء قائمة بها منسوبة اليها ، اما بالنسبة الاتحادية كما في الواجب تعالى أو بالنسبة الارتباطية كما في الممكن ، هذا خلاصة ما صحح به وهو المقول عن ابن جهور الأحسانى والمحقق الطوسى رحمه الله والمحقق الخضرى والسيد الداماد وعبد الرزاق اللاهيجي وهو مع ما فيه من التكلف والبعد بمزمل عن المعنى الذي يطلقونه ويثبتونه لوحدة الوجود ، وهذا كلام طويل ليس هنا محل ذكره ، والله العالم بالصواب .

السميت ٢٠٩

ماروفاه عن الصدوق في كتاب التوحيد باسناده عن عبدالله بن فضل الهاشمي قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام : لأي علة جعل الله تعالى الارواح في الابدان بعد كونها في الملكوت الأعلى في أرفع محل ؟ فقال « ع » : إن الله تبارك وتعالى علم أن الارواح في ههنا وعلاها ، متى تركت على حالها نزع اكثرها الى دعوى

الربوبية دونه عز وجل ، فجعلها بقدرته في الأبدان التي قدرها لها في ابتداء التقدير نظراً لها ورحمة بها ، وأحوج بعضها الى بعض وأعلى بعضها على بعض ورفع بعضها فوق بعض درجات ، وكفى بعضها ببعض وبعت اليهم رسله ، واتخذ عليهم حججه مبشرين ومنذرين ، بأسرهم بتعاطي العبودية والتواضع لمعبودهم بالأنواع التي تعبدتهم لها . ونصيب لهم عقوبات في العاجل ، وعقوبات في الآجل ، ومتوبات في العاجل ومتوبات في الآجل ، ليرغبهم بذلك في الخير ويهدم في الشر ، وليذلهم بطلب المعاش والمكاسب فيعلموا بذلك أنهم مريدون وعباد مخلوقون ، ويقبلوا على عبادته فيستحقوا بذلك نعم الأبد ، وجنة الخلد ، ويامنوا من النزوع الى ما ليس لهم بحق ، ثم قال عليه السلام : يا ابن الفضل إن الله تعالى أحسن نظراً لعباده منهم لأنفسهم ، ألا ترى أنك لا ترى فيهم إلا محبباً للمعطي غيره ، حتى أن منهم من قد نزع الى دعوى الربوبية ، ومنهم من قد نزع الى دعوى النبوة فنهزحها ومنهم من قد نزع الى دعوى الامامة بغير حقها ، مع ما يرون في أنفسهم من النقص والمعجز والضعف والمهانة والحاجة والفقر والآلام المتناوبة عليهم ، والموت الغالب لهم والقاهر لجيهم ، يا ابن الفضل إن الله تعالى لا يفعل بعباده إلا الاصلح لهم ، ولا يظلم الناس شيئاً والكر . الناس أنفسهم يظلمون .

قد أوضح عليه السلام في هذا الحديث الشريف علة

نقص وايضاح

هبوط الارواح من العالم العلوي الى العالم السفلي ، ومن القضاء العقلي الروحاني الى ضيق البدن السفلي الظلماني . وهذه المسألة قد حارت فيها أفكار الحكماء والمتكلمين وقد دهشت فيها عقول الاشرافيين والمتكلمين ولم يأتوا في ذلك بشيء مبين ، فقال انما ذقلس الحكيم ان النفس إنما كانت في المكان العالي الشريف فلما اخطأت سقطت الى هذا العالم فرأى من سخط الله ، لانها لما انحدرت الى هذا العالم صارت غيائاً للانس التي قد اختلطت عقولها فصارت كالإنسان الجنون ينادي اناس باعلى صوته وأمرتهم أن يرفضوا هذا العالم وما فيه ويصبروا الى عالمهم الاول الشريف وأمرتهم أن يستغفروا الاله عز وجل لينالوا بذلك

الراحة والنعمة التي كانوا فيها ، وحكي عن أفلاطون أنه قال : علة هبوط النفس الى هذا العالم سقوط ريشها ، فإذا ارتاشت ارتفعت الى عالمها الاول ، وقال في كتاب (طيلوس) : إن علة هبوط النفس الى هذا العالم أمور شتى وذلك أن منها ما هبطت لخطيئة أخطأتها ؛ وإنما أهبطت الى هذا العالم لتعاقب وتجاوز على خطاياها ، ومنها ما هبطت لعلّة اخرى غير أنه اختصر في قوله وذم هبوط النفس وسكنائها في هذه الأجسام ، وقال في موضع آخر من (طيلوس) : إن النفس جوهر شريف سميد ، وإنما صارت في هذا العالم من فعل الباري الخبير فلمن الباري لما خلق هذا العالم أرسل اليه النفس وصيرها فيه ليكون العالم حياً ذا عقل الى آخر كلامه

والشيخ الرئيس الحسين بن عبد الله ابن سينا قصيدة عجبية في هبوط الروح والنفس لا بأس بذكرها مشروحة لما فيها من الفوائد والفرايد قال :

هبطت اليك من المحل الارفع	ورقاة ذات تمرزز ونخنع
محجوبة عن كل مقلة عارف	وهي التي سفرت ولم تبرقع
وصلت على كره اليك وربما	كرهت فراقك وهي ذات قجع
أقمت وما ألفت فلما واصلت	ألفت مجاورة الخراب البقع
حتى اذا اتصلت بهاء هبوطها	عن ميم مركزها بذات الاجرع
طقت بهاء التثقل فاصبحت	بين المعالم والطلول الخضع
تبكي اذا ذكرت عهداً بالحي	بمدامع تهي ولما تطلع
وتظل ساجدة على الدمن التي	فدست بتكرار الرياح الاربع
إذماها الشرك الكثيف وصدها	نقص (١) عن الاوج التسيح الارفع

حتى اذا قرب المسيح من الحمى ودنى الرحيل الى الفضاء الاوسع
وغدت مفارقة لسكل مختلف عنها ، حليف الترب غير مشتمع
سجعت وقد كشف الغطاء فابصرت ما ليس يدرك بالعيون الجمع
وغدت تمرد فوق ذروة شاهق . والعلم يرفع كل من لم يرفع
فلا شيء اهبط من شامخ عالى الى قعر الحضيض الاوضع
ان كان اهبطها الآله لحكمة طويت على القطن لليد الاروع
فهبوطها ان كان ضربة لازب لتكون سامعة لما لم تسمع
وتمود عالة بكل خفية في العالمين فغرقها لم يرقع
وهي التي قطع الزمان طريقها حتى لقد غربت بنير المطلع
فكانما برق تأنق بالحمى ثم انطوى فكانه لم يلمح
أنهم برد جواب ما انا فاحص عنه فنار العلم ذات تشمع

« شرح » : الضمير الموثق في (هبطت) راجع الى النفس : وضمير
المخاطب في (اليك) راجع الى السائل أو الى البدن (والحل الأرفع) هو العالم
الأعلى النوري المجرد عن ملابسة الأجساد ، وقيل : هو أرفع درجة ومكانة من
عالم الجنان لأن الجنة جسمانية وعالم النور المحض مجرد عقلي ، والنفس الادمية
كان معدنها الأصلي أولاً عالم العلم الالهي ، والقضاء الرباني ، حيث كان مقدراً
في علمه تعالى أنه جاعل في الارض خليفة ؛ والعلم بالشيء هو نحو من وجود ذلك
الشيء ثم نشأت بقدرته تعالى في عالم الارواح العقلية حين ما صارت منفوخاً فيها
روح الله وسجود الملائكة ، ثم سكنت باصر الله تعالى في الجنة وتناولت من
ثمارها واشجارها ثم هبطت بعد ذلك الى القالب وبالقالب الى هذا العالم و (ورقاء)

حال من الضمير في هبطت وهو مبالغة في التشبيه حذفت اداته أي : حال كونها كالورق في القوة وخفة الجناح في النزول ، والورق الحماة الرمادية والخضراء ؛ واختار التشبيه بالحماة دون غيرها من الطيور مع اشرفيتها كالباشق والفرناق والبازي ، إيماناً ورد في الشرع من وصف الحمام باللطائف المطلوبة في النفس كالانس ؛ أو لما ورد أن أرواح الشهداء في حواصل طيور خضر ، أو لأن النفوس لتجرد هاتجب ذكاء الرائحة ولا أذكي من رائحة الحمام لأنها لم تتنخم لاختراقها صافي الهواء فغرة أفواها فتلطف ، وشأن الهواء التلطيف (ذات تمزق وتمنع) إما أن يكون المعنى ذات تمزق وتمنع من دخول هذا الجسد لدخولها إليه مكرهه ، وإما أن يكون المعنى ذات تمزق وتمنع وحصانة من الشوائب المغيرة لها ، لاتخاذها هذا البدن محلاً كالقنص للطائر ، والبيت للإنسان تبلغ به مآربها الموجبة لارتقاءها مآلاً ، والكاف في قوله : اليك إن أريد نفسك ، فيراد من الورق الروح ، ومن المحل الارتفاع العالم القدسي العقلي ، وإن أريد بها بدنك فالورق هي النفس ، و (المحل الارتفاع) هو عالم الجنة ، والثاني أنسب بما بعده ، وقوله (محجوبة عن كل مقلة عارف) البيت ، حاصله أن النفس لتجربها محجوبة متبرقة عن الابصار ونورانيتهما وسفور وجهها مكشوفة للبصائر ، والسفر كشف الوجه ؛ والتبرقع ستره ، وتقديم لفظ الكل عليها لرعاية الوزن ، (وصلت على كره اليك) إما منها فقط أو من الجسم فقط أو منهم معاً لا سبيل إلى الثاني إذ لا شعور له ، ولا إلى الثالث لذلك ايضاً ، فتمين الاول لكراحتها مفارقة الانوار الباهرة ، والتعلق بظلمات كثيفة ، وهي مع كراحتها التعلق بك أيها البدن لما ذكر ربما كرهت فراقك اذا عرض لك أسباب الاضمحلال وانحلال الاجزاء فاشمأزت من التسالم وكرهت تلك العوارض ومالت إلى جلب الصحة وهي (ذات تنفج) على فراقك اذا وعدت بالمفارقة فكيف اذا وقعت بالفعل ، وهذا من الغرائب تدخل هذا البدن مكرهه وتخرج منه مكرهه وتتأفف على فراقه (انت) أي : أعرضت عن الدخول إلى هذا الهيكل احتقاراً له لعدم مناسبة بينها وبينه ، إذ كانت من العالم

العلوي النوراني ، وهو من العالم السفلي الظلماني (فالفت) به وفي بعض النسخ وما سكنت ، أي لم ترض للسكون فيه (فلما واصلت) أي واصلت الهيكل واتصلت به الفت مع ما كان منها من الاعراض والأنفة ، وفي بعض النسخ (كرهت مجاورة الخراب البلقع) وهو كناية عن البدن والبلقع مبالغة في خرابه ، لأنه المقفر الخالي من العمارة ، ومن الغريب أن الشيخ الرئيس اسند الافعال اليها حيث قال : اتفت وما انت وواصلت والفت وهذا كله يقتضي اختيارها في تلك الامور ، والحال أنها مجبورة في كل ذلك مكرهة وإلا لاستقلت بالتدبير وزم حينئذ أن لا اتصال لمضادته الألفة وأن لا مفارقة مما كاسة الأنفة ، وسمى الفيخ اتصال النفس بالبدن مجاورة ، وفيه ما فيه فقد قال قوم به ورد بأنه يلزم انفكاكها كل وقت اختياراً والواقع خلافه ، وقيل بانصالحها كالنار في الشمعة ورد بأنه يلزم عليه أنه لو نفخ انسان في وجه آخر افتراقاً كما يكون عند ارادتنا اطفاء الشمعة ؛ وقال فيثاغورس وتلميذه سقراط : بأن كيفية التعلق واقم كالسريان الصادر من نحو الدم في الزيتون والسمسم للتدبير ولو بالأشعة ، وأظنها حين الفتك أيها البدن وكهرت فراقك نسيت عهوداً بالحي ومنزلاً بفراقها لم تقنع بذلك حتى الفت هذا البدن ولم ترض بفراقه ، وحاصل الكلام : أن العناية الازلية قد جرت في الأزل وتعلقت بهبوط النفس الانسانية من العالم الارفع النوري الى الهيكل المزاجي ، فنزلت النفس من جو الفضاء العقلي والعالم الاعلى العلوي الى وكر البدن الظلماني على سبيل الكراهة والصعوبة ، لأن مفارقة الوطن الأصلي والمسكن الحقيقي سيما عالم القدس النوري يكون في غاية الصعوبة لكن بحكم الله الذي لاراد لحكمه طرقت العالم الأعلى كرهاً وتعلقت بالوكر الادنى جبراً وقهراً وانفصلت من الطهارات والتقدسات النورية وتعلقت بالأدناس والألوات البدنية ، والقافورات الطبيعية ، وهبطت في قعر السمير الظلماني ، ومهوى الحضيض الجسماني والجحيم النفساني مقيدة بالسلاسل والأغلال في سجون التعلقات اسيرة بأيدي الشياطين والالوهام والخيالات محترقة بنيران الشهوات ملسوءة بسموم العقارب والحيات فلما قيدت كالحمامة بشبكة البدن

والقوى أنستها بعد ما كرهتها ، والفث بها بعد ما انتفت منها ونسيت إياها بعد ما ذكرت كما قال تعالى (قنسي ولم نجد له عزما (١) وقوله تعالى (نسوا الذكر) وقوله تعالى (نسوا الله فنسيهم) ورضيت هذه الحياة الدنيا واطمأنت بها ويئست من الآخرة وأخلدت الى الارض واتبعت هواها كما قال تعالى (إن الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمئنوا بها والذينهم عن آياتنا غافلون (٢) ، وقال تعالى (ينسوا من الآخرة كما ينسى الكفار من أصحاب القبور (٣) فلما جهل أبناء الدنيا أحوال الآخرة ومثوباتها اشتغلوا عن ذلك بطلب الدنيا ونعيمها ولذاتها وشهواتها ؛ وغمغموا الخلود فيها لأنها محسوسة لهم يشاهدونها بحواسهم ، وتلك الدار ونعيمها ولذاتها ومشتياتها غاية عنهم وعن ادراك حواسهم ، فتركوا البحث عنها والرغبة فيها والطلب لها والسمي الى ذكر الله وذكر الآخرة ، فلا جرم اذا احتاجت عند ذلك نفوسهم الى من يذكرها العهد القديم ، ويجدد عليها الذكر الحكيم ، ويعفوها الى ما عند الله ويسوقها من دار الدنيا الى الدار الآخرة ، ففرحة الالهية أجادت بازسال الرسل اليها وانزال الكتب عليها ، فتمهم من آمن بهم لبقاء نور القطرة في قلبه ، ومنهم من صد عنهم لانفاس نور فطرته وتراكم ظلمات المعاصي في قلبه (حتى اذا اتصلت بهاء هبوطها) لانهم مكلن ومعنى هبوطها الاتصال الحقيقي لا غيره ، من أول غاية مبدئه (ميم) مقرها الذي هو (مركزها بنات الأجرح) وهو محل جوادي المتعيق ، تهب فيه رياح لينة قد مزجت بما رُوح به البيت العريف ، وكانت العرب تتخذ منزها ومربما ، ولها فيه المآرب العظيمة ، وصار كل من له تمشق في شيء من ناطق أو صامت نائما أو جامدا كفى عنه بذلك ، ولعل الشيخ كنى به هنا عن البدن لشرفه ودقة صنایع تركيبه واشغاله على العالم الكبير الذي كان موطن النفس ، وقد سماه سقراط الهيكل القنسي وهرمس الأول بيت الله ، وقد قيل في السرفى تعبير الشيخ الرئيس باللهاء

(١) سورة طه آية ١١٥ . (٢) سورة يونس آية ٨ .

(٣) سورة المعن آية ١٣ .

والميم وجوه الأول أنه عبر بهما جلباً للقلوب ، وطلباً للاصغاء ، الذي تبيجته
تحميل المطلوب ، الثاني : أنها اشارة الى الهم الذي حصل لها ، والهمة المنتجة
لتحصيلها ، مما حصلت فيه ما بين الهبوط والوصول ، والمركز والمحيط ؛ وذلك
لا يكون إلا باعلى الهمم فيكونان اشارة الى الامر بالهمة أو الى مه أي اسكت ،
ناصتاً لما يتلى عليك أو اكفف عن هذه فانه لا أدب أشد من السكوت عن حكم الله
الغفية ، التي لا تدركها العقول القاصرة والافهام الحاسرة (علق بها) علاقة
ثبتة واتصال (ناء الثقيل) وهو المركز الاخر يعني التراب (فاصبحت) من
الاستعصاح أي الوضوح ويحتمل على بُعد أن يكون من الصبح (بين العالم) التي
هي رسوم الاصول وقواعد التركيب ، كالعظام والغضاريف ، تعبيراً لها بصلم
المنازل من المهارات كأحمدات (والطلول) وهي بقايا للمنازل والمراد بها هنا من
اجزاء البدن ما كان صلباً كالفقرات وعظام الفخذ (الخضع) البالية المضسعة إذ
لا معنى للخضوع الأصلي هنا (تبكي) على فراقه وتندب حاله (اذا ذكرت عهداً
بالحي) يعني البدن (بمدامع تهمني) أي تنهل وتنزل بقوة وانحدار (ولما قطع)
لم تدع البكاء بل هي مقبلة عليه (وتظّل) أي تدوم على اقامة الماتم (ساجدة)
منسدة للكلمات المبهجة للاشتياق المذكورة للفراق (على الدمن) وهي بقايا الدبر
(التي درست بتكرار الرياح الاربع) الصبا وهي من مطلع الفس وتقطعة الاعتدال
الى الجدي حارة يابسة ، والسم من الجدي الى تقطة القرب باردة يابسة ، والجنوب
من تقطة الاعتدال الشرقية الى سبيل حارة رطبة ، ومنها الى التقطة للغربية
الدبور (إذ طاقها) عن مطالبها التي هي المراقى الى سعادة الابد والنعيم السرمد ،
(الشرك) الذي مدّت حبايله واختفت غوايله واستعار للبدن لفظ الشرك
(الكثيف) لكونه مانعاً من الوصول (وصداها نقص) فاحش عظيم من الانهاك
في الهذات والاقبال على الشهوات (عن الاوج الفسيح المربع) الذي صح هواؤه
وعذب ماؤه وعلا بناؤه وحاله حال الريح من الاعتدال ، وأراد به العالم العلوي
وقد أورد هنا اشكالاته الاول : ان النفس إن كان سبب ابداءها في هذا الهيكل

اكتساب الكمال ففيه أنه قد ثبت أنها من الفيض الاعظم حيث جمع الكلمات ،
والسفليات ما فيها ذرة من الكمال الا بمعاونة العلويات ، فكيف يقال ذلك وعلى أي
شيء أسفها ، وهي أشد تحصيلا لمطالبها حين كانت مجردة عن البدن ، وعند اجتماعها
مع البدن يكون الاكتساب مع الاشتغال بتدبيره أشق ، لا يقال إن الاكتساب
بغير آلة لا يتم وهذا الهيكل آلة فلا بد منه ، لأننا نقول : يلزم على هذا خلو
الروحانيات عن الكمال وهو ممنوع ؛ الثاني : لا ريب في استحالة بقاء جوهر بلا
عرض آنأما ، واجتماع عرضين كذلك ، فحين تحقق مفارقة واحد فان خرج
قبل دخول الآتي لم يخلو جوهر عن عرض ، أو دخل قبل الخروج اجتمعما والكل
محال ، الثالث : النفس إن قيل بتعددتها على بدن واحد تدريجاً من أعلى الى دون .
أو عكسه فكيف ينتهي بها الحال ، وهذا هو النسخ الذي قام الدليل على بطلانه ،
وإن انتقلت متصاعدة فهذا هو المسخ وظايفه أن ينتهي القيل الى بموضة كما عليه
الباطنية ، وإن تعددت بلا نهاية أو بها تكون الاناطة برب الطالع وصاحب البيت
فهذا هو الرسخ لثبات كل على وجه لا فخر فيه ، ويلزم حينئذ أن ترى إنساناً
واحداً آدمياً وحماراً أو كلباً وطييراً ووحشاً مزاجاً وصورة وهو واضح البطلان
وإن كانت النفس لا تتعدد والبدن بالمكس ولها تدبير الكثرة على أحسن حالة لا يمتثل
فيها فهذا هو النسخ ولوازمه اختلال مقتضيات أحكام الطوابع ، وقد فرضوها
دائمة النظام هذا خلف (حق إذا قرب المسيح من الحى) يعني أنها مستمرة تبكي
على ما فاتها من اكتساب الفضائل ، وتظل ساجدة بالأشعار والاصوات المشجية
لشرك الذي ماقها ، والنقص الذي صدها ؛ الى أن قرب منها المسيح أي السبع
أو السير الى الحى وهو الموطن الاصلى والمحل الحقيقى الذي لا يفسد ساكنوه على
شيء ، ولا يفوتهم شيء ولا يميزهم الفزع الاكبر وهم فيها اشتبهت انفسهم خلدون
(ودنى الرحيل) الى ذلك (القضاء الاوسع) بسمة الأنوار وصفاء الارواح ، وعدم
التنافس والتحاسد والتقاطع (وغدت) أي أخذت في قطع العلايق والاسباب
فقدوة كما هو شأن من يريد انجاز الامور ، ولأن التبكيك شأن من يبرأ من النكسل

لأن النفوس حين تهب من النوم بقارنها النشاط لا لتحلل البخار الذي اجتمع دورها عند ارادة الراحة ، ولذا ورد في الشريعة : بورك لأمتي في بكورها (مفارقة لكل مخلف) قل أو كثر لتوجهها الى نور الانوار الفائق حجب الكثافة عن المجرىات الفاصلة ، (عنها حليف) أي حال كونه محالفاً ومعاهداً (الترب) أي : التراب الساقط من طبقات الارض كلها لعدم الانتفاع به (غير مشيع) غير مودع اذ لا يودع ولا يبيع الا ما كان ذا خطر وعظمة (سجت) بالافاني على المغاني وما توقت من محاسن المعاني إما سروراً ان كانت من المقربين وأصحاب الجين ، أو حزناً ان كانت من المكذبين الضالين (وقد كشف) لها (الغطاء فابصرت) هناك من القرب والسخط والسعادة والشفاء « ما ليس يدرك بالعيون المجمع » ولا خطر على قلب بشر « وغدت تغرد » أي تسجع في الغدوات « من فوق » أراد به مطلق العلو للمدح « خروء » الثنى أمنعه وأعلاه ، من حيث ذلك لا من حيث مجرد المكانية « شاقق » أي مرتفع وزاد في وصف العلو لتسمع النائي بالمعبد ما تقوله « والعلم » النافع في الدين والدنيا « برفع » منزلة « كل من لم يرفع » قدره بالمال ولا بالجاء ولا بالقوة ، وحاصل مراد الشيخ أن هذه النفس لما تالتت مع هذا البدن واكتسبت بواسطة ما صارت به فاضلة غردت على فراقه معولة بالحزب والاسف : فوق شاقق يسمها منه من لم يسمع لو كانت في منخفض من الاماكن من حيث تمكين الهوى من رفع الاصوات والكلمات ، واحتج على قوله بالدليل كانه قيل له بما ارتفعت الى الشاقق المذكور فقال بالعلم الذي يرفع كل من لم يرفع ، ثم التفت الشيخ سائلاً عن حال الهبوط والتركيب والسرطان والخروج ونحوها قائلاً « فلا شيء » من الاشياء وغرض من الاغراض يمسود قعره الى الموجودات نفسها « هبطت » هذه النفس « من شاقق » متمحض الخير والطهارة والتقديس والزراعة « حال » من حيث المكان « الى قعر » أي اسفل الاسفل « من الحضيض الاوضع » مبالغة في التفاضل : وما الحكمة في ذلك ، فان قيل عوقبت بذلك قيل انها لم تعمل بعد حتى تعاقب ، ولا هي حرة من الطائفت التي اجتمعت فيها حتى

يقال طهرت الامكنه الرقيقة منها ، لا تمسق بينها وبين البدن حتى يقال حملها على ذلك الاشتقاق ، ولا بينهما دقيقة مغناطيسية الى غير ذلك مما يمكن تمحله ، وغاية ما وقع للعارفين من الحكماء في الجواب عن هذا الالوعضال أن قالوا إنها هبطت فتعلقت بهذا الهيكل لتكمل بواسطته إن كانت من أهل الجهد والاجتهاد ، فاذا حق التفريق كانت بما اكتسبت أهلاً لمخالطة الارواح الفاضلة ، والعود الى مألوفها من حيث اخذت ممتزجة بالرفيق الأعلى ، وهذا الجواب في غاية السخافة عند التحقيق إذ يلزم عليه أن يجب لكل نفس تعلقت ببدن أن لا تفارقه حتى تتكامل وهو واضح الفساد ، وثانياً أنها اذا كانت من الملأ الأعلى ، والمقام الارفع الاسنى ، فكيف تكون ناقصة وقد فرضتموه كمالاً محضاً وخيراً بحتاً ، وما نحن فيه إما على الضد او بمنزجاً وكلاماً لا يعطي تكميلاً ، وثالثاً إن اللطائف إن كانت لا تتكامل الا اذا تعلقن بالكثايف فيجب أن تتعلق ساير الروحانيات بالاجسام الكثيفة وذلك محال ورايها إن النفس إن كانت متقدمة في الوجود على هيكلها فإن تكون حتى يوجد ؛ أو العكس ، وعلى أي جهة ينتصب حتى تأتبه ، وكيف يتكامل في الارحام ثم تتعلق به ، وعلى أي وجه تقع المداخلة ، وإن كان وجودها في زمن واحد فكيف يختلفان إذ المقتضي للنقص لا يقتضي الكمال والعكس ، وبالجملة فالأمر مشكل قد حارت فيه عقول الحكماء ، والجواب الحقيقي هو ما صدر من العالم بحقايق الاشياء كما هي حسبما تقدم في الرواية ثم قال الشيخ : (إن كان أهبطها الاول) الحكيم القدير (الحكمة) خفية (طوبت عن اللبيب) أي ذي القلب والعقل (الاروع) أي صاحب الروح والعقل أخذاً من قوله صلى الله عليه وآله : الا إن الروح الامين نفث في روعي أنه لن نموت نفس حتى تستكمل رزقها (فهبوطها إن كان) لمصلحة تعود عليها وان خفيت علينا لا محالة حينئذ يكون (ضربة لارب) أي أمراً لازماً حتماً مقضياً أوجبه الحكيم (لتكون) بهذا الهبوط « سامعة » بحقايق الاصوات والعلوم والمعارف « لما لم تسمع » قبل ذلك ومبصرة لما لم تبصره ؛ ومكتسبة من العلوم والمعارف والحقايق التي تحصل لها باقتحام هذا الهيكل ما لم يكن لها قبل ذلك

« وتعود » ايضاً « عالمة » كما غدت سامعة « بكل فضيلة » جليلة أو دقيقة « في العالمين » عالم الغيب والشهادة ؛ أو عالم البساطة والتركيب ، أو عالم العقول والنفوس أو السموات والارضين ؛ أو الافلاك والعناصر ، أو الكون والفساد « نغرةها » حينئذ الذي انفتح عليها بسبب مفارقة البدن وفوات تلك المطالب العظيمة والمنافع الجسيمة « لم يرقع » لعلها بدم امكان عودها اليه مرة اخرى حتى تكتسب ما فاتها من العلوم والمنافع ، ولذلك اشتد تأسفها على مفارقتها وكثر حنينها وبكائها وتغريدها عليه « وهي التي قطع الزمان » باضمحلال الاخلاط وهو بعضها بمضاً « طريقها » التي كانت ناشئة عليه راجعة في التحصيل والتعويل عليه « حتى تعدغرت بنير المطلع » فإن طلوعها من الاعالي وغروبها من الأسافل « فكأنها » من حيث الاركان والأغراض والآلات « برق » أي ضوء قليل « تألق » أي التمع « بالحي ثم انطوى » عنه متوارياً « فكأنها لم تطلع » لسرعة انقضاءها « أنعم » أي السامع أو المخاطب « برد جواب ما انا فاحص عنه فنار العلم » وإن خبت تبدو « ذات تشعشع » وضياء ، ولقد ظهر منه تحيره في هذا الامر والاحتياج الى الجواب والامر كذلك والجواب الحقيقي ما ذكره الامام عليه السلام حسبما قدمناه مما لم تحلم به افكار الحكماء .

الحديث ٢١٠

ما رويناه بالاسانيد السابقة عن أمين الاسلام الطبرسي في مجمع البيان نقلاً عن تفسير العياشي باسناده عن الاشعث بن حاتم قال : كنت بخراسان حيث اجتمع الرضا عليه السلام والفضل بن سهل والمأمون في ايوان الخبرى بمرور ، فوضعت المائدة فقال الرضا عليه السلام : إن رجلاً من بني اسرائيل سأني بالمدينة فقال : النهار خلق قبل ، أم الليل ؟ فاعندكم ؟ قال : فأداروا الكلام فلم يكن عندهم في ذلك شيء ، فقال الفضل للرضا عليه السلام : اخبرنا بها أصلحك الله ، قال نعم من القرآن أم من الحساب ؟ قال له الفضل : من جهة الحساب ، فقال : قد

علت يا فضل أن طالع الدنيا السرطان والكواكب في مواضع شرفها فزحل في الميزان والمشتري في السرطان والشمس في الحمل والقمر في الثور ، فذلك يدل على كينونة الشمس في الحمل في العاشر من الطالع في وسط السماء ، فالنهار خلق قبل الليل ، وأما من القرآن فهو قوله تعالى (لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار (١) أي قد سبقه النهار .

قد أورد على هذا الخبر اشكالات ، الاول : إن

تحقيق وتوضيح الظلمة التي يحصل منها الليل عدم النور الذي يحصل منه النهار ، وعدم الحادث موقوف على وجوده ، واجيب : بأن الظلمة ليست عدماً مطلقاً بل عدم ملكة ، إذ هي عدم النور عما من شأنه أن يكون ذيراً ومثله جاز أن يكون مقدماً ومؤخراً ، وحاصل السؤال هنا أن أول خلق العالم هل كان ظهراً أم ليلاً ، الثاني : أن عند خلق الشمس لا بد أن يكون في بعض الارض ليل وفي بعضها نهار ، فلا تقدم لاحدهما على الآخر ، واجيب : بأن السؤال عن معظم المعمورة هل كان الزمان فيها ليلاً أم نهاراً ، فلا ينافي وجود الليل فيها بإحاطتها ، الثالث : ما المراد بطالع الدنيا ، فإن كل نقطة من نقاط الارض لها طالع ، وكل نقطة من نقاط منطقة البروج طالع افق من الآفاق ، واجيب : بأنه يمكن أن يكون المراد بطالع الدنيا طالع قبة الارض ، أي موضع من الربع المسكون في وسط خط الاستواء يكون طوله من جانب المغرب على المشهور أو المشرق على رأي أهل الهند تسعين درجة ، وقد يطلق على موضع من الارض يكون طوله نصف طول المعمورة منها ، أعني تسعين درجة ، وعرضه نصف عرض المعمورة منها أي ثلاثة وثلاثين درجة تخميناً ، ومن خواص القبة أنه اذا وصلت الشمس فيها الى نصف النهار كانت طالعة على جميع بقاع الربع المسكون نهاراً ، فظهرت النكتة في التخصيص ، ويمكن أن يكون الطالع هنا بالقياس الى الكعبة لأنها وسط الارض خلقاً وشرعاً وشرفاً ، الرابع : كون الكواكب في

مواضع شرفها لا يستقيم على قواعد المنجمين واصطلاحاتهم إذ عطارده وشرفه عندم في السنبلة ؛ وشرف الشمس في الحمل ، ولا يبعد عطارده عن الشمس بهذا المقدار ولقد ضبطه الطبري في تاريخه وغيره في ذلك وحكموا بكون عطارده ايضا حينئذ في الدرجة الخامسة عشرة من السنبلة تقلا عن جماهير الحكماء ، والجواب : بأنه عليه السلام يمكن أن يكون بنى ذلك على ما هو المقرر عنده لا ما زعمه المنجمون في شرف عطارده ، او يقال : ان عطارده مستثنى من ذلك وأحال « ع » ذلك على ما هو المعلوم عندم ، أو يقال : أن المراد بالكواكب الاربعة المفصلة اعتماداً على ذكرها بعده ، الخامس : أن المقرر في كتب الأحكام في بحث القرانات أن السبعة كانت مجتمعة في أول الحمل ولو فرض أنهم أخطأوا في ذلك كان على الفضل وسائر الحضار المتدريين في صنعة النجوم أن يسألوا عن ذلك ويراجعوا فيه ، ولم ينقل عنهم ذلك وأجيب أنهم ليسوا متفقين في ذلك كما يظهر من الطبري وغيره فعمل الفضل وغيره ممن حضر المجلس كان يسلك هذا المسلك ، وربما يقال : لعل الراوي سهى وخطب في فهم كلامه عليه السلام أو كان ما قاله « ع » هو أن الكواكب كانت مع الشمس في شرفها ، والضمير في شرفها كان للشمس لا للكواكب فاشتبه عليه وزعم أن الضمير للكواكب ففصل كما ترى ، أو يقال : انه لا حاجة الى ارتكاب القول بتعريف الحديث ونسبة السهو الى الراوي وما ذكره ليس مستنداً الى جهة واكثر أطويلهم في أمثال ذلك مستندة الى أوهام فاسدة ، وخيالات واهية كاسدة كما لا يخفى على من تتبع زبرهم ، قال أبو ريحان في تاريخه على ما حكى عنه في سياق ذكر ذلك ما لفظه : وكل واحد من الادوار تجتمع الكواكب في أول الحمل بدأً وعوداً ولكنه في أوقات مختلفة فلو حكم على أن الكواكب مخلوقة في أول الحمل في ذلك الوقت ، أو على أن اجتماعها فيه هو أول العالم أو آخره لتعمرت دعواه تلك عن البيئة وإن كانت داخلا في المكان ، ولكن مثل هذه القضايا لا تقبل الا بحجة واضحة او بخبر عن الاوائل والباري موثق بقوله متقرر في النفس صحة اتصال الوحي والتأييد به فان من الممكن أن تكون هذه الاجرام متفرقة غير مجتمعة وقت ابداع المبدع لها

واحداته ايها ، ولها هذه الحركات التي أوجب الحساب اجتماعها في نقطة واحدة في تلك المدة ، انتهى ، السادس : أن الاستدلال بالآية لا يتم إذ يمكن أن يحمل قوله تعالى « وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ » على أن الليل لا يأتي قبل وقته المقرر وزمانه المقدر كما أن الشمس لا تطلع قبل أوانها فكل من الليل والنهار لا يأتي أحدهما قبل تمام الآخر كما فسرت به الآية ، واجيب : بأنه عليه السلام بنى الاستدلال على ما علم من مراده تعالى في الآية وكان عندهم مأموناً مصداقاً في ذلك

الحديث ٢١١

ما روينا بالاسانيد عن علي بن ابراهيم في تفسيره في قوله تعالى (إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ) (١) قال : في ستة أوقات .

تأويل الأيام بالاوقات إما لعدم خلق الليل والنهار **تفصيل وإيضاح** بعد فآول اليوم بمقداره أو المراد باليوم النوبة والمره ليكون خلق كل منهما في أسرع الأزمنة وعبر عنه باليوم مجازاً ، وقال بعض المحققين في علة تخصيص الستة أيام بخلق العالم ما حاصله : أن أفعاله سبحانه مبنية على الحكم والمصالح وأن حكته اقتضت أن تكون أفعاله بالنسبة الى مخلوقاته قسمين ، قسم يصدر عنه في كل آن ارادة دفعية بدون توقفه على مادة أو مدة ، وقسم لا يصدر عنه إلا بعد مدة أجرى عاده بحصول استمداد مادته له في تلك المدة على التدرج ، وإن خلق الماء الذي جمعه مادة لسائر الأجسام والجسمانيات وما يشبهه من القسم الأول ، وخلق السموات والارضين وما في حكمها من القسم الثاني ، وهذا حكم أطبق عليه جميع الملئين وكثير من قدماء الفلاسفة ، فاذكره المقصرون من أن معنى خلق السموات والارض ابداعها لا من شيء ليس بشيء ، وبذلك عليه خطبة أمير المؤمنين وغيرها ، ثم إن القسم الثاني يستدعي بالنسبة الى كل مخلوق قدراً معيناً من الزمان كما يرشد اليه تتبع الازمنة الممينة التي جرت عاده

تعالى أن يخلق فيها أصناف النباتات من موادها العنصرية وأنواع الحيوانات من مواد نطفها في أرحام أمهاتها ، فعلى ذلك خلق السموات والارض من مادتها التي هي الماء بعد خصوص القدر المذكور من الزمان إنما هو من هذا القبيل ، وأما خصوص الحكمة الداعية الى اجراء عادته بخلق تلك الامور من موادها على التدرج ثم تقدير قدر خاص وزمان محدود لكل منها فلا مطمع في معرفته ، فانه من أسرار القضاة والقدر الذي لا يمكن أن يحيط بها عقل البشر ، ولذلك كنم عنا بل عن بعض المقربين والمرسلين بل سدد علينا باب الفحص والتفتيش بالنهي الصريح الدال عليه كثير من القرآن والخبر ، ثم إن اليوم عبارة عن زمان تمام دورة الشمس بحركتها السريعة العادية الموسومة باليومية فكيف يتصور أن يكون خلق السموات الحاملة للشمس والقمر وغيرها من الكواكب في المدة المذكورة من الزمان وهل لا تكون تلك الدوائر في زمان دورتها مستتزمة للدور المستحيل بالضرورة ؛ فقد ذكر ابن العربي فيما سماه بالفتوحات أن اليوم هو زمان دورة الفلك الاطلس فلا يكون منوطا بالشمس ، ولا بالسموات السبع ، إنما المنوط بها الليل والنهار وهما غير اليوم وفيه أنه اصطلاح مبني على أصول الفلسفة تأبى عنه اللغة والعرف المبني عليهما لسان الشريعة ، ولظهور ذلك أطبق المفسرون على تأويله إما بحمل تلك الأيام على زمان مساوٍ لقدر زمانها ، وإما بحملها على أوقات أو مرات متعددة بعدتها حتى يكون معنى خلق الارض في يومين مثلاً خلقها في مرتين ، مرة خلق أصلها ومرة تميز بعض أجزائها عن بعض وكذلك في السموات وغيرها ، ولا يخفى في أن شيئاً من التأويلين ولا سبب الثاني لا يلازم تعيين خصوص يوم من أيام الاسبوع ، لخلق كل منهما كما في الروايات ، وذلك ظاهر جداً ، وإيضاً يستبعد العقل جداً أن لا يكون خلق الانسان مثلاً في نطفته عادة في أقل من ستة أشهر ويكون خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام مع أن الحال كما قال الله تعالى (تخلق السموات والارض أكبر من خان الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون (١)) وإيضاً

أخباره تعالى بخصوص قدر زمان لا بد له من زكته أقل ما في الباب أن يكون من جهة قلته أو كثرة دخيلاً في المطلوب ولا يناسب شيء منها هناك إذ لو كان لأجل معرفة العباد أنه تعالى قادر على خلق مثل السموات والأرض في هذه المدة القليلة فمعلوم أن ذلك ليس له وقع في هذا المطلوب بعد الأخبار بامثال أن أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون ؛ ولو كان للامتنان عليهم بأن خلقه في تلك المدة المديدة كان لأجل تدبير ما يحتاجون إليه في أمور معاشهم ومعادهم فظاهر أن قدر ستة أيام لا يصلح لهذا المقصود فالوجه أن يفسر اليوم هاهنا - والعلم عند الله وأهله - بما فسر الله تعالى تارة بقوله (وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَدُونَ (١)) وأخرى بقوله (فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ (٢)) فإن القرآن يفسر بعضه ببعضاً وقد يعبر عن الأول باليوم الزماني ، وعن الثاني بيوم الله ، فعلى كل تقدير يكون ملائماً لما نسب من خلق كل منهما إلى يوم من الأسبوع في الروايات ويتم ما يقصر عنه عند حمله على اليوم الدنيوي عن معنى الامتنان المقصود له تعالى في كثير من أمثال تلك الآيات ، ولعل حمله على الأول فيما نحن فيه أنسب وأقرب فتصوره على ذلك أن كل امتداد سواء كان قارئات كالجسم أو غير قارئات الذات كالزمان يلغى أن يقدر له أجزاء ولكل جزء منه أجزاء وهكذا إلى ما يحتاج التعبير عن قدر معين منها لتفريق بدوئ كافة ، وذلك كتقدير الفلك بالبروج والمنازل والدرجات وتقدير الزمان بالسنين والشهور والأيام والساعات ، فعلى هذا لا بعد في أن الحكمة الإلهية كانت اقتضت أن يقدر للزمان المتقدم على زمان الدنيا بل للزمان المتأخر عن زمانها أيضاً بامثال ما قدره زمانها من السنين إلى الساعات لكن مع رماية نوع مناسبة لهذه الأجزاء إلى المقدر بها فكما أن المناسب لزمان الدنيا أن يكون كل يوم منه بقدر زمان دورة الشمس يجوز أن يكون المناسب للزمان المتقدم أن يكون كل يوم منه بمقدار ألف سنة من زمان الدنيا وللزمان المتأخر أن يكون كل يوم منه مساوياً لخمس مئة ألف سنة منه فيكون ما أخيراً به في الآيتين الأولتين

حال للزمان المتقدم وفي الثالثة حال للزمان المتأخر فلا بعد فيما يلوح من بعض الاشارات المأثورة من الله تعالى كان قدر للزمان المتقدم أسابيع وسمى الاول من أيامها بالاحد ، والثاني بالاثنتين ، وهكذا الى السبت وكذلك قدر له شهوراً تامة كل منها ثلاثون يوماً سمي أولها بالهجرم ، أو رمضان على اختلاف الروايات في أول شهور السنة ، وثانيها بصفر أو شوال وهكذا الى ذي الحجة أو شعبان ، وعلى كل تقدير كان المجموع سنة كاملة موافقة لثلاثمائة وستين يوماً ، ثم جعل أيام أسابيعنا وشهورنا موافقة لأيام تلك الاسابيع والشهور في المبدأ والمدة والقسمة ، وقد يساعد عليه ما في سورة التوبة من قوله تعالى (إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم خلق السموات والارض منها أربعة حرم) (١) فيستقيم بذلك ما روي أنه تعالى خلق الارض والسماء في يوم الأحد ، وخلق الملائكة في يوم الجمعة فلا يتوجه اشكال وجوب تأخر أصل اليوم فضلاً عن خصوص الأحد عن خلق السموات والارض ، ولا اشكال لزوم خلق الملائكة فيما تأخر عن المتأخر عنه من السموات والارض على ما مر في حديث الرضا عليه السلام ويستقيم به ايضا أمثال ما روي أن دحو الارض كان في ليلة خمس وعشرين من ذي القعدة بدون استبعاد ذلك من العقل من جهة أن تقدم امتياز تلك الشهور بعضها عن بعض وانضباطها بتلك الاسامي على دحو الارض وما يتبعه من خلق الانس بل الجن ايضا على خلاف المادة ثم إنه يلوح مما ذكره صاحب الملل والتعليل بقوله قد اجتمعت اليهود على أن الله تعالى لما فرغ من خلق السموات والارض استوى على عرشه مستلقياً على قفاه واضعاً إحدى رجليه على الأخرى ، فقالت فرقة منهم إن الستة ايام هي الستة آلاف سنة ، فان يوماً عند ربك كالف سنة مما تعدون بالسير القمري ، وذلك ما مضى من لدن آدم الى يومنا هذا وبه يتم الخلق ، ثم اذا بلغ الخلق الى النهاية ابتداء الامر ومن ابتداء الامر بكون الاستواء على العرش والفرارغ من الخلق ، وليس ذلك أسراً كان ومضى بل هو في المستقبل اذا عسدت الايام

حديث خلق السموات والارض في ستة أيام

بالألف ، انتهى ، أن بعضاً من الكتب السماوية كالتوراة كان متضمناً للإشارة إلى أن المراد بالأيام المخلوقة فيها السموات والارض هي الأيام الربانية ولكن اليهود لم يتفطنوا لكونها سابقة على زمان الدنيا وتعبدوا في تحريفها عن موضعها بتطبيقها على بعض أزمنة الدنيا تصحيحاً لما سولته لهم أنفسهم من أن شريعة موسى « ع » هي أول أواسمه وشروعه في التكليف ، حتى لا يلزمهم الاقصرار بنسخ شريعة سابقة مستلزم لا يمكن وقوع مثله على شريعتهم أيضاً فأفهم ، ويظهر مما ذكره محمد ابن جرير الطبري في أوائل تاريخه أن حمل تلك الأيام على الأيام الربانية أمر مقرر بين أهل الاسلام أيضاً من قديم الأيام فإذا تأملت في مدارج ما صورناه وبيّناه يظهر لك أن السموات والارض وما بينهما المعبر عنها بالدنيا بمنزلة شخص مخلوق من نقطة في الماء على طبق حصول استمداداته بالتدريج كما جرت عادته تعالى في مدة مديدة هي على حسابنا ستة آلاف سنة قرية موافقة لستة أيام من الأيام الربانية فبعد تمام هذه المدة التي هي بمنزلة زمان الحمل لها تولدت كاملة بطالع السرطان والكواكب في شرفها وحيث أخذت الشمس والقمر في حركتهما المقدرة لها المنوطة بهما الليل والنهار وذلك كان في يوم الجمعة كما مر وجهه وكان أيضاً سادس شهر محرم الحرام أو رمضان المبارك عند ما مضت ثلاث ساعات واثنى عشر دقيقة من نهاره ، ولا ينافي ذلك ما ورد في حديث الرضا عليه السلام أنه كانت الشمس هند كينوتها في وسط السماء لأنه عليه السلام في صدد تصور وضع نهار أيام الدنيا حيثئذ لا الأيام الربانية وما نحن فيه مبني عليها فلا يلزم الموافقة ، هذا هو مبدأ عمر الدنيا ، وأما مبدأ خلق الدنيا من لطفها فقدم عليه بقدر ما عرفت من زمان حملها ، فكان مبدأ أول يوم الأحد من تلك الأيام غرة أحد الشهرين ؛ ولا شك بما نصب لنا من الدلالات البقيلية أن لها أمداً ممدوداً واجلاً ممدوداً ويقرب احتمال أنه تعالى كان قدّر لخلقها زماناً من مبدأ خلقها إلى حلول أجلها سنة كاملة من السنين الربانية فجعل ستة أيام منها جزاء خلقها والباقية وهي ثلثمائة وأربعة وخمسون يوماً جزاء عمرها ، وأنها كما مر مساوية لثلثمائة وأربعة وخمسين ألف سنة من السنين القمرية الدنيوية

يلوح ذلك من روايات وعدة اشارات عن الصادق عليه السلام منها ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وآله في فضل الجهاد وتوابعه أن ربط يوم في سبيل الله خير من عبادة الرجل في أهله سنة ثمانية وستين يوماً كل يوم الف سنة فإن النكي يتفطن من الخصوصية المذكورة فيها لكل من السنة واليوم بأن المراد بهما غير السنة واليوم الدينويين اذ لا سنة في الدنيا بهذا العدد من الايام فإنه لا يوافق شيئاً من الشمسية والقمرية المعترتين فيهما ولا يوماً من أيام الدنيا موافقاً لذلك الامتداد من الزمان فيظن أن هذا التعبير كناية عن نهاية ما يتصور للرجل من العبادة وهو تمام زمان الدنيا ، انتهى كلامه ملخصاً ، ويؤيده ما رواه الصدوق في التقيه وغيره عن علة الصلوات الخمس عن النبي صلى الله عليه وآله وأما صلوة المغرب فهي الساعة التي تاب الله عز وجل فيها على آدم وكان ما بين اكل الشجرة وبين ما تاب الله عليه ثمانية سنة من أيام الدنيا ، وفي أيام الآخرة يوم كالف سنة ما بين العصر الى العشاء وما رواه السيوطي في (الدر المنثور) عن عكرمة قال : سأل رجل ابن عباس ما معنى هذه الآيات (في يوم كان مقداره خمسين الف سنة) وقوله تعالى (يدبر الأمر من السماء الى الارض ثم يرج اليه في يوم كان مقداره الف سنة) (ويستجلبونك بالمذاب ولن يخلف الله وعده ، وإن يوماً عند ربك كالف سنة مما تعدون) قال : يوم القيامة حساب خمسين الف سنة ، وخلق السموات والارض في ستة أيام كل يوم كالف سنة ، ويدبر الأمر من السماء الى الارض ثم يرج اليه في يوم كان مقداره الف سنة ، قال ذلك مقدار السير ، وعن عكرمة في يوم كان مقداره خمسين الف سنة قال : هي الدنيا أولها الى آخرها يوم مقدار خمسون الف سنة ، والمشهور بين المفسرين وغيرهم أن المراد بالأيام في قوله تعالى (خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام) مقدار أيام الدنيا وعللوا اختصاص الخلق بهذه المدة مع قدرته تعالى على خلقها في طرفة عين إما لعبارة من خلقها من الملائكة إذ الاعتبار في التدرج أكثر كما ورد في الخبر أو ليعلم بذلك أنها صادرة من قادر مختار عالم

٣٩٢ حديث شر الناس ، من قامت عليه القيامة وهو حي

بالمصالح ووجوه الحكم ، إذ لو حصلت من مطبوع أو موجب لحصلت في حالة واحدة ، أو أي علم الناس التآني في الامور وعدم الاستعجال فيها كما روي عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : ولو شاء أن يخلقها في أقل من لمح البصر لخلق ولكنه جعل الآفات والمدارات مثلاً لأمنائه ، وإيجاباً للحجة على خلقه ، وأورد هنا اشكال مشهور وهو : أن اليوم إنما يحصل بحركة الشمس وطلوعها وغروبها فما معناه هنا ، واجيب بوجوه ، الأول : أن مناط تمايز الايام وتقديرها إنما هو حركة الفلك الأعلى دون السموات السبع ، والمخلوق في الايام التمايزة إنما هو السموات السبع والارض وما بينهما دون ما فوقها ولا يلزم من ذلك الخلاء لتقدم الماء الذي خلق منه الجميع على الجميع ، الثاني : أن المراد بالايام الاوقات كقوله (ومن يؤتمم يومئذ ذنبه) الثالث : إن المراد في مقدار ستة أيام ومرجع الجميع الى واحد إذ قبل وجود الشمس لا يتصور يوم حقيقة فالمراد إما مقدار من الزمان مطلقاً أو مقدار حركة الشمس هذا القدر وعلى التقديرين هو اما مبني على كون الزمان أمراً موهوماً منتزعاً من بقاءه سبحانه وتعالى ، أو من أول الاجسام المخلوقة كالماء ، أو من الارواح المخلوقة قبل الاجسام كما روي أو من الملائكة كما يظهر من بعض الأخبار ، وأما القول بخلق فلك متحرك قبل ذلك بناء على القول بوجود الزمان وأنه مقدار حركة الفلك فان التجدد والتقصي والتصرم الذي هو منشا تحقيق الزمان عندهم في الجميع متصور ؛ وقال بعض الصوفية : لزمان المادي زمان مجرد كالنفس والجسد والمكان المادي مكان مجرد وهما طارضان للسجرات وهو خارج عن طور العقل لا يمكن فهمه كساير مقالاتهم وخيالاتهم .

الحديث ١١٢

ما روي عن النبي صلى الله عليه وآله إنه قال : شر الناس من قامت عليه القيامة وهو حي ، واذا مات ثم قامت القيامة فهو خير الناس ، ولم تقف عليه في شيء من كتب الاخبار ، وإنما ذكره بعض الاخبار وقد ذكر له توجيهان

حديث ولد الزنا شر الثلاثة ؟ وحديث لولا تمرد عيسى عن عبادة الله ٣٩٣
أحدهما : أن المراد بالقيامة آخر الزمان كما يطلق عليه في الآثار كثيراً ولما كان ذلك
الزمان تكثر فيه الفتن والفساد والشكوك والشبهات فشر الناس من كان فيه ، ثانيهما
أن يكون المراد بالموت الموت الارادي بقطع الذات وزكية النفس ، والمعنى شر
الناس من قامت عليه القيامة وهو حي في الحياة الارادية غير مميت لنفسه بالامانة
الارادية ، فاذا مات بالموت الارادي ثم قامت القيامة يعني تم مات بالموت الطبيعي
فهو خير الناس ، ولعل هذا أولى من الاول ، والله العالم .

الحديث ٢١٣

ما روي ايضا عنه صلى الله عليه وآله أنه قال : ولد الزنا شر الثلاثة ، وله
توجيهان ، أحدهما : أن ذلك من حيث خبث الاصل وردانة النسب مضافا الى تولده
من الخبيثين ؛ الثاني : أن المراد به الخليفة الثاني كما روى الصدوق في المعاني عن
أبي بصير قال سألت عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : ولد الزنا شر
الثلاثة ما معناه قال : غنى به الاوسط إنه شر ممن تقدمه وعن تلامه .

الحديث ٢١٤

ما روي عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال : لولا تمرد عيسى عن عبادة
الله لصرت على دينه ، ذكر النيشابوري في آخر سورة البقرة إنه عليه السلام قال
ذلك ردّاً على بعض النصاري الزاعمين الوهية عيسى عليه السلام الزاماً لهم ، فقال
النصراني كيف يجوز أن ينسب ذلك الى عيسى عليه السلام مع جده في طاعة الله
فقال له عليه السلام : إن كان عيسى آلها فكيف يعبد غيره ، وإنما المبد هو الذي
يليق به العبادة فانقطع النصراني ؛ ونحو ذلك مهوي في الميون عن الرضا عليه السلام

الحديث ٢١٥

ما روي عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : فاطمة خير نساء أمتي الا ما

٣٩٤ حديث فاطمة خير نساء امتي ، وحديث أنا النقطة أنا الخط

ولدت مريم ، وأحسن توجيهاً على تقدير صحتها أن تكون فيه (إلا) بمعنى الوالو كما ذكره أهل العربية وحملوا عليه قوله زمالى (لئلا يكون للناس عليكم حجة إلا الذين ظالموا) ويكون المعنى أنها خير نساء امتي وخير نساء أمة ما ولدت مريم وهو عيسى وخصم تلك الأمة بالذكر لكثرة النساء الصالحات العابدات فيها دون امم سائر الانبياء .

الحديث ٢١٦

ما روي عن أمير المؤمنين عليه السلام في مُقرر الحكم أنه قال : أنا النقطة أنا الخط أنا الخط أنا النقطة أنا النقطة والخط ؛ قد ذكر المحدث الشريف الجزائري في توجيهِه وجوهاً ، أحدها : أن يكون المراد من النقطة القدرة الإلهية التي هي الأصل ؛ ومن الخط محلها وهو الجسد النوراني ، ووجه المناسبة ظاهر ، ثانيها أن العلوم والاعخبار تنتهي اليه وعلمه يمتد الى جميع الأئمة عليهم السلام كما أن النقطة نهاية الخط وهو الامتداد الطولي ، ثالثها : أن يكون إشارة الى قول الامام (ع) أنا الاول أنا الآخر أنا الظاهر أنا الباطن ، والرُّب في ذلك ما روي عن النبي صلى الله عليه وآله من أنه قال : خلق الله نوري ونور علي وسببنا فسبحت الملائكة وهللنا فهللت الملائكة وكبرنا فكبرت الملائكة ، وفي رواية إن الأمين جبرئيل قال : أتاني هذا الشاب في عالم الأنوار وقال لي اذا قال لك ربك من أنا ومن أنت فقل أنت الرب الجليل وأنا الحقير جبرئيل ، وقد روي أيضاً أنه قال : يا محمد إن الله بمت علياً مع الملائكة باطناً ، وبمت معك ظاهراً ، وهو يرجع في القيامة الصغرى وهو دابة الارض التي تخرج في آخر الزمان وقد كان حاضراً مع جميع الانبياء ، وخلص كل واحد منهم من البلية ، ومن غرائب أسرارهِ حقيقته عند كل محتضر من الابرار والقسطر ، رابعها : أنه عليه السلام مركز دائرة الكون ومحيطها ولولاه لما خلق الله شيئاً ، كما يستفاد من بعض الروايات وعليه دارت القرون في الدنيا والآخرة وعلمه وقدرته محيطان بدائرة الامكان كما يظهر

حدث من عرف الفصل من الوصل والحركة من السكون ٣٩٥

من خطبة البيان ، خامسها : أنه عليه السلام صاحب رياسة الامامة التي هي منتجى الكمالات والاذعان بها واجب على جميع الموجودات وهي ممتدة منه « ع » الى ولده صاحب العصر والزمان ، سادسها : أنه قد اجتمعت فيه اسرار النبوة التي هي الغاية والامامة العامة الممتدة الى السلطنة القاهرة عجل الله ظهورها ، سابعها : أنه العالم العلوي بالنظر الى اسرار قدسه ونجوده ، والسفلي لكونه بشراً مركباً من العناصر الاربعة ، انتهى ، وقد تقدم توجيه آخر لمثل هذا الحديث في « المجلد الاول » فلا تغفل .

الحديث ٢١٧

ما روي عن الصادق عليه السلام أنه قال : من عرف الفصل من الوصل ، والحركة من السكون فقد بلغ مبلغ القرار في التوحيد ، وقد ذكر الشيخ البهائي رحمه الله أن المراد بالحركة السلوك ، وبالسكون القرار في احدية الذات ، وقد يعبر بالوصل عن فناء العبد بوصافه في أوصاف الحق وهو المعبود عنه بأحشاء أسمائه تعالى كما قال النبي صلى الله عليه وآله : من أحصاها فقد دخل الجنة ، أقول : وقد تقدم تحقيق ذلك مبسوطاً .

الحديث ٢١٨

ما روي عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : أنا الفتي ابن الفتي أخو الفتي ، وحله مهوي في معاني الأخبار عن الصادق عليه السلام عن آبائه أن اعرابياً أتى رسول الله « ص » فخرج اليه في رداء ممسوق ، فقال يا محمد لقد خرجت إلي كما نك فتي ، فقال نعم يا اعرابي أنا الفتي ابن الفتي أخو الفتي ، فقال يا محمد أما الفتي فنعم ، فكيف ابن الفتي وأخو الفتي ؟ فقال : أما سمعت الله عز وجل يقول (قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ (١)) وأما أخو الفتي فإن منادياً نادى في السماء

(١) سورة الانبياء آية ٦٠ .

٣٩٦ حديث لا تصلوا ولا تزكوا ، ودعوا كليل (وما كانت لاحد فيها)

يوم أحد : لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي .

الحديث ٢١٩

ما ينسب الى أمير المؤمنين ولم يثبت : وآثار الوضع عليه ظاهرة ، لا تصلوا ولا تزكوا فإن المصلي والمزكي هما في النار ، وغاية ما يوجه أن الاول مأخوذ من التصلية بالنار أي لا تعذبوا بها أحدا كما ورد في الاخبار : لا يعذب بالنار إلا رب النار ، والثاني من الزكية أي لا تزكوا أنفسكم بل الله يزكي من يشاء .

الحديث ٢٢٠

قوله « ع » في دعاء كليل (وما كانت لأحد فيها مقرأ ولا مقاماً) حيث أن الظاهر أن لفظة (فيها) لا فائدة فيها بل هي مفسدة : ووجه بأنها ظرف مستقر صفة لما قبلها ، وحاصل المعنى : أنه لولا ما حكمت به من تعذيب المجاهدين واخلاق المعاندين لجلعت النار كلها برداً وسلاماً وما كانت مقرأ لأحد يكون فيها ؛ لكنك حكمت به فصارت مقاماً لمن حكم بكونه فيها : وقد اشتهر بينهم أنه يجب في المفهوم مطابقة المنطوق في العموم ، ولذا حكم ببطلان إنما رأيت أحداً وحينئذ فلو ترك لفظة (فيها) لاختل الكلام بأن يكون المعنى أن النار قد صارت مقرأ لكل أحد

الحديث ٢٢١

مارواه ابن جمهور في (المجلي) عنه صلى الله عليه وآله قال : العلم نقطة كثرتها الجهال ، والمتداول على الألسنة كثرتها الجاهلون ، قيل : المراد بكونه نقطة أنه لا اختلاف فيه ولا في مسائله بالحقيقة وإنما الاختلاف في مراتبه بحسب تفاوت مراتب العلوم ، وبالجملة : فالعلم الحقيقي لا اختلاف فيه ، وإنما كثر باختلاف الجهال كما قال تعالى (وما اختلف الذين اوتوا الكتاب إلا من بعد ما

حديث العلم نقطة كثرتها الجبال ، وحديث انهم « ع » يعلمون ما كان ٣٩٧
جائهم العلم بغيراً بينهم (١) .

الحديث ٢٢٢

ما روينا بطرق عديدة عنهم عليهم السلام : أنهم يعلمون ما كان وما يكون
وما هو كائن ، ويعلمون ما في السموات وما في الارضين ، وكيف التوفيق بين
ذلك وبين قوله تعالى (قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ (٢))
وقوله تعالى (لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ (٣)) والتوفيق بينها بوجوه ، الاول : أن الله
تعالى هو العالم بالغيب ولكنه يطلع من يشاء على من يشاء ما غيبه كما قال تعالى :
(وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ (٤)) ،
الثاني : أن علوم الأنبياء والأئمة عليهم السلام يجوز فيها البداء والتغير بناءً على
جواز وقوع البداء في إخباراتهم ، وعلمه تعالى ليس فيه تغير أصلاً ، الثالث :
أن لهم عليهم السلام حالتين حالة بشرية يجرون فيها مجرى البشر في جميع أحوالهم
كما قال تعالى (قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ (٥)) وقوله تعالى
(وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْنَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ (٦)) ولهم حالة
روحانية برزخية أولية تجري عليهم فيها صفات الربوبية واليه اشير في الدماء : لا
فرق بينك وبينهم الا أنهم عبادك المخلصون .

الحديث ٢٢٣

ما روينا عنهم أن لكل إنسان تربة خلق منها يرفعها الملك من موضع ما
يدفن فيه ، ويلقيها في الرحم فها هذه التربة وكيف يدفن رجل من أقصى بلاد
الغرب في أقصى بلاد الشرق ، وكيف دفن آدم ونوح في موضع وتقلنا منه الى

-
- | | |
|------------------------------|-------------------------------|
| (١) سورة آل عمران آية ١٩ . | (٢) سورة النمل آية ٦٥ . |
| (٣) سورة التوبة آية ١٠١ . | (٤) سورة آل عمران آية ١٧٩ . |
| (٥) سورة الانعام آية ٥٠ . | (٦) سورة الاحراف آية ١٢٨ . |

غيره ، وكيف أكلت الارض لحومها ولم يبق الا العظم لأن الرواية وردت في نقل عظام آدم ؛ وما المراد بالدفن في الموضع الذي أخذت تلك الطينة منه ، وبعض الناس يحرق ، وبعضهم يأكله السبع ، ونحوه ، وقد اجيب عن الاول : بأن التربة هي البرودة واليبوسة وهي تنتقل من موضعها بالملك الموكل بذلك حتى تكون هباءً ويصعد بالبخار الصاعد من حرارة الشمس الى الطبقة الزهريرية فتتحل اليبوسة المشاكلة في الرطوبة المشاكلة وتقع من السحاب مطراً فيختلط به نبات الارض بأن يفتدي بذلك النبات ومعنى تلك التربة وهي اليبوسة والبرودة مساوية في ذلك الماء ثم في ذلك النبات حتى اكلته أمه في طعامها ، فالتربة محفوفة حتى صعدت الى ترابها فاختلطت بمنيتها ، والعلة فيه أن مني الرجل حار يابس كالنار ، ومني المرأة بارد رطب كالماء والماء والنار لا يجتمعان فوضع الحكيم بينهما تربة باردة توافق مني الرجل لئلا يتغير منيه وتكسر قوة حرارة مني الرجل لئلا يحرق مني المرأة فكانت التربة جامعة بين الضدين من الماء والنار لأنها تراب ، والوجه في دفن آدم في موضع ونقله الى آخر أن كل مخلوق يدفن في الموضع الذي قبضت منه ربه التي تماث في لطفته ، وربما كانت رياح شديدة تنقل تراباً من موضع الى آخر ، والملك يقبض التراب للانسان من الموضع الآخر ، لأنه لا يأخذ كل تراب وإنما يأخذ ترابه التي من فاضل طينته في عالم النور والخلق ، فاذا كانت في مكان عند خلق الارض فإن بقيت حتى قبضها الملك من تلك البقعة ابتداء دفن ذلك الميت فيها ، ولو كانت بلاده بعيدة عن تلك البقعة ، لا تزال نفسه تحن اليها حتى يسير اليها ويدفن في ذلك الموضع ، وإن نقلت الریح تلك التربة الى موضع آخر وقبضها الملك من المكان الثاني وماتها في لطفته اذا مات دفن في الموضع الثاني بقدر ما مكثت فيه لطفته ، ثم ينقل الى الموضع الاول الذي هو أصل ترابه ، وهذا هو السر في التطبيق بين ما تقدم وبين دفن الانسان في موضع ونقله منه ، وأما اكل الارض لحوم الانبياء فليس بمعلوم إذ لعل المراد بالعظام الجسد ، اطلقت عليه للشرعية ، حتى أن جميعها يقوم مقام الجسد في الاحكام كما ورد في وجوب الصلاة على جميع عظام الميت واما الجواب عن

حديث أنه لا تقوم الساعة الا على شرار الناس ، وحديث حسين مني ٣٩٩
الأخير فالترتبة الأصلية محفوظة معصونة لا يعتربها تغيير ولا يمرض لها الاضمحلال
والله العالم بالحال .

الحديث ٢٢٤

ما روي أنه لا تقوم الساعة الا على شرار الناس قد وجه بوجهين ، الاول :
أن المراد بالساعة قيام القائم عليه السلام التي لا يجليها لوقتها إلا هو ، وذلك لأنه
يكون عذاباً على أعدائه الذين هم أشرار الناس قال تعالى (حتى إذا فتحنا عليهم باباً
ذاعذاب شديد إذا هم فيه مبلسون (١) فيكون قيامه عليهم كذلك وقال تعالى
(فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين يفتنى الناس هذا عذاب اليم (١)
الثاني . أن يكون ذلك في آخر الرجعة ، بعد أن يرفع الله النبي « من » الى السماء
بعد فناء المؤمنين ببقى الناس في هرج ومرج أربعين يوماً ثم ينفخ اسرافيل في الصور
نفخة الصمق فتقع النفخة على الباقين ، هذا إن أريد بالساعة القيامة الصغرى ،
وإن أريد بها الكبرى صح ايضاً لأنها سعادة المؤمنين ووبال الكافرين وتقوم على
شرار خلق الله تعالى .

الحديث ٢٢٥

ما روي عن النبي صلى الله عليه وآله قال : حسين مني وأنا من حسين ،
والاشكال في الفقرة الثانية ، وقد قيل في توجيهها أنها لما كانا من نود واحد ثم
فما صدق أن كل واحد منهما من الآخر .

الحديث ٢٢٦

ما روي عنهم عليهم السلام من قولهم : أولنا محمد ، وأوسطنا محمد ،
وآخرنا محمد ، وكلنا محمد ، وتوجيه الفقرة الأخيرة ما روي أنهم عليهم السلام

٤٠٠ حديث أولنا محمد وأوسطنا محمد وآخرنا محمد ، ومعنى ان الله واحد

إذا أتاكم ولد سموه محمداً ، وبعد سبعة أيام يغيرون اسمه إن شاءوا ، وقيل في توجيهه أنهم باعتبار نوع النور والولاية المطلقة ، والرد اليهم ، والافاضة عنهم : واحتياج الخلق في البدء والعمود اليهم ، ووجوب الطاعة وغير ذلك هم كمحمد ، بل محمد لا تفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون .

الحديث ٢٢٧

ما رويناہ بالأسانيد السابقة عن رئيس المحدثين محمد بن بابويه في التوحيد والحصول باسناده عن شريح بن هاني أن اعرابياً قام يوم الجمل الى أمير المؤمنين (ع) فقال يا أمير المؤمنين : أقول إن الله واحد ؟ قال فحمل الناس عليه فقالوا يا اعرابي أما ترى ما فيه أمير المؤمنين من تقسيم القلب ، فقال أمير المؤمنين دعوه فإن الذي يريدہ الاعرابي هو الذي نريده من القوم ، ثم قال : يا اعرابي إن القول في أن الله واحد على أربعة أقسام ، فوجهان منها لا يجوز أن على الله عز وجل ، ووجهان يثبتان فيه ، فلما ائذنان لا يجوز أن عليه فقول القائل واحد يقصد به باب الأعداد فهذا ما لا يجوز لأن ما لا ثاني له لا يدخل في باب الأعداد ، أما ترى أنه كفر من قال ان الله ثالث ثلاثة ، وقول القائل هو واحد من الناس ، يريد به النوع من الجنس فهذا ما لا يجوز لأنه تشبيه ، وجعل ربنا عن ذلك ، وأما الوجهان ائذنان يثبتان فيه فقول القائل : هو واحد ليس له في الاشياء شبيه كذلك ربنا وقول القائل إنه عز وجل أحدي المعنى يعني أنه لا ينقسم في وجود ولا عقل ولا وم كذلك ربنا عز وجل .

قال العلامة المجلسي رحمه الله : التقسيم التفريق والمعنى الاول

ايضاح المتني هو الوحدة العددية ، بمعنى أن يكون له ثان من نوعه والثاني أن يكون المراد به صنفاً من نوع فإن النوع يطلق في اللغة على الصنف ، وكذا المجلس على النوع فإذا قيل لروي مثلاً هذا واحد من الناس بهذا المعنى يكون المعنى أن هذا صنف من أصناف الناس ، او هذا من أصنافهم ، ويحتمل

أن يكون المراد بالأول الذي له ثاني في الألوية والثاني الواحد من النوع داخل تحت جنس فلما دأبته يريد به أي بالناس أنه نوع لهذا الشخص ويكون ذكر الجنس لبيان ان النوع يستلزم الجنس غالباً فيلزم التركيب من الاجزاء العقلية والمعنوية المثبتان الأول منها اشارة الى نفي الشريك ؛ والثاني منها الى نفي التركيب ؛ وقوله : في وجود أي في الخارج انتهى ، وقال بعض المحققين : لقد اقتبس الحكماء المتقدمون والمتأخرون الألهيون من أنوارهم المثالية والمبنية ، وقالوا كما قال أئمتنا وساداتنا منهم نيناغورس على ما نقله الشهرستاني في (الملل والنحل) : قال فيناغورس : وكان في زمن سليمان النبي عليه السلام وقد أخذ الحكمة من معدن النبوة ، وقوله في الألويات إن الباري تعالى واحد لا كالأحاد ولا يدخل في المدد ولا يدرك من جهة العقل ولا من جهة النفس ، فلا الفكر العقلي يدركه ولا المنطق النفسي يصفه ، هو فوق الصفات الروحية غير مدرك من نحو ذاته ، وإنما يدرك بآثاره وصنائه وأفعاله فكل عالم من العوالم يدركه بقدر الآثار التي تظهر فيه فينمته ويصفه بذلك القدر الذي خصه من صفة ، فالوجودات في العالم الروحاني قد خصت بآثار خاصة بروحية فنمته من حيث تلك الآثار ولا شك أن هداية الحيوان مقدرة على الآثار التي جبل الحيوان عليها وهداية الانسان مقدرة على الآثار التي جبل الانسان عليها فكل يصفه من نحو ذاته ويقدره عن خصائص صفاته ، ثم قال الوحدة تنقسم الى وحدة غير مستفادة من الفيروهي وحدة الباري تعالى ، ووحدة الاحاطة بكل شيء ووحدة الحكم على كل شيء ، ووحدة يصدر عنها الأحاد في الموجودات والكثرة فيها الى وحدة مستفادة : وتلك وحدة المخلوقات ، وربما تقول الوحدة على الإطلاق تنقسم الى وحدة قبل الدهر ووحدة مع الدهر ووحدة بعد الدهر ، وقبل الزمان ووحدة مع الزمان ، والوحدة التي هي قبل الدهر هي وحدة الباري جل شأنه ؛ والوحدة التي مع الدهر وحدة العقل الاول ، والوحدة التي بعد الدهر هي وحدة النفس ، والوحدة التي مع الزمان هي وحدة العناصر والمركبات ، وربما تنقسم الوحدة قسمة أخرى فنقول : اوحدة تنقسم الى وحدة بالذات ، ووحدة بالعرض ،

فالوحدة بالذات ليست الا لمبدع الكل الذي يصدر منه الوجدانيات في العدد والمعدود ، والوحدة بالعرض تنقسم الى ما هو مبدأ المعدود وليس داخل في المعدود والى ما هو مبدأ المعدود وهو داخل فيه والاول كالواحدة للعقل الفعال لأنه لا يدخل في العدد والمعدود ، والثاني ينقسم الى ما يدخل فيه كالجزء له فان الاثنين إنما هو مركب من واحدین وكذلك كل عدد مركب من آحاد لا محالة وحيثما ارتقى العدد الى اكثر نزل بنسبة الوحدة اليه الى اقل والى ما يدخل فيه كاللازم لا كالجزء فيه وذلك لأن كل عدد ومعدود لن يخلو قط من وحدة تلازمه فان الاثنين والثلاثة في كونها اثنين وثلاثة وحدة مكررة وكذلك المعدودات من المركبات والبسائط واحدة ، إما في الجنس أو في النوع أو في الشخص كالجوهر في أنه جوهر على الاطلاق والشخص المميز مثل زيد في أنه ذلك الشخص بعينه واحد فلم تنفك الوحدة من الموجودات قط وهذه وحدة مستفادة من وحدة الباري تعالى لامت الموجودات كلها ، وان كانت في فواتها متكررة : وإنما شرف كل موجود لغلبة الوحدة فيه فكما كان أبعد من الكثرة فهو أشرف وأكمل ، ومن التأخيرين منهم الشيخ الرئيس قال في فصوله : فصل الأول تعالى لا يتكرر لاجل تكثر صفاته لأن كل واحد من صفاته اذا تحقق تكون الصفة الاخرى عينها بالقياس اليه فتكون قدرته حياته ، وحياته قدرته ؛ ويكونان واحدة ، فهو حي من حيث هو قادر ، وقادر من حيث هو حي ، وكذلك ما يصفاته ، وقال فيه كون ذات الباري عاقلاً ومعقولاً لا يوجب أن تكون اثليبية في الذات ولا في الاعتبار ، فالذات واحدة والاعتبار واحد لكن في الاعتبار تقديم وتأخير في ترتيب المعاني .

الحديث ٢٢٨

ماروبناه عن ثقة الاسلام في الكافي بسنده مرفوعاً عن أبي جعفر « ع » قال : إن الله خلق من خلقه ، وخلقه خلقاً منه ، وكما وقع عليه اسم شيء فهو مخلوق ما خلا الله والخلق : بكسر الظاء وسكون اللام الحسالي ، قال المحقق

الكاشاني في الوافي : والسّر في خلو كل منها عن الآخر أن الله سبحانه وجود بحته خالص لا ماهية له سوى الإنيّة ، والخلق ماهيات صرفة لا إنية لها من حيث هي وإنما وجدت به سبحانه وبإنيته فافترقا ، وقال العلامة المحاسبي رحمه ما محصله : خلو من خلقه أي : من صفات خلقه ، أو من مخلوقاته فيبطل مذهب الاشاعرة بالقول : زيادة الصفات واتصافه بمخلوقه مستحيل لما تقرر من أن الشيء لا يكون قابلاً قابلاً لشيء واحد وإيضاً الفاقد للشيء لا يكون معطياً له ، وكذا يدل على نقي ما ذهب إليه الكرامية من اتصافه سبحانه بالصفات الموجودة الحادثة وعلى نقي ما ذهب إليه بعض الصوفية من عروض الماهيات الممكنة للوجود القائم بالذات ، وقوله : وخلقه خلو منه ، أي من صفاته ، أو المراد أنه لا يحل في شيء بوجه من الوجوه فينبني قول النصاري بأنه سبحانه بجوهر واحد ثلاثة أقانيم هي الوجود والعلم والحياة المميز عنها عندهم بالأب والابن وروح القدس ، وينفي مذهب بعض الفلاة والصوفية ، وقال المحقق المازندراني : يقال فلان خلو من كذا ، أي خال برى منه يعني أن بينه وبين خلقه مباينة في القنات والصفات لا يتصف كل واحد منها بصفات الآخر ، وإليه أشار أمير المؤمنين (ع) بقوله : بأن من الأشياء بالقهر لها والقدرة عليها ، وبانت الأشياء منه بالخضوع والرجوع إليه ، فذكر «ع» في بينوته من مخلوقاته ما ينبني له من الصفات وفي بينوتها منه ما ينبني لها فالذي ينبني له كونه قاهراً لها غالباً عليها مستولياً على إيجادها وإعدامها والذي ينبني لها كونها خاضعة في ظل الإمكان والحاجة لمرزقه وقهره ، وراجعة في وجودها وكالاتها إلى وجوده وبذلك حصل التباين بينه وبينها ، وكما وقع عليه اسم شيء فهو مخلوق ما خلا الله لأن الله كان ولم يكن معه شيء فكل شيء غيره محدث مخلوق ؛ وهذا كالتعليل السابق لأنه يفيد أنه لا يجوز اتصافه تعالى بصفات خلقه لأن صفات خلقه مخلوقة ولا يجوز اتصافه بما هو مخلوق لاستحالة حقوق النقص به وإفتقاره إلى الممكن أو لأنه لا يجوز اتصاف المطلق بصفاته وإلا لكان له صفة زائدة مشتركة فتكون تلك الصفة غيره فتكون مخلوقة ، وقد عرفت أنه لا يتصف بما هو مخلوق وهذا كما ترى

ذل على أن صفاته تعالى عين ذاته يعني ليس لصفته معنى موجود مغاير لذاته فليس له مثلاً قدرة موجودة ولا علم موجود ، الى غير ذلك بل ذاته المقدسة من حيث التعلق بالمتدورات قدرة ، وبالمعلومات علم ، من غير تكرار للذات أصلاً ، وهذا كما أن الواحد نصف الاثنين وثالث للثلاثة ورابع للاربعة الى غير ذلك مع أن ذلك لا يوجب تعدده وتكرره أصلاً والتكرر إنما وقع في الاضافة والمضاف اليه الخارجين عنه

الحديث ٢٢٩

ما روينا بالأسانيد المتقدمة عن ثقة الاسلام في الكافي بإسناده عن أبي بصير قال : قلت لأبي عبد الله : شاء وأراد ، وقدر وقضى ، قال : نعم ، قلت : واجب ، قال : لا ، قلت : وكيف شاء وأراد وقدر وقضى ولم يجب ؟ قال هكذا خرج لنا . قال العلامة المجلسي رحمه الله ما ملخصه : أي هكذا وصل لنا من النبي « ص » وآبائنا ولما كان فهمه يحتاج الى لطف قريحة وكانت الحكمة تقتضي عدم بيانه للسائل اكتفى عليه السلام ببيان المأخذ عن التبيين العقلي ، وكلامه (ع) يحتمل وجوهاً « ١ » ، قال المحقق المازندراني في قوله : قال لا ، أي لا يجب جميع ذلك فالتنفي وارد على الإيجاب الكلي وإنما قلنا ذلك لأن الإيجاب الجزئي ثابت وذلك لأن الله تعالى يجب جميع أفعاله وبرضاها ويجب بعض أفعاله عباده أعني الطاعات والخبرات ولم يجب بعضها أعني المعاصي والشرور وفي تنفي الإيجاب الكلي رد على الجبرية لأنهم قايلون بأنه تعالى يريد ويجب جميع أفعاله عباده حتى الكفر والزنا والسرقة وغير ذلك من القبائح والشرور بناءً على أن جميع أفعالهم مخلوقة له تعالى بلا واسطة ، انتهى ، وقال الفاضل القاشاني : لعل الامام عليه السلام إنما أعرض عن جواب السائل وأبهم الأمر فيه لدقة الجواب وكونه بحيث لا يناله فهم الاكثرين ويمكن الإشارة الى لمعة لمن كان من أهله في هذا الزمان الذي يوجد فيه أقوام متعمقون كما اشير اليه في حديث عاصم بن حميد بأن يقال إن المشية والارادة والتقدير

حديث كنت كنزاً مخفياً فأحببت ان اعرف خفاقت الخلق لكي اعرف ٤٠٥
 والقضا كلها فعل من الله سبحانه وهي حكم الله في الاشياء على حدة علمه بها وأما
 الشيء المراد المقدر المقضي الذي يقع في الوجود فإنه ربما يكون من فعل المبداء الذي
 يطلبه من الله تعالى باستعداده وهو قد يكون محبوباً مرضياً كالإيمان والطاعات ،
 وقد يكون مبغوضاً مسخوئاً كالكفر والمعاصي ولا شك أن الحكم غير المحكوم
 به والمحكوم عليه ، لكونه نسبة قائمة بهما فلا يلزم من كون الحكم الذي من طرف
 الحق خيراً أن يكون المحكوم به الذي من جهة المبداء خيراً ومحبباً وهذا هو
 التحقيق في التفصي عن شبهة مشهورة وهي أنه قد ثبت وجوب الرضا بالقضاء ،
 وعدم جواز الرضا بالكفر والمعاصي : فإذا كان الكفر والمعاصي من القضاء
 فكيف التوفيق .

الحديث ٢٣٠

ما روي في الحديث القدسي من قوله : كنت كنزاً مخفياً فأحببت أن
 أعرف خلقت الخلق لكي أعرف . واورد عليه اشكال وهو : أن الخفاء لا يكون
 الا مع وجود أحد يخفي عليه الشيء حين يتصف ذلك الشيء بالخفاء كما يقال : هذا
 الشيء مخفي عن فلان وخفي عليه الشيء الفلاني ولم يكن في عالم الازل مخلوق حتى
 يتصف سبحانه بالخفاء فكيف قال مخفياً ، واجيب بوجهين ، الاول : أن أرباب
 اللغة قد صرحوا بأن خفي بمعنى ظهر كما في الصباح والنهاية وغيرها فالمعنى حينئذ
 اني كنت كنزاً ظاهراً خلقت الخلق ليعرفوني على هذا الظهور الذي انا عليه ولو لم
 اكن بهذه الغاية من الظهور لما توصلوا الى معرفتي بعد خلقي ايام ، الثاني : أن
 يكون الخفاء بمعناه الآخر وهو الانسب بالكثرة ولكن المبادي إنما تطلق عليه
 سبحانه باعتبار غاياتها ولوازمها ومعناه حينئذ : اني كنت كنزاً مستوراً محجباً
 تحت سرادق العز والجلال فبييت أن ابرز من تحت هذا الحجاب خلقت الخلق
 واظهرت نفسي لهم من تحت تلك السرادقات ليعرفوني فانه سبحانه لما خلق مخلوقاته
 تنزل من ذلك الحجاب الى غاية الظهور وازال الموانع التي لو بقيت بعد الخلق على

٤٠٦ حديث من خلق الله عز وجل العقل ، وحديث خلق الله العقل من أربعة
ما كانت عليه قبله لم يصل الى أقرب درجة من مراتب معرفته العقول الطامعة .

الحديث ٢٣١

ما رويناها بأسانيدنا السالفة عن الصدوق في « العلل » بأسانيدنا عن علي بن
أبي طالب عليه السلام أن النبي « ص » سُئِلَ : من خلق الله عز وجل العقل ؟ قال :
خلقه ملك له رؤس بعدد الخلائق ، من خلق ومن يخلق الى يوم القيامة ، واكمل
راس وجهه ، ولكل آدمي راس من رؤس العقل ، واسم ذلك الانسان على وجه
ذلك الراس مكتوب ، وعلى كل وجه ستر ملقى لا يكشف ذلك الستر عن ذلك الوجه
حتى يولد هذا المولود ، ويبلغ حد الرجال أو حد النساء ، فإذا بلغ كشف ذلك
الستر فيقع في قلب هذا الانسان نور فيفهم الفريضة والسنة والجيد والردى ، ألا
ومثل العقل في الانسان كمثل السراج في وسط البيت . قال العلامة المجلسي (ره)
هذا الخبر من غوامض الأخبار والظاهر أن الكلام فيه مسوق على نحو الرموز
والاسرار ، ويحتمل أن يكون كناية عن تعلقه بكل مكلف وأن لذلك التعلق وقتاً
خاصاً ، وقيل : إن ذلك الوقت موانع من تعلق العقل من الأغشية الظلمانية
والكدورات الهيولانية كستر مسدود على وجه العقل ، ويمكن جملة على ظاهر
حقيقته على بعض الاحتمالات السالفة في كيفية خلق العقل ، وقوله : خلقه ملك
لعله بالاضافة أي خلقه كخلق الملائكة في لطافة وروحانية ، ويحتمل أن يكون
خلق مضافاً الى الضمير مبتدأ وملك خبره أي خلقته خلقه ملك أو هو ملك حقيقة

الحديث ٢٣٢

ما رويناها عن كتاب (الاختصاص) قال قال الصادق عليه السلام : خلق الله
للعقل من أربعة أشياء ، العلم ، والقدرة ، والنور ، والمشية بالامر ، فجعله قائماً
بالعلم دائماً في الملكوت . قال العلامة المجلسي رحمه الله : لعل المراد بالنور ظهور
الكالات والاخلاق السنية والاعمال المرضية ، وبالمشية بالامر اختيار محاسن

الامور تخلق العقل من هذه الاشياء الاربعة لعله كناية عن استلزامه لها فكانها مادته ، ويحتمل أن تكرن (من) تعليلية أي خلقه لتحصيل تلك الامور ، أو المعنى أنه تعالى لم يخلقه من مادة بل خلقه من علمه وقدرته ونوريته ومشيته فظهر في تلك الآثار من انوار جلاله ، أو المراد أن العقل يطلق على الحالة المركبة من تلك الخلال ، وأما قيامه بالعلم فظاهر إذ بترك العلم يسلب العقل ، وكونه دائماً في الملكوت أي هو دائماً متوجه الى الترقى الى الدرجة العليا ومعرض عن شواغل الدنيا ومتصل بأرواح المقربين في الملا الأعلى ومتبهاً للمروج الى جنة المأوى .

الحديث ٢٣٣

ما روينا عن ثقة الاسلام في الكافي بإسناده عن سليمان بن خالد قال : سألت أبا عبد الله عن الحر والبرد مم يكونان ؟ فقال لي : يا أبا أيوب إن المريح كوكب حار ، وزحل كوكب بارد ، فإذا بدا المريح في الارتفاع انحط زحل وذلك في الربيع فلا يزالان كذلك كلما ارتفع المريح درجة انحط زحل درجة ، ثلاثة أشهر حتى ينتهي المريح في الارتفاع وينتهي زحل في الهبوط فيلحق المريح فلذلك يشتد الحر فإذا كان في أول الصيف وأول الخريف بدأ زحل في الارتفاع وبدأ المريح في الهبوط فلا يزالان كذلك كلما ارتفع زحل درجة انحط المريح درجة ، حتى ينتهي المريح في الهبوط وينتهي زحل في الارتفاع فيجاء زحل وذلك في أول الشتاء وآخر الصيف فلذلك يشتد البرد ، وكلما ارتفع هذا هبط هذا وكلما هبط هذا ارتفع هذا ، فإذا كان في الصيف يوم بارد فالفعل في ذلك للقمر ، وإذا كان في الشتاء يوم حار فالفعل في ذلك للهشمس هذا تقدير العزيز العليم وأنا عبد رب العالمين ، قال العلامة المجلسي رحمه الله أشكل على الناظرين في هذا الخبر حله من جهة أن حركتي زحل والمريح الخاصتين غير متوافقتين ولا مطابقتين لحركة الشمس والقمر والفصول الحاصلة منها بوجه ، ويخطر بالبال حل يمكن حمل الخبر عليه ليندفع الاشكال وهو أن يكون حرارة أحد الكوكبين وبرودة الآخر بالخاصية لا بالكميفية

٤٠٨ حديث سؤال الزنديق ابا عبد الله « ع » عن الشمس اين تغيب

من قبل التأثيرات الناقصة التي تذهب الى اوضاع الكواكب فيكون لكل منها تدوير ويكون ارتفاع المريح في تدويره إما مؤثراً ناقصاً ، أو علامة لزيادة الحرارة ويكون ارتفاعه عند انحطاط زحل بحركة تدويره وانحطاطه مؤثراً ناقصاً أو علامة لضعف البرودة ولذا يصير الهواء بالصيف حاراً وفي الشتاء ، بعكس ذلك ، ولم يدل دليل على امتناعه كما يقولون في القمر إن قوته وارتفاعه مؤثران وعلامة لزيادة البرد والرطوبات وقد اثبتوا أفلاكاً كثيرة جزئية لكل من السيارات لضبط الحركات ومع ذلك يرد عليهم ما لا يمكنهم حله فلا ضير في أن تثبت فلكا آخراً لتصحيح الخبر المنسوب الى الامام عليه السلام ، قوله : فيجبلو المريح ، كذا في اكثر نسخ الكافي وهو إما من الجلاء بمعنى الخروج والمفارقة عن المكان أي يأخذ في الارتفاع أو من الجلاء بمعنى الوضوح والانكشاف ، وفي بعض نسخه فيعملو في الموضعين وفي كتاب النجوم فيلحق فيها ولها وجه قريب ، ولعل قوله « ع » : وأنا عبد رب العالمين لحضور بعض الغلاة في ذلك المجلس ، قال ذلك ردّاً عليهم وقيل أول الكلام مبني على زعم المنجمين من تأثير الكواكب ورد ذلك أخيراً بقوله : هذا تقدير العزيز العليم ، وحاصله أن المنجمين يمدّون المريح حاراً يابساً ، وزحل بارداً رطباً وغرضهم أن تأثيرها في السفليات كذلك وتخصيص المريح وزحل بالذكر لكونها من العلوية وهي أشرف عندهم ، والمراد بارتفاع المريح وانحطاط زحل حسن حال الاول وسوء حال الثاني بزعمهم إذ الشمس من أول الحمل كلما ازدادت ارتفاعاً في الآفاق المائلة الشمالية اشتدت حرارة الهواء فارتفع مانع تأثير المريح وقوى تأثيره وضعف تأثير زحل وكذا العكس .

الجمعة ٢٣٤

ما روينا عن الطبرسي في الاحتجاج عن هشام بن الحكم قال سأل الزنديق ابا عبد الله عليه السلام عن الشمس اين تغيب قال : إن بعض العلماء قال : اذا انحدرت اسفل القبة دار بها العلك الى بطن السماء صاعدة أبداً الى أن تنحط الى

موضع مطلقها يعني أنها تغيب في عين حامية : ثم تحرق الارض راجعة الى موضع مطلقها فتحير تحت العرش حتى يؤذن لها بالطلوع ويسلب نورها كل يوم ويتخلل نور آخر ، قال : نخلق النهار قبل الليل ؟ قال : نعم خلق النهار قبل الليل ، والشمس قبل القمر ، والارض قبل السماء ، (الحديث) . قال العلامة المحلّي رحمه الله : قوله (صاعدة) أشار عليه السلام بذلك الى أن الشمس اذا غابت عندنا تطلع على قوم آخرين ، فهي عندم صاعدة الى أن تصل الى قمة الراس عندم وهي قمة القدم عندنا ، ثم تنحط عندم الى أن تصل الى مشرقنا ، وتحيرها واذنها لعلها كنايةتان عن أنها مستخرة للرب متحركة بقدرته اذا شاء حركها ومضى شاء سكنها ففي كل آن من آتات حركتها في مطلع قوم وطلوعها عليهم باذنه وقدرته سبحانه ، ولو شاء لجعلها ساكنة ولما كان الباقي في البقاء محتاجاً الى المؤثر فهي في كل آن باعتبار امكانها مساوية للنور والصفات والوجود بحسب ذاتها دائماً تكتسب جميع ذلك من خالقها ومدبرها فهي في جميع الارقات والازمان تحت عرش الرحمان وقدرته ، متحيرة في أمرها ساجدة خاضعة لربها تسأله بلسان امكانها وافتقارها الاذن في طلوعها وغروبها وتكسى حلة من نوره تعالى ، والقائلون بتجدد الأمثال يمكنهم التمسك بامثال هذا الخبر .

الحديث ٢٣٥

ما روينا بالاسانيد السانفة عن علي بن ابراهيم في تفسيره باسناده عن الحكم ابن المستنير عن علي بن الحسين عليه السلام قال : إن من الآيات التي قدرها الله للناس بما يحتاجون اليه البحر الذي خلقه الله بين السماء والارض ، وإن الله قدر فيه مجاري الشمس والقمر والنجوم والكواكب ، ثم قدر ذلك كله على الفلك ، ثم وكل بالفلك ملكاً معه ، سبعون الف ملك يدورون الفلك ، فاذا دارت الشمس والقمر والنجوم والكواكب معه نزلت في منازلها التي قدرها الله فيها ليومها وليلتها فاذا كثرت ذنوب العباد وأراد الله أن يستعذبهم بآية من آياته أمر الملك الموكل بالفلك

أن يزبل الفلك الذي عليه مجاري الشمس والقمر والنجوم والكواكب فيأمر الملك أولئك السبعين ألف ملك أن يزبلوا الفلك عن مجاريه ؛ قال : فزبلونه فتصير الشمس في ذلك البحر الذي يجري الفلك فيطمس ضوءها ويغير لونها ، فإذا أراد الله أن يعظم الآية طمست الشمس في البحر على ما يحب الله أن يخوف خلقه بالآية فذلك عند شدة انكساف الشمس وكذلك يفعل بالقمر ، فإذا أراد الله أن يخرجها ويردها الى مجراها أمر الملك الموكل بالفلك أن يرد الشمس الى مجريها فيرد الملك الفلك الى مجريه فتخرج من الماء وهي كدرة والقمر مثل ذلك ؛ ثم قال علي بن الحسين عليه السلام : إنه لا يفزع لها ولا يهرب إلا من كان من شيعتنا ؛ فإذا كان ذلك فافزعوا الى الله وراجعوا ، قال : وقال أمير المؤمنين عليه السلام : الارض مسيرة خمسمائة عام ، الحشراب منها مسيرة أربعمائة عام ، والمار منها مسيرة مائة عام ، والشمس ستون فرسخاً في ستين فرسخاً ، والقمر أربعون فرسخاً في أربعين فرسخاً بطونهما تضيئان لأهل السماء ، وظهورهما لأهل الارض والكواكب كاعظم جبل على الارض وخلق الشمس قبل القمر ؟ وقال سلام بن المستنير : قلت لأبي جعفر عليه السلام : لم صارت الشمس أحر من القمر ؟ قال : لأن الله تعالى خلق الشمس من نور النار وصفو الماء طبقة من هذا وطبقاً من هذا حتى اذا صارت سبعة أطباق البسها لباساً من نار فن هناك صارت أحر من القمر ، قلت : فالقمر ؟ قال : إن الله خلق القمر من ضوء نور النار وصفو الماء طبقة من هذا وطبقاً من هذا حتى اذا صارت سبعة أطباق البسها لباساً من ماء فن هناك صار القمر أبرد من الشمس .

هذا الخبر مهوي ايضاً في الكافي والفقيه بتفاوت ما ، قال

ايضاح المحقق المحدث المجلسي رحمه الله : اعلم أن الفلاسفة ذهبوا الى

أن جرم القمر مظلم كثيف صيقل يقبل من الشمس الضوء لكثافته وينعكس عنه لضعفاته فيكون ابداً المضيء من جرمة الكروي أكثر من النصف بقليل لكون جرمة أصغر من جرم الشمس وقد ثبت في الاصول أنه اذا قبل الضوء كرة

صغرى من كرة أعظم منها كان المضيء من الصغرى أعظم من نصفها وتفصل بين المضيء والمظلم دائرة قريبة من العظيمة تسمى دائرة الثور وتفصل بين ما يصل اليها نور البصر من جرم القمر وبين ما لا يصل دائرة الرؤية وهي ايضا قريبة من العظيمة لما ثبت في مناظرات اقليدس أن ما يرى من الكرة يكون أصغر من نصفها وهاتان الدائرتان يمكن أن يتطابقا وقد يتفارقان إما متوازيتين أو متقاطعتين أو لا ذا ولا ذاك وقد تؤخذان عظيمنتين إذ لا تفاوت بالحس بين كل منهما وبين العظيمة ويجعل ما يقارب التطابق تطابقاً ، فإذا اجتمعت الشمس والقمر صار وجهه المضيء اليها والمظلم اليها ، وتتطابق الدائرتان وهو المحاق فإذا بعد عنها يسيراً تقاطعت الدائرتان على حوادٍ ومنفرجات فإذا بعد منها قريباً من اثنتي عشرة درجة يرى من وجهه المضيء ما وقع منه بين الدائرتين من جهة الحادثين اللتين الى صوب الشمس وهو الهلال ولا يزال هذه القطعة تزايد بتزايد البعد عن الشمس ، والحواد تتعظم والمنفرجات تتصاغر حتى يصير التقاطع بين الدائرتين على قوائم ويحصل التربيع فيرى من الوجه المضيء نصفه ولا يزال بتزايد المرتي من المضيء وتتعاظم اقتراج الزاويتين الاولتين الى وقت الاستقبال فتطابق الدائرتان مرة ثانية ويصير الوجه المضيء اليها والى الشمس معاً وهو البدر ثم يقع التقارب فيعود تقاطع الدائرتين على المختلفات أولاً ثم على قوائم ثانياً وحصل التربيع الثاني ثم يؤل الحال الى التطابق فيعود المحاق وهكذا الى ما شاء الله ، والكسوف عندم حالة تعرض للشمس من عدم الاستتارة والانارة بالنسبة الى الابصار حين ما يكون من شأنها ذلك بسبب توسط القمر بينها وبين الابصار ، وذلك اذا وقع القمر على الخط الخارج من البصر الى الشمس ، ويسمى ذلك بالاجتماع المرتي ويكون لا محالة على أحد المقدمتين الراس أو الذنب أو بقربهما بحيث لا يكون للقمر عرض مرتي بقدر مجموع نصف قطر الشمس فلا محالة يحول بين الشمس وبين البصر ويحجب بنفسه المظلم نورها عن الناظرين بالكل وهو الكسوف الكلي أو البعض فالجزئي ولكونه حالة تعرض للشمس لا في ذاتها بل بالنسبة الى الابصار حاز أن يتفق الكسوف بالنسبة

الى قوم دون قوم كما اذا سترت السراج بيدك بحيث يراه القوم وأنت لا تراه وأن يكون كلياً لقوم آخرين أو جزئياً لكل لكن على التفاوت وأما اذا كان عرض القمر المرئي بقدر نصف مجموع القطرين فيما بين جرم القمر مخروط شعاع الشمس فلا يكون كسوفاً ، وأما خسوف القمر فيكون عندهم عند استقبال الشمس اذا كان على احدى العقدين أو بقربهما بحيث يكون عرضه أقل من مجموع نصف قطره وقطر مخروط ظل الارض انحجب بالارض عن نور الشمس فيرى إن كان فوق الأرض على ظلامه الأصلي كلاً أو بعضاً وذلك هو الخسوف الكلي أو الجزئي ، وأما اذا كان عرضه عن منطقة البروج بقدر نصف القطرين فلا ينخسف ، اذا عرفت هذا فالكلام في هذا الطير على وجوه ، الأول : أن يقال : إن هذه مقدمات حدسية ظنية فانه يمكن أن تكون هذه الاختلافات لجهة اخرى كما قال ابن هيثم في اختلاف تشكيلات القمر إنه يجوز أن يكون ذلك لأن القمر كرة مضيئة نصفها دون نصف وأنها تدور على مركز نفسها بحركة مساوية لحركة فلكها فاذا كان نصفه المضيء الينا فبدراً أو المظلم فحاقاً وفيما بينهما يختلف على قدر ما تراه من المضيء ، وايضا يمكن أن يكون الفاعل المختار يحدث فيه نوراً بحسب ارادته في بعض الأحيان ولا يحدث في بعضها فالحكم ببطلان الطير أو تأويله غير مستقيم ، الثاني : إنه يمكن أن يكون عند حدوث تلك الاسباب يقع المرور على البحر ايضا ويكون له ايضا مدخل في ذلك وامتناع الحرق والالتيام على الافلاك وعدم جواز الحركة المستقيمة فيها وامتناع اختلاف حركاتها وأمثال ذلك لم يثبتوها الا بشبهات واهية وخرافات فاسدة لا يخفى وهنأ على من تأمل بالانصاف فيها مع أن القول بها يوجب نفي كثير من ضروريات الدين من الممراج وزول الملائكة وعروجهم وخرق السموات وطبها وانتشار الكواكب وانكسافها في القيامة الى غير ذلك مما صرح به القرآن المجيد والأخبار المتواترة ، الثالث : ما ذكره الصدوق في الفقيه قال : إن الذي يخبر به المنجمون فيتنفق على ما يذكرونه ليس من هذا الكسوف في شيء وإنما يجب النزاع فيه الى المساجد والصلاة لأنه آية نفيه آية الساعة ، ويؤيده ما روي من

وفوق الكسوف والخسوف في يوم عاشوراء ولبلته وما رواه الشيخ المفيد في الارشاد بل ناده الى الفضل بن شاذان عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن ثعلبة الأزدي قال قال أبو جعفر عليه السلام : آيتان تكونان قبل القيام كسوف الشمس في النصف من شهر رمضان وخسوف القمر في آخره قال : قلت يا رسول الله تكسف الشمس في نصف الشهر والقمر في آخره فقال أبو جعفر عليه السلام : أنا أعلم بما قلتُ إنها آيتان لم تكونا منذ هبط آدم عليه السلام ، ورواه في الكافي ونحوه ، الرابع . ما أوله بعض المتفلسفين وهو أن المراد بالبحر في الكسوف ظل القمر وفي الخسوف ظل الارض على الاستعارة ، ووجدت في بعض الكتب مناظرة لطيفة وقعت بين رجل من المدعين للإسلام يذكر هذا التأويل للخبر وبين رجل من راحة الهند قال له حين سمع ذلك التأويل منه لا يخلو من أن يكون مراد صاحب شريعتك ما ذكرت أم لا ؛ فان لم يكن مراده ذلك فالويل لك حيث اجترأت على الله وعليه صلى الله عليه وآله وحملت كلامه على ما لم يرده وافتريت عليه ، وإن كان مراده ذلك فله غرض في التعبير بهذه العبارة ومصلحة في عدم التصريح بالمراد لقصور أفهام عامة عن فهم الحقائق ، فالويل لك ايضاً حيث تقضت غرضه وأبطلت مصلحته وهتكت ستره ، وأقول : هذا الكلام متين وإن كان قابله على ما قل من الكافرين لأن عقول العباد قاصرة عن فهم الاسباب والمسببات وكيفية زول الانكال والعقوبات فاذا سمعوا النجم يخبر بوقوع الكسوف أو الخسوف في الساعة القلانية بمقتضى حركة الفلك لا يخافون ولا يفرعون عند ذلك الى ربهم ولا يرددعون به عن معصية ولا يمدونه من آثار غضب الله تعالى ولا يعلمون أنه يمكن أن يكون الصالح القديم والقادر الحكيم لما خلق العالم وقدر الحركات وسبب الاسباب والمسببات علم بعلمه الكامل أحوالهم وأفعالهم في كل عصر وزمان وما يستحقونه من التحذير والانذار حركات الافلاك على وجه يطابق الخسوف والكسوف وغيرها من الآيات بقدر ما يستحقونه بحسب أحوالهم من الانذارات والعقوبات ، وقوله عليه السلام والارض مسيرة خمسمائة عام لعل المراد أنه اذا أراد الانسان أن يدور جميع الارض ويطلع

على جميع بقاعها الظاهرة والظاهرة لا يكون الا في خمسمائة سنة ، وكذا المعمور وغير المعمور إذ لو كان المراد السير على عظمة محيطه بالارض يكون ذلك في قليل من السنين اذ كانت مساحتهم المذكورة في كتبهم حقاً لأنهم قالوا محيط دائرة عظمة "تفرس" على الارض ثمانية آلاف فرسخ فيمكن قطعه في ثلاث سنين تقريباً وكون الشمس ستين فرسخاً لعله بالفراسخ المملوئية أو المراد أن نسبتها الى فلكها كنسبة تلك الفراسخ الى الارض وكذا القمر أو المراد به العدد الكثير وغيره هكذا تقريباً الى فهم السائل وكذا المراد بكون الكواكب كأعظم جبل وان نسبة كل منها الى السماء كنسبة أعظم جبل الى الأرض كل ذلك بناء على صحة ما ذكره أصحاب الهيئة وهو غير معلوم فإنهم عولوا في ذلك على مساحات وارصاد تصدى جماعة من الكفرة لتحقيقها وضبطها ؛ وقوله « ع » : حتى اذا كانت سبعة أطباق ، يحتمل أن يكون المعنى أن الطبقة السابعة فيها من نار فتكون حرارتها لجهتين لتكون طبقات النار أكثر برلحدة وكون الطبقة العليا من النار ، ويحتمل أن يكون لباس النار طبقة ثامنة فتكون الحرارة للجهة الثامنة فقط وكذا في القمر يحتمل الوجهين ثم إنه يحتمل أن يكون خلقها من النار والماء الحقيقيين من صفوها والطفها وأن يكون المراد جوهرين لطيفين مشابهي لهما في الكيفية ولم يثبت امتناع كون العنصرين في الفلكيات بـرهان وقد دل الشرع على وقوعه في مواضع شتى .

الحديث ٢٣٦

مارويناه عن ثقة الاسلام في الكافي بإسناده عن أبي ولاد قال قال أبو عبد الله عليه السلام : إن الله تعالى خلق حجاباً من ظلمة مما يلي المشرق ووكل به ملكاً فاذا غابت الشمس اغترف فلك الملك غرفةً بيديه ثم استقبل بها المغرب يتبع الشفق ويُخرج من بين يديه قليلاً قليلاً ويمضي فيوافي المغرب عند سقوط الشمس فيسرح في الظلمة ثم يعود الى المشرق فاذا طلع الفجر نشر جناحيه فاستاق الظلمة من المشرق حتى يوافي بها المغرب عند طلوع الشمس .

حدث اذا انتصف الليل ظهر يَاض في وسط السماء ٤٩٥

قال في البحار : هذا الخبر من معضلات الاخبار ولعله من **بيانه** غوامض الأسرار (ومن) في قوله من ظلمة يحتمل البيان والتبميز والاستباق السوق ولعل الكلام مبني على استعارة تمثيلية لبيان أن شيوع الظلمة واشتدادها تابعان لقلة مدة الشفق وغيوبته وكذا العكس وأن جميع ذلك بتقدير المدبر الحكيم وبتقدير العزيز العليم ، وربما يؤول الخبر بأن المراد بالحجاب الظلماني ظل الارض المخروطي من الشمس ، وبالمك الموكل به روحانية الشمس الحركة لها الدائرة بها ، وبأحدى يديه القوة الحركة لها بالذات التي هي سبب لنقل ضوئها من محل الى آخر ، وبالأخرى القوة الحركة لظل الارض بالعرض بتبعية تحريك الشمس التي هي سبب لنقل الظلمة من محل الى آخر وعوده الى المشرق انما هو بعكس البدء وبالإضافة الى الضوء والظل والنسبة الى فوق الارض وتحتها ونشر جناحيه كانه كناية عن نشر الضوء من جانب والظلمة من آخر ولعل السكوت عن مثل ذلك ورد عليه الى الامام عليه السلام أحوط وأولى .

الحديث ٢٣٧

ما روينا عن ثقة الاسلام في الكافي بإسناده عن سليمان بن حفص المروزي عن أبي الحسن العسكري عليه السلام قال : اذا انتصف الليل ظهر يَاض في وسط السماء شبه عمود من حديد ، قضى له الدنيا فيكون ساعة ثم يذهب ويظلم فإذا بقي ثلث الليل ظهر يَاض من قبل المشرق فاضاءت له الدنيا فيكون ساعة ثم يذهب فيكون وقت صلاة الليل ثم يظلم قبل الفجر ثم يطلع الفجر الصادق من قبل المشرق قال : ومن أراد أن يصلي صلاة الليل في نصف الليل فذاك زواله .

قوله : ويضى ، أي البياض مجازاً ، وفي بعض النسخ بانه أي **ايضاح** الدنيا ، ويحتمل أن يراد بالاضائة الانوار المعنوية للمقربين بسبب فتح أبواب السماء لرحمة ونزول الملائكة لارشاد العباد ، وتبشيرهم ونفائهم أيام من ملكوت الملوك كما ورد في الروايات ، ويحتمل أن تكون أوار ضعيفة

تُخفى على أكثر الناس في أكثر الاوقات وتظهر لأبصار العارفين الذين ينظرون بنور الله كما أن الملائكة تراءى الانبياء والاولياء دون غيرهم ويحتمل أن يكون ظهور البياض كناية عن نزول الملك الذي ينزل نصف الليل الى سماء الدنيا لينادي العباد فتصبي له الدنيا أي يقوم الناس للعبادة فيظهر له نور على الارض بسبب عبادتهم كما ورد في الخبر أنهم يضيئون لأهل السماء ثم يذهب لأنهم ينامون قليلا كما ورد من سيرة رسول الله صلى الله عليه وآله ثم يقومون اذا بقي ثلث الليل وظهور البياض من قبل المشرق لأن الملك ينتقل اليه ثم يظلم قبل الفجر أي ينامون قليلا ، والله العالم

الحديث ٢٣٨

ما روينا عن ثقة الاسلام في الكافي بإسناده عن الحسن بن محبوب قال : اخبرنا النضر بن قرواش الجلال قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الجلال يكون بها الجرب أعز لها من ابلي مخافة أن يمدحها جربها ، والدابة ربما صغرت لها حتى تشرب الماء ، فقال أبو عبد الله : إن أعرايياً أتى رسول الله صلى الله عليه وآله فقال يا رسول الله اني اصيب الشاة والبقرة والثاغة بالثمن اليسير وبها جرب فأكره شرائها مخافة أن يمسي ذلك الجرب ابلي وغنمي ، فقال رسول الله « ص » : يا أعرايى فن أعدى الاول ، ثم قال رسول الله : لا عدوى ، ولا طيرة ، ولا هامة ، ولا شوم ، ولا صفّر ، ولا رضاع بعد فصال ، ولا تعرب بعد هجرة ، ولا صمت يوماً الى الليل ، ولا طلاق قبل نكاح ، ولا عتق قبل ملك ، ولا يتم بعد ادراك ، « قيل » : العدوى اسم من الاعداء كالعدوى والتقوى من الاحياء والاتقاء يقال : اعداء الداء يمدح ، وهو أن يصيبه مثل ما يصاحب الداء وقد كانوا يظنون أن للرض بنفسه يتمدى فابطله الاسلام وأعلمهم أنه ليس الأمر كذلك وإنما الله تعالى هو الذي يمرض ويبرئ الداء ، ويمكن أن يكون المراد نفي استقلال العدوى بدون مدخلية مشيئة تعالى بل مع الاستعاضة بالله يصرفه عنه لما ورد من الأمهات انهم المجدوم وأمثاله لعامة الناس لضعف بقيتهم أو نفي الاستقلال

وكونها متعلقة بمشيئة الله تعالى ، أوان النهي عنها للشفقة خفية أن يعتد حقيقته
 إن اتفق إصابة طاعة وزعم الطبيب أن العدوى تكون في سبع الجذام والجرب
 والجدرى والحصبه والبخر والرمد والامراض الوبائية ، « والبطيرة » بكسر الطاء
 وفتح الباء وقد تسكن ، هي التشاؤم بالشيء والمراد أنه لا يتشأم بالأمور إذ لا تأثير
 لها على الاستقلال بل مع قوة النفس وعدم التأثير بها والتوكل على الله تعالى يرتفع
 تأثيرها لما ورد في بعض الاخبار من تأثيرها في الجملة ، وأصلها أي الطيرة فيما يقال
 بالسوايح والبوارح من الطير والظباء وغيرها وكان ذلك يصدم عن مقاصد فنفاه
 الشرع وأبطله وقوله ولاهامة قال الجزري الهامة الراس واسم طائر لأنهم كانوا يقتسمون
 بها وهي من طير الليل وقيل هي البومة ، وقيل إن العرب كانت تزعم أن روح القتيل الذي
 لا يدرك بثاره تعبر هامة فتقول اسقوني اسقوني (١) فإذا أدرك بثاره طارت ،
 وقيل : كانوا يزعمون أن عظام الميت ، وقيل : روحه تعبر هامة فتطير ويسمونه
 الصدى (٢) فنفاه الاسلام ونهاهم عنه ؛ وقيل : هي البومة إذا سقطت دار أحدم
 رآها ناعية له أو لبعض أهله ، وقوله « من » : ولا شوم ، كالتأكيد لما مر ،
 وقوله : ولا صفر ، قيل : كانت العرب تزعم أن في البطن حية يقال لها الصفر
 تصيب الانسان اذا جاع وتؤذيه وأنها تعدي فأبطل الاسلام ذلك ، وقيل : أراد به
 النسيء الذي كانوا يفعلونه في الجاهلية وهو تأخير الحرم الى صفر ويجمعون صفر
 هو الشهر الحرام ، وقيل : هو الشهر المعروف زعموا أنه تكثر فيه اللواحي والفنن
 فنفاه الشارع ، ويحتمل بمبدأ أن يكون المراد النهي عن الصغير المستول عنه ،

(١) ومنه قول شاعر من ذوي الاصابع العدواني :

بَا عَمْرُو أَنْ لَا تَدْعَ شَتْمِي وَمَنْقَصِي اضربك حتى تقول الهامة اسقوني

(٢) وإياه عن ثوبة بن الخير في قوله :

وَلَوْ أَنَّ لَبْلَى الْأَخِيلِيَّةَ سَأَلَتْ عَلَيَّ وَكُونِي جَدَلٌ وَصَفَاغٌ

تَسَأَلْتُ تَسْلِيمَ لَلْبَشَاشَةِ أَوْ زَقَا إِلَيَّ صَدَى مِنْ جَانِبِ الْقَبْرِ صَاغٌ

« ولا رضاع بعد فصال » أي لا حكم للرضاع في الزمان الذي يجب فيه قطع اللبن عن الولد أي بعد الحولين فلا ينشر الحرمة ، « ولا تمرّب بعد هجرة » أي لا يجوز الحقوق بالأعراب وترك الهجرة بعدها وعُدّي الأخبار من الكبار « ولا صمت يوماً الى الليل » أي لا يجوز التعبد بصوم الصمت الذي كان في الامم السالفة فانه منسوخ في هذا الشرع ، « ولا طلاق قبل نكاح » كأن يقول اذا تزوجت فلانة فهي طالق فلا يتحقق هذا الطلاق ، وكذا قوله : ولا عتق قبل ملك ، وقوله « ولا يُتم بعد ادراك » أي يرتفع حكم اليتيم من حجّره وولاية الولي عليه وحرمة اكل ماله بنهر اخذ وليه وغيرها بعد بلوغه .

الحديث ٢٣٩

ماروي عن النبي صلى الله عليه وآله : ان حسنات الظالم تنتقل الى ديوان المظلوم وسيئات المظلوم تنتقل الى ديوان الظالم : فكيف يثاب شخص بعمل آخر والجواب ان هذا الاستبعاد غير مسموع في مقابلة النعم والنقل ليس الا بمعنى نقل الثواب والعقاب دون أصل العمل ولعل الظالم يجر في الآخرة على أداء حق المظلوم فلا يكون له الا أن يبذل عن حقه ثواب حسناته ونحمل عقاب سيئاته ولا مانع من ذلك عقلاً وشرعاً .

الحديث ٢٤٠

ما روينا من المحدث الحر العاملي عن المباشي في تفسيره عن المفضل الجمعي قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عزوجل (حَبَّةٌ آتَيْتَ سَبْعَ سَبَإِلٍ) قال : الحبة طائفة والسبع السنابل من ولدها سابعهم فأثمهم قلت : الحسن قال الحسن امام من عند الله تعالى مفترض طاعته ولكن ليس من السنابل السبعة أولهم الحسين وآخرهم القائم فقلت قوله في كل سبعة مائة حبة فقال : يولد للرجل منهم في الكرة مائة من صلبه وليس ذلك الا لهؤلاء السبعة .

حديث في قوله تعالى (حبة أنبتت سبع سنابل) ٤١٩

« ووجه الاشكال » : أن أولادها المصومين أحد عشر مع الحسن (ع) وبدونه عشرة فكيف يتجه أن يكونوا سبعة سابعهم القائم ثم إن اخراج الحسن منهم لا يظهر له وجه مع كثرة أولاده (ع) ثم ذكر رحمه الله له توجيهات في (الفوايد الطوسية) ، « الأول » : أن مفهوم العدد ليس بحجة ، وليس في الحديث حصر ، والحكمة في تخصيص هؤلاء السبعة لا لعلها وخفاؤها لا يدل على عدمها ، « الثاني » : أن يكون السبعة هم الذين وُلِدَ لهم اولاد كثيرة فيخرج الباقي منهم لقلة أولادهم ، ويدل على ذلك ما ذكره المفيد رحمه الله في الارشاد أن أولاد أمير المؤمنين سبعة وعشرون ، وأولاد الحسن خمسة وعشرون ، وأولاد الحسين ستة ، وأولاد علي بن الحسين خمسة وعشرون ، وأولاد الكاظم سبعة وثلاثون ، وولد الرضا واحد ، وولد الجواد أربعة ، ذكران هما الامام علي الهادي وموسى المبرقع وابتتان هما فاطمة وأميمة ، وولد الهادي خمسة ، وولد العسكري واحد ، وهو صاحب الأمر ، فإذا كان ثلاثة منهم لا ولد لهم الا واحد فأولاده أولاده وحصل التداخل ورجعت العشرة الى سبعة لأن الاولاد معتبرة هنا لقوله في كل سبعة مائة حبة « الثالث » : أنه يحتمل أن يكون المراد سبعة من العشرة أولهم الحسين وآخرهم القائم (ع) كما صرح به في الخبر ، والخمسة الآخر مبهمه في جملة غمانية لعدم اقتضاء الحكمة تمييزهم وتخصيص السبعة لأنهم هم الذين يولد لكل واحد منهم مائة من صلبه في الكثرة يعني في الرجمة ، وأما اخراج الحسن عليه السلام فلمه لأنه لم يولد له مائة من صلبه في الكثرة والغرض الاخبار عن أصحاب هذا العدد ولعل له حكمة اخرى لم تظهر لنا ، ويمكن أن يوجه السبعة بوجهين آخرين احدهما : ان اسماءم إذا سقط المكرر منها تكون سبعة ، وثانيها : أن انتشار أكثر العلوم إنما حصل من سبعة منهم .

الخصم ٢٤١

ما روينا عنه ايضا قال في بعض الادعية التي نقلها الشيخ وغيره : اللهم إني

أسألك برحمتك التي لا تنال منك الا بالرضا ، والخروج عن معاصبك ، والدخول في كل ما يرضيك ، والنجاة من كل ورطة ، والمخرج من كل كبر ، والعفو عن كل سيئة يؤتى بها غني همدأ ، اوزلة أتيت بها خطأ ، أو خلطت بها مي خطرات نشأت أن أسألك خوفاً تميزني به على كل حدود رضاك (الى آخر الدعاء) .

« قال » : محل الاشكال هنا هو أن الفعل المضارع أعني (أسألك) الاول لا يظهر له مفعول وقد اتفقت اكثر النسخ المعتبرة على اثبات الواو في (والنجاة) وغيرها من المعطوفات ، وبدون ذكر المفعول لا يظهر الكلام معنى يعتد به ، وقد سألتني عنه بعض الأفاضل فخطر لي فيه وجوه « الاول » : أن يكون الباء في برحمتك للتبميز كما قالوه في قوله تعالى (عَيْنًا يَشْرُبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ) فكأنه قال : أسألك من رحمتك ، أي رحمة من رحمتك « الثاني » : أن يحكم بزيادة الواو أو تكون الزيادة من النسخ « الثالث » : أن يكون هذا الفعل المتعدي نزل منزلة اللازم ، « الرابع » : أن يقدر المفعول عاماً أي أسألك جميع ما احتاجه أو كل ما تراه لي صلاحاً أو كل خير أو نحو ذلك « الخامس » : أن يقدر خاصاً بحسب ما يريد الداعي « السادس » : أن يكون مفعول (أسألك) الأول (خوفاً) ويكون أسألك الثاني منزلاً منزلة اللازم « السابع » : أن يكون الكلام من باب التنازع فإن الاسم المتأخر صالح لأن يعمل فيه كل من الفعلين السابقين « الثامن » : أن تكون الباء في (برحمتك) زائدة في المفعول « التاسع » : أن تكون الباء لتأكيد التعبدية ، انتهى ملخصاً .

الحديث ٢٤٢

ما روينا عن شيخ الطائفة في التهذيب بسنده عن معمر بن يحيى بن بسام قال : سألت أبا جعفر عليه السلام مما يروي الناس عن أمير المؤمنين (ع) عن أشياء من الفروج ، لم يكن يأمر بها ولم ينها عنها الا ندمه وولده ، فقلت : كيف يكون ذلك ؟ قال : أحاطها آية وحرمتها أخرى ، فقلت : هل إلا أن يكون احداها

نسخت الأخرى أم هما محكمتان ينبغي أن يعمل بهما ، فقال : قد بين لهم إذ نهى نفسه وولده فقلنا ما منعه أن يبين للناس ؟ قال : قد خشي أن لا يطاع ولو أن أمير المؤمنين ثبتت قدماء أقام كتاب الله كله والحق كله ، وروى علي بن جعفر في كتابه عن أخيه موسى (ع) قال سألت عن الاختلافات في القضاء عن أمير المؤمنين في اشياء من الفروج أنه لم يأمر بها ولم ينه عنها إلا أنه نهى نفسه وولده ، قلت : فكيف يكون ذلك ؟ قال : أحلتها آية وحرمتها آية ، قلت : هل تصلح أن تكون احداها منسوخة أم لا أم هما محكمتان ينبغي أن يعمل بهما ؟ قال : قد بين اذ قد نهى نفسه وولده ، قلت : فما منعه أن يبين للناس ؟ قال : خشي أن لا يطاع ولو أن أمير المؤمنين عليه السلام ثبت قدماء أقام كتاب الله وصلى (*) حسن وحسين وراه سهوان ونحن نضلي معهم .

قد ظن بعض الفضلاء من الاخباريين أن الفروج التي أحلتها آية وحرمتها آية أخرى هي الجمع بين الفاطميتين لما رواه في التهذيب **بيان** عن علي بن الحسن عن السندي بن الربيع عن محمد بن أبي حمير عن رجل من أصحابنا قال سمعته يقول : لا يحل لأحد أن يجمع بين اثنتين من ولد فاطمة ، إن ذلك يبلغها فيفق عليها . قلت : يبلغها ؟ قال : أي والله قال وهذا الحديث بضميمة قوله تعالى (إن الذين يؤفون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة (١)) قال ولا شك أن الجمع بين الفاطميتين مؤذ لها ، وايدأؤها ايذاء لثني ، وايدأؤه حرام فيكون الجمع بينهما حراماً والآية العريضة دالة على ذلك فتكون هي المحرمة ، والمحلة قوله تعالى (إلا على أزواجهن أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين (٢)) فتكون قد أحلتها آية وحرمتها آية ، انتهى ، وفيه أن كون الآية المذكورة دالة على التحريم على نظر ، على أن تحريم الجمع بينهما مما قام على خلافه الاجماع بل ضرورة الدين

(*) وروحت في نسخة خطية عليها خط الحر العاملي وهي مسائل علي بن

جعفر : أقام كتاب الله كله والحق كله ولكن لم تثبت فصلي حسن الخ .

(١) سورة الاحزاب اية ٥٧ . (٢) سورة المؤمنين اية ٦ .

مضافاً إلى عموم الآيات والاختبار ، والحديث المذكور ضعيف شاذ لا يلتفت إليه في مقابلة الأصول الشرعية والعمومات الشرعية على أنه غير صريح في الحرمة فليحمل على الكراهة كما في قوله عليه السلام لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تدع عاتقها فوق عشرين يوماً ، بل الخبران المذكوران قد وردا عن أئمة الهدى عليهم السلام ما يرفع اشكاليهما ويبين اجمالهما ، منها ما رواه في التهذيب عن الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال محمد بن علي (ع) في اختين مملوكتين يكونان عند الرجل جميعاً قال علي (ع) « احلتها آية وحرمتها آية وأنا أنهي عنهما نفسي وولدي ، انتهى ، قال المحدث الكاشاني : الآية المحللة هي قوله سبحانه (والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم (١) والآية المحرمة هي قوله عز وجل (وأن تجمعوا بين الأختين (٢) ومورد الحل والحرمة فيهما هو الوطني ، ونحوه سهوي عن تفسير المياشي وعدم افتائه عليه السلام بالتحريم للثقبه أو لأنه خشي أن لا يطاع ، ومنها ما رواه عن عبد الله بن سنان قال : سألت أباعبد الله عليه السلام عن رجل كان تحت أمة فطلقها على السنة فبانت منه ثم اشتراها بعد ذلك قبل أن تنكح زوجاً غيره قال ليس قد قضى علي (ع) في هذا احلتها آية وحرمتها آية وأنا أنهي عنها نفسي وولدي ، ولعل الآية المحللة هي آية الملك المتقدمة والآية المحرمة قوله تعالى (حتى تنكح زوجاً غيره (٣) لأن ظاهر الحديث أنه طلقها فبانت للسنة فحرمت عليه بدون المحلل فلو اشتراها هل يزول ذلك الحكم ويجوز له وطؤها أو يتوقف على المحلل ، أكثر الاخبار دلت على الثاني ، ومنها ما رواه عن رفاعة عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألت عن الأمة الحبلى يعثر بها الرجل فقال : سئل عن ذلك أبي ، فقال : احلتها آية وحرمتها أخرى وأنا أنهي عنها نفسي وولدي فقال الرجل أنا أرجو أن اتهم إذا نمت نفسك وولدتك والظاهر أن الآية المحللة آية الملك المتقدمة ، والمحرمة قوله تعالى (وأولات الاحمال أجعلن أن يضمن

(١) سورة المؤمنون آية ٥ . (٢) سورة النساء آية ٢٣ .

(٣) سورة البقرة آية ٢٣٠

حديث السجود على الارض ، وحديث ان ايلم زائري الحسين (ع) ٤٢٣
 حملين (١) ويبقى الكلام في وجه توقعهم «ع» وتعليقهم ذلك بالآيتين مع جلهم
 بالناسخ والمنسوخ والمحكم والمتشابه والظاهر أن توقعهم لتقية كما صرح به
 قوله «ع» وأنا ناه عنها نفسى وولدى

المحيث ٢٤٣

مارويناه عن الصدوق في الفقيه عن الصادق (ع) أنه قال السجود على
 الأرض فريضة وعلى غير الأرض سنة .
 يحتمل أن يكون المراد بالسجود على الأرض ثوابه ثواب الفريضة وعلى غير
 الأرض ثوابه ثواب السنة ، ويحتمل أن يكون المراد من الفريضة ما فرضه الله في
 القرآن ومن السنة ما استنفذ من الرسول (ص) ويكون فهم السجود على الأرض
 من قوله تعالى (وإن المساجد لله) (٢) او من غيرها من الآيات التي لا تصل إليها
 عقولنا ، أو يكون السجود على الأرض اشارة الى قوله (ص) : جعلت لي الأرض
 مسجداً وترابها طهوراً ويكون السجود على غير الأرض من توسعة الرسول (ص)
 واقه العالم .

المحيث ٢٤٤

مارويناه بالأسانيد عن شيخ الطائفة و ابن قولويه وغيرها بأسانيد معتبرة
 ومتون متفاوتة عن الباقر والصادق (ع) أن ايلم زائري الحسين (ع) لا تمد من
 آجالهم وأن زيارته تزيد في العمر والرزق وتلبي الاجل وقد استقصينا الأخبار
 الواردة في ذلك في كتاب (تحفة الزائر)

ووجه الاشكال أنا نرى بعض الزائرين يموت بعد الزيارة بلا فصل وبعضهم
 يموت في الطريق ذهاباً أو إياباً فكيف التوفيق ، ومثل هذا يسئل عنه في الأدعية
 والأقوية والأعمال التي ورد لها خواص من عدم ترتب خاصيتها عليها ، وكذا
 (٢) سورة الطلاق آية ٤ . (٢) سورة الجن آية ١٨

بالنسبة الى استجابة الدعاء والأسباب الجالبة للرزق والمذسة في الأجل ونحوه ذلك من عدم ترتب خواصها عليها ، والتحقيق في الجواب على وفق الحق والصراب أن يقال أن الله سبحانه وتعالى بمقتضى حكمته البالغة وقدرته الباهرة جعل الأعمال التي يأتي بها المكلف من الواجبات والمستحبات بمنزلة الأدوية النافعة والمحرمات والمكروهات بمنزلة الضارة بل السموم القاتلة ، وبالجمله كل ما يأتي به الانسان من واجب ومستحب ومحرم ومكروه فله خاصية ترتب عليه فكما ان الادوية المفردة لها خواص فكذا الأعمال وكما أن من شرب الكافور والميردات مثلا يحصل له تبريد ولكنه مشروط بعدم تناول شيء حار مقابله وبالعكس فكذا الأعمال فإن كون زيارة الحسين (ع) ونحوها مما ينسب في الاجل ويزيد في الرزق مشروط بعدم الإقدام على عمل آخر يوجب نقصان العمر وحرمان الرزق وكما أن من تناول الشيء الحار والبارد يتعارضان وأيهما غلب في المرتبة بالنسبة الى المزاج غلب في التأثير فكذا من عمل عملين يوجب احدهما نقصان العمر والاخر زيادته يتعارضان فأيهما غلب اثره ، وإن تساوى تساقطا وتقابلا وحينئذ فلا أعمال التي ذكرت لها خواص وآثار ، حق وصدق ولكن لا ترى أثرها او ترى الاثر بالعكس لاجل الإقدام على مقابله وضدها ولهذا ترى لها الاثر في بعض الاوقات ولا ترى في بعض آخر فلا إشكال بفضل الملك المتعال ، وهذا هو التحقيق في الجواب وربما اوجب ايضا بلجوبة آخر ، احدها أن انواع ثواب العبادات كثيرة كما يدل عليه احاديث نواب الأعمال من طول العمر وسعة الرزق ودفع البلاء والأفراض وحصول الجاه وغفران الذنوب وتضاعف الثواب ونحوها ، وبالجمله كل عمل يكون بازائه مثوبات كثيرة قد يستحق بعض العاملين بعضها وقد يستحق الكل وقد يستحق بعض دون بعض فاعلم من لم يحصل له طول العمر ونحوه قد حصل له عوض آخر من ذلك اقتضته المصلحة ، وثانيها أن شروط القبول كثيرة والموانع كثيرة ايضا وناهيك بذلك قوله تعالى (إنما يتقبل الله من المتقين (١)) فاعلم من ملت من الزائرين ممن

حدث لايمس الرجل امرأته اذا كان لها ولد من غيره حق محيض ٢٤٥

لم يقبل عمله وفي ذلك لطف للمكاف لئلا يمتد على اعماله وليكون دائماً بين الخوف والرجاء، وثالثها أن يكون طول العمر وزيادة بقدر التهاب والموذ كلاً حاصلًا لكل احد ويكون على قسمين منه ما يحصل قبل الموت ومنه ما يحصل بعده في الرجعة ، رابعها أن يكون ذلك مخصوصاً بالأجل الموقوف الذي يحتمل الزيادة والنقصان بأذن الله سبحانه دون الأجل المحتوم فلعل من مات في الطريق او بعد ايقاع الزلزال بلا فصل كان اجله محتوماً، وخامسها أن يكون هذا العمر مخصصاً بغير تلك الافراد فانه من عام إلا وقد خص وقد يخص بغير سبب لأن ذلك تفضل من الله تعالى بزيادة العمر فلا يلزم عمومها ولا بأس بالحكم مع كونه مخصصاً في المقامات الخطائية والله العالم.

الحدث ٢٤٥

مارويتاه عن الحق البهراني في الدر النجفية ؛ عن الحميري في قرب الاسناد عن السندي بن محمد البزار عن ابي البخري وهب بن وهب القرشي عن جعفر بن محمد (ع) عن أبيه عن آباءه (ع) (أن علياً (ع) كان ينهى الرجل اذا كان له امرأة لها ولد من غيره فأت ولدها أن يمسه حتى تحيض حيضة وتستبين اعي حامل ام لا قال الحق المذكور قال الشيخ سليمان البهراني في (ازهار الرياض)، سألت عن هذا الخبر شيخنا الحق الشيخ محمد بن ماجد ره سنة خمس ومائة والف من الهجرة فطال الفكرة فيه ثم قال رحمه الله وكان في غاية بعبدة من الورع والالفاف ، لم يظهر له معنى ، ثم بعد موته عطر الله صرحه وجدت من طرق المخالفين نحوه كما رواه الشيخ الحوي في (فرائد السمطين) عن ابن عباس قال كنا في جنازة فقال علي بن ابي طالب (ع) (زوج ام الفلام امسك عن امرأتك فقال حمزة ولم يمك عن امرأته أخرج ما جئت به قال نعم يا امير المؤمنين نريد أن نستبره رحماً لا يلتقي فيه شيء فيستوجب الميراث من اخيه ولا ميراث له فقال اعوذ بالله من معضلة لاعلي لها، وفي مناقب ابن شهر اشوب عن عمران عن الصادق (ع) قال كان لقاطعة «ع» جارية يقال لها فضة فصارت بمدها الى علي فزوجها من ابي ثعلبة الحبشي فولد لها ابناً ثم

٤٢٦ حديث لا يحمل الرجل امرأته اذا كان لها ولد حتى تحيض

مات عنها أبو ثعلبة ونزوحها من بعده مليك النعماني (بالعين والطاء المفتوحين) ثم توفي ابنها من أبي ثعلبة فامتنت من مليك أن يقربها فاشتكاها الى عمر وذلك في أيامه فقال لها عمر : ما يشتكي مليك منك يا فضة ، فقالت أنت تحكم في ذلك وما يخفى عليك ، قال عمر : ما أجسد لك رخصة ، قالت : يا أبا حفص ذهبت بك المذاهب إن ابني من غيره مات فاردت أن أستبرأ نفسي بحیضة فاذا انا حضرت علمت أن ابني قد مات ولا أخ له وإن كنت حاملا كان الذي في بطني أخاه ، فقال عمر شعرة من آل أبي طالب أفقه من عدي ، قال رحمه الله : وبهذين الخبرين ظهر معنى الخبر الأول إلا أنه انما يتجه على مذاهب العامة فالخبر هنا خارج مخرج التقية أو مطرح مع أن راويه أبو البختري من الكذابين ، وليت الشيخ كان حياً فأهدي ذلك اليه وأوقفه على ما غاب عنه وذهب اليه ، انتهى ، قال المحقق في « الدرر » أقول : وروى شيخ الطائفة في التهذيب عن الحسن بن محمد عن ابن سماعة عن محمد بن زياد عن معاوية بن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام في امرأة كان لها زوج ولها ولد من غيره وولد منه فأت ولدها الذي من غيره ، فقال : يمتزها زوجها ثلاثة أشهر حتى يعلم ما في بطنها ولد أم لا ، قال : فإن كان في بطنها ولد وورث ، وروى فيه أيضا عنه يعني عن ابن سماعة عن وهب عن أبي بصير عن أبي عبد الله « ع » في رجل تزوج امرأة ولها ولد من غيره فأت الولد وله مال ، قال : يلغني للزوج أن يمتزل للمرأة حتى تحيض حيضة تستبرأ رحماً أخاف أن يحدث بها حمل فيرث من لا ميراث له ، قال في التهذيب بعد نقل الحديث الأول : قال أبو علي هذا خلاف الحق ليس يعمل به ، وقال بعد الحديث الثاني : قال أبو علي وهذا أيضا خلاف الحق وانما الميراث لأم الميت ، والشيخ قد أورد ذلك في باب الولادات من كتاب الميراث من التهذيب ، والمعجب من شيخنا المذكور لم يقف عليه وليته كان حياً فأهديه اليه ، والمراد بابي علي في كلام الشيخ هو الحسن بن سماعة فانها كنيته كما ذكره الشيخ في كتاب الرجال .

وقد حمل في الاستبصار هذين الخبرين على التقية ، قال في الوافي بعد نقل ذلك

عنه وأجاد ، والوجه فيه أنه على تقدير تشريك الأخوة والأخوات مع الأم في الارث كما هو مذهبهم إنما يرث منهم من كان موجوداً حين الموت ولو كان في البطن ، لا من سيوجد فيه بعد ذلك ، انتهى ، وهو جيد ، وبالجملة فلا ريب في كون هذه الاخبار مخالفة لأصول المذهب وحملها على التقية لا يجري في قضية فضة والرواية العامة المنقولة عن الحميري اذ يبعد تقية أمير المؤمنين من عمر في الاحكام مع جهله بها وعدم معرفته واذا طأنه وتسليمه لما يحكم به كما تشير اليه الاخبار المتقدمة ، وفي هذه الاخبار إشكالان ، أحدهما من حيث الحكم بميراث الاخ مع وجود الأم ، وثانيهما من حيث توريث الحمل قبل وجوده وحياته في بطن امه بل بمجرد كونه لظنة وإن صار بعد ذلك ولداً ؛ ويمكن الجواب عن الاول بحمل الام على ما اذا كانت أمة فإنها لا ترث ، والاشكال الثاني لا يحضرني جوابه والحمل على التقية فيه ما عرفت ، انتهى ملخصاً والله العالم .

المهرية ٢٤٦

ما رويناه عن الصدوق في الخصال بسناده عن جابر بن يزيد عن ابي جعفر عليه السلام قال : للمؤمن على الله تبارك وتعالى عشرون خصلة ينبغي له بها ، له على الله تبارك وتعالى أن لا يفتنه ولا يضله ، وله على الله عز وجل أن لا يعمره ولا يجوعه وله على الله أن لا يشمت به عدوه ، وله على الله أن لا يهتك ستره ، وله على الله أن لا يخذله ويعزّه ، وله على الله أن لا يميته غرقاً ولا حرقاً ، وله على الله أن لا يقع على شيء ولا يقع عليه شيء ، وله على الله أن يقيه مكر الباطنيين ، وله على الله أن يمينه من سطوات الجبارين ، وله على الله أن يجمعه مئتي في الدنيا والآخرة ، وله على الله أن لا يسلط عليه من الأدواء ما يعين خلقته ، وله على الله أن يمينه من سطو البرص والجذام ، وله على الله أن لا يميته على كبيرة ، وله على الله أن لا ينسبه مقامه في المعاصي حتى يحدث توبته ، وله على الله أن لا يحجب عنه علمه ومعرفته بحجته ، وله على الله أن لا يقرر في قلبه الباطل ، وله على الله أن

يخبره يوم القيامة وبوره يسمى بين يديه ، وله على الله أن يوفقه لكل خير ، وله على الله أن لا يسلط عليه عدوه فيذله ، وله على الله أن يختم له بالأمن والايمان ويجعله معنا في الرفيق الأعلى ، هذه شرائط الله عزوجل للمؤمنين .

هذا الحديث ذكره المحدث الحر العاملي في (الفوائد الطوسية)

بيان وذكر أنه غير مطابق لحال المؤمنين ، بل بعضها غير مطابق لحال المعصومين ايضاً إذ بعضها لا توجد فيهم : ثم قال : هذا الحديث إما محمول على غالب المؤمنين أو أغلب حالاتهم فإنه ما من عام إلا وقد خص ، أو يحمل على غير كمال الايمان فإنه مبتلى ومحل الامتحان ؛ أو تحمل على أن هذه الأشياء لا يفعلها به بل هو يفعلها بنفسه أو الشيطان أو فعل بعض العباد الذين يتركون نصرته أو يمنونه حقه من زكاة وخمس ، أو يحمل على أن هذه الأشياء لا تقع بالمؤمن من حيث هو مؤمن بل اذا فعل ذنباً أو فعلاً يستحق به ذلك كما قال تعالى (إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ) (١) وقوله تعالى (وَمَا آصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ) (٢) : أو يحمل على أن المؤمن الكامل لا يصيبه شيء من هذه اذا دعى الله بخلاصه منها ، أو يحمل على أن هذه الخصال ثابتة لجميع المؤمنين لا لكل واحد منهم ، أو يحمل على أن هذه الخصال بعضها ثابت للمؤمن في الدنيا وبعضها في الآخرة وبعضها في البرزخ وتقول إن الله يضمن للمؤمن هذه الخصال أو عوضها أو خيراً منها في الدنيا والآخرة ، ثم أول فقراته تفصيلاً فقال : أن لا يفتنه ولا يضلّه ، إما أن يكون مخصوصاً بكامل الايمان أو أن الفتنة والاضلال ليسا من فعل الله كما تقدم ، « أن لا يعمره ولا يجوعه » لأن الله قد ضمن رزقه قطعاً ولا يجوع ولا يعمر إلا نادراً بسبب منع من منعه من حقه أو غضب بعض الظلمة ماله ، أو أنه مخصوص بالرجعة أو الجنة كما قال تعالى (إِنَّكَ أَنْ لَا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى وَأَنْتَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى) (٣) ، وأن لا يسمت به عدوه

(١) سورة الرعد آية ١١ . (٢) سورة الشورى آية ٣٠ .

(٣) سورة طه آية ١١٨

يعني في الآخرة أو في الرجعة أو شئاً خاصة بأن يرتد عن دينه أو يظهر بطلان حقه وحقية باطل خصمه ، كما ورد في قوله تعالى (إِنَّا كُنْصِرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ) (١) يعني فنصرهم بالحجة الكاملة أو في الرجعة ، « وَأَنْ لَا يَهْتِكُ سِتْرَهُ » ، يعني في الآخرة أولى الرجعة أو أنه إذا وقع لم يكن من فعل الله أو المراد بهتك ستره ظهور بطلان دينه وحقية مذهب خصمه الكافر أو المبطل ؛ أن لا يخذله ويمزه ، أي في الآخرة لو في الرجعة لو أنه تعالى بلهمه الحجة أو يلفظ به فلا يرتد عن دينه أو يأمر الناس بغيره وينهاهم عن خذله « وَأَنْ لَا يَمِيتَهُ غَرَقًا وَلَا حَرًّا أَيِ الْمُؤْمِنِ الْكَامِلِ أَوْ فِي الرِّجْعَةِ » ، ولا يذنب ذنباً يستحق به ذلك أو بأن ينهي عن ذلك من غير أن يجبر على الترك ، وأن لا يقع على شيء ولا يقع عليه شيء) أي لا يلوط ولا يلاط به ويحمل على التكامل أو أحد المعاني السابقة ، « أَنْ يَبْقِيَ مَكْرَ الْمَاكِرِينَ وَيَمِيزَهُ مِنْ سَطَوَاتِ الْجَبَّارِينَ » ، يعني في دينه إذ لا يقدر أن يردوه عن دينه ، « أَنْ لَا يَسْلُطَ عَلَيْهِ مِنَ الْأَدْوَالِ مَا يَمِيزُ خَلْقَهُ » « وَأَنْ يَمِيزَهُ مِنَ الْبَرِّ وَالْجَذَامِ » هاتان الخصلتان يمكن اختصاصهما بالمعصوم كما ورد التصريح به في الخصال وغيره ، أو محمولين على القالب ، أو على غير من اذنب ذنباً يستحق به العقوبة ، أن لا يميتَهُ على كبيرة وأن لا ينسبه مقامه في المعاصي حتى يحدث توبة » ، يعني بأن بلهمه التوبة والتدم فأن ذلك من لوازم الإيمان وغير معلوم عدم المعموم هنا في جميع الأفراد فلا اشكال أن لا يقرر في قلبه الباطل لأن الله لا يثبت الباطل في قلبه وإن عرض في نفسه شيء لا يستقر وهو مخصوص بالمؤمن التكامل أو أنه إن فرض إقراره في قلبه فهو ليس من فعل الله تعالى « أَنْ يَوْفِقَهُ لِكُلِّ خَيْرٍ » ، بأن يرجح له أسباب الخير ويأمره به ، (أن لا يسلط عليه عدوه في ذلك) أي بالحجة على بطلان دينه ، أو في الرجعة ، أو لا يظهر لعدوه بطلان مذهب فينزل بذلك وسائر الفقرات لا اشكال فيها والله العالم

الحديث ٢٤٧

ماروناه عن شيخ الطائفة بإسناده عن ابن محبوب وهو بإسناده عن عمر بن يزيد قال قال أبو عبد الله (ع) إذا خفت الشهرة في التكاه فقد يجزيك أن تضع يدك على الأرض ولا تضطجع. وأوماً باطراف أصابعه من كفه اليمنى فوضعا على الأرض قليلاً، وحكى أبو جعفر ذلك

المراد بالتكاه الأضطجاع على جانب اليمن مستقبل القبلة من دون بيان يوم بعد صلاة الصبح كما أشير إليه بقوله تعالى (إن الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنورهم (١)) ولما كانت هذه التكاه من خواص الشيعة دون العامة فلهذا ، إذا خفت أن يشتهر امرئ بالتشيع في التكاه على جانب اليمن فقد يجزيك أن تضع يدك على الأرض هكذا عوض الأضطجاع والضمير المستتر في قوله « واتوي » راجع إلى الصادق (ع) وقوله وحكى أبو جعفر ذلك ، المراد به ابن محبوب الراوي أي هو الذي بين كيفية التكاه وكيفية الأيماء وهو يحتمل كونه كلام الشيخ أو أحد الرواة

الحديث ٢٤٨

ماروناه عن ثقة الإسلام في الكافي بإسناده عن اسحق بن عمار قال قلت لأبي عبد الله أخاطب أهل المروة من الناس وقد اكتني من الدهن باليسير فأتمسح به كل يوم فقال ما أحب لك ذلك فقلت يوم ويوم لا ، فقال ما أحب لك ذلك قلت يوم ويومين لا ، فقال الجمعة إلى الجمعة يوم ويومين

يوم في المواضع مرفوع بالابتداء وخبره مخذوف أي أتمسح به فيه بيانه ويومين منصوب على الظرفية أي وفي يومين لا اتدهن ويمكن أن يكون الكل مجروراً بتقدير في المراد من آخر الحديث إن الذي ينبغي لك أن

حدث السرف في الوضوء وحديث أكثر ما يكون الحيض ثمانية أيام ٢٤٨
تدهن في كل اسبوع مرة او مرتين، اطلق اليوم واليومين عليها او المعنى الذي
ينبغي لك أن تدهن بين الجمعين يوماً ويومين فيكون يوم مجرور بمحذف الجار على
حد قوله، أشارت كليب بالا كف الاصابع (١) ويومين منصوب على الظرفية

الحديث ٢٤٩

مارويناه عن ثقة الاسلام في الكافي عن حريز عن أبي عبد الله (ع) قال
إن لله ملكاً يكتب سرف الوضوء كما يكتب عدوانه يعني بالسرف صرف الماء أكثر
مما ينبغي فيما حد الله وبالعدوان التجاوز عما حد الله كغسل الرجلين مكان المسح

الحديث ٢٥٠

مارويناه عن شيخ الطائفة في التهذيب بإسناده عن عبد الله بن سنان عن أبي
عبد الله (ع) قال إن أكثر ما يكون الحيض ثمان وأدنى ما يكون منه ثلاثة
الظاهر أن المراد أكثر عادات النساء في الحيض ثمانية بمعنى أن
بيانه الغالب فيهن وفي عاداتهن ثمانية وكون عاداتهن ثلاثة قليل (وليس
المراد أن أكثر الحيض ثمانية وأقله ثلاثة كما فهمه الشيخ ره ونسبه الى الشنوف ثم
الظاهر أن ترك التاء في قوله ثمان باعتبار أن التقدير ثمان ليال والله العالم

الحديث ٢٥١

مارويناه عن ثقة الاسلام في الكافي عن علي بن ابراهيم عن أبي هاشم الجعفري
قال : سألت الرضا عليه السلام عن المصلوب ، فقال : أما علمت أن جدي صلى
على عمه ، قلت : أعلم ذلك ولكني لا أفهمه مبيناً ، قال : أيتنه لك إن كان وجهه
المصلوب الى القبلة فقم على منكبه الأيمن؛ وإن كان قفاه الى القبلة فقم على منكبه
الايسر فإن ما بين المشرق والمغرب قبلة ، وإن كان منكبه الايسر الى القبلة

(١) وصدر هذا البيت : اذا قيل اي الناس شر قبيلة

فقم على منكبه الأيسر وكيف كان منحرفاً فلا تزال منكبه وليكن وجهك الى ما بين المشرق والمغرب ولا تستقبله ولا تستدبره البتة ، قال أبو هاشم : وقد فهمت ان شاء الله فهمته والله .

أراد بحجته الصادق عليه السلام ، وبعنه زيد بن علي عليه السلام ،
بيان قال العلامة المحدث المجلسي رحمه الله في (الاربعين) : قال الشهيد
 في (الذكري) : وإنما يجب الاستقبال مع الإمكان فيسقط لو تعذر من المصلي
 والجنائز كالمصلوب الذي يتعذر إزاله كما روى أبو هاشم الجعفري وهذه الرواية
 وإن كانت غريبة نادرة كما قال الصدوق ، وأكثر الأصحاب لم يذكروا مضمونها
 في كتبهم ، إلا أنه ليس لها معارض ، ولا راد ، وقد قال أبو الصلاح وابن زهرة
 يصلي على المصلوب ولا يستقبل وجهه الامام في التوجه فكأنها عاملان بها ، وكذا
 صاحب الجامع الشيخ نجيب الدين يحيى بن سعيد والفاضل في (المختلف) قال : إن
 عمل بها فلا بأس ، وابن ادریس نقل عن بعض الأصحاب إن يصلي عليه وهو على
 خشبة استقبل وجهه المصلي ويكون هو مستدبر القبلة ثم حكم بأن الأظهر إزاله
 بعد الثلاثة والصلاة عليه ، « قلت » : هذا النقل لم نظره به وإزاله قد يتعذر كما
 في قضية زيد ، انتهى ، ثم قال المجلسي رحمه الله أقول : إن المتعرضين لهذا
 الخبر لم يتكلموا في معناه ولم يتفكروا في مغزاه ولم ينظروا الى ما يستنبط من نحوه
 فأقول : وبالله التوفيق إن مبنى هذا الخبر على أنه يلزم المصلي أن يكون مستقبل
 القبلة وأن يكون محاذياً لجانبه الأيسر فإن لم يتيسر ذلك فيلزمه مراعات الجانب في
 الجملة مع رعاية القبلة الاضطرارية وهو ما بين المشرق والمغرب فبين عليه السلام
 محتملات ذلك في قبة أهل العراق المائلة على خط نصف النهار الى جانب اليمين
 فأوضح ذلك أين إفصح وأفصح اظهر إفصح ففرض عليه السلام أولاً كونه وجه
 المصلوب الى القبلة ، فقال قم على منكبه الأيمن لأنه لا يمكن محاذات الجانب الأيسر
 مع رعاية القبلة فيلزم مراعات الجانب في الجملة فإذا قام محاذياً لمنكبه الأيمن بكون
 وجهه داخلة فيما بين المشرق والمغرب من جانب القبلة لميل قبة أهل العراق الى اليمين

عن قبلة الجنوب ، اذ لو كان المصلوب محاذياً لنقطة الجنوب كان الواقف على منكبه واقفاً على خط مقاطع لخط نصف النهار على زوايا قوايم ، فيكون مواجهاً لنقطة مشرق الاعتدال ، فلما انحرف المصلوب عن تلك النقطة بقدر انحراف حجة البلد الذي هو فيه ينحرف الواقف على منكبه بقدر ذلك من المشرق الى الجنوب ؛ وما بين المشرق والمغرب قبلة ، إما للمضطر كما هو المشهور وهذا المصلي مضطر أو مطلقاً كما هو ظاهر بعض الأخبار وظهر لك أن هذا المصلي لو وقف على منكبه الايسر لكان خارجاً عما بين المشرق والمغرب ، محاذياً لنقطة من الافق منحرفة عن نقطة مغرب الاعتدال الى جانب الشمال بقدر انحراف القبلة ثم فرض عليه السلام كون المصلوب مستديراً للقبلة فأمره حينئذ بالقيام على منكبه الايسر ليكون مواجهاً لما بين المشرق والمغرب واقفاً على منكبه الايسر كما هو اللازم في حال الاختيار ثم بين عليه السلام علة الامر في كل من العقيين بقوله (كان ما بين المشرق والمغرب قبلة) ثم فرض « ع » كون منكبه الايسر الى القبلة فأمره بالقيام على منكبه الايمن ليكون مراعيّاً لمطلق الجانب لتعذر رعاية خصوص المنكب الايسر والعكس ظاهر ، ثم لما أوضح عليه السلام بعض الصوريين القاعدة الكلية في ذلك ليستنبط منه باقي الصور المحتملة ، وهو رعاية احد الجانبين مع رعاية ما بين المشرق والمغرب ، وقد فهم مما قرره سابقاً تقديم الجانب الايسر مع الامكان ونهاه عن استقبال الميت واستدباره في حال من الاحوال ، فاذا حققت ذلك فاعلم أن الاصحاب اتفقوا على وجوب كون الميت في حال الصلاة مستلقياً على قفاه وكون رأسه الى يمين المصلي ولم يذكروا لذلك مستنداً الا حمل السلف في كل عصر وزمان حتى أن بعض مبتدعي المتأخرين أنكروا ذلك في عصرنا ؛ قال ويلزم أن يكون الميت في حال الصلاة على جانبه الايمن مواجهاً للقبلة على هيئته في الالحد ، ونمسك بأن هذا الوضع ليس من الاستقبال في شيء ، أقول : هذا الخبر على ما فسرناه وأوضحناه ظاهر الدلالة على رعاية محاذات احد الجانبين على كل حال وبانضمام الخبر الوارد يلزم كون رأس الميت الى يمين المصلي يتمين القيام على يساره ، إذ لا يقول هذا

٤٣٤ حديث خير الصفوف في الصلاة المتقدم وخير الصفوف في الجنائز المتأخر
القابل ايضاً فضلاً عن أحد من أهل العلم بمجواز كون الميت منبطحاً على وجهه حال
الصلاة مع أن حمل الاصحاب في مثل هذه الامور التي تتكرر في كل يوم ولية في
أعصار الأئمة وبمدها من أقوى المتواترات وأوضح الحجج وأظهر البينات ، انتهى

المبحث ٢٥٢

ملرويه عن ثقة الاسلام عن علي بن ابراهيم عن ابيه عن التوفلي عن
السكوني عن ابي عبدالله « ع » قال قال رسول الله « ص » خير الصفوف في الصلاة
المتقدم ، وخير الصفوف في الجنائز المتأخر ، قيل يا رسول الله ولم ؛ قال
سيرة للنساء .

ظاهر الحديث أن خير صفوف المصلين في سائر الصلوات الصف
بيانه المقدم ، وفي صلاة الجنائز الصف المؤخر ، وبذلك أفنى جملة من
الاصحاب مستدلين بهذا الخبر ، وقال الصدوق في الفقيه : وأفضل المواضع في
الصلاة على الميت الصف الأخير والملة في ذلك أن النساء يختلطن بالرجال في الصلاة
على الجنائز فقال النبي صلى الله عليه وآله أفضل المواضع في الصلاة على الميت الصف
الأخير فتأخرون الى الصف الاخير فبقي فضله على ما ذكره (ع) ، والعلامة المجلسي
رحمه الله تفرد بمعنى آخر أستنبطه من الخبر ، ونسب ما فهمه الاصحاب الى البعد
عن الخبر لفظاً ومعنى من وجوه « الاول » : التعبير بالصلاة عن سائر الصلوات
مطلقاً من غير تقييد « الثاني » : ارتكاب الحذف والمجاز بأن يكون المراد بالجنائز
صلاة الجنائز « الثالث » : تخصيص التعليل بالشق الأخير مع جريانه في الاول إلا
أن يقال إن النساء كن لا يرغبن في سائر الصلوات الى الصف الاول وهو ايضاً
تكلف لا مبتناه الحل على احتمال لا يعلم تحققه بل الظاهر خلافه « الرابع » : عدم
استقامة التعليل في الأخير ايضاً اذ لو بُني أنه عليه السلام قال ذلك تورية لرغبة النساء
الى الأخير فلا يخفى ركائزته وبعده عن منصب النبوة لاشتماله على الحيلة في الأحكام
ولو قيل أن ذلك صار سبباً لتقرر هذا الحكم وجريانه فهذا ايضاً تكلف إذ كان يكفي

لتأخير النساء بيان أن ذلك خير لمن مع أن الأفضل متعلق بالرجال في جميع الموارد بل الظاهر من الخبر أن المراد بالصفوف في الصلوة صفوف جميع الصلوات القائمة لصلوة الجنائز وغيرها والمراد بصفوف الجنائز نفس الجنائز إذا وضعت للصلوة عليها والمراد أن خير الصفوف في الصلوة المقدم أي ما كان أقرب إلى القبلة وخير الصفوف في الجنائز المؤخر أي ما كان أبعد من القبلة وأقرب إلى الإمام ولما كان الأشرف في جميع المواضع متعلقاً بالرجال صار الحكمان معاً سببين لستره النساء لأن تأخرهن في الصفوف ستره لمن وتقدم جنايزهن لكونه سبباً لبعدهن عن الرجال المصلين ستره لمن فاستقام التعليل وسلم الكلام عن ارتكاب الحذف والمجاز وصار الحكم مطابقاً لما دلّت عليه الأخبار الكثيرة والمعجب من الأصحاب رحمهم الله كيف ذهبوا عن هذا الاحتمال الظاهر وذهبوا إلى ما يحتاج إلى تلك التكاليف البعيدة انتهى كلامه رحمهم الله وهو جيد.

الحديث ٢٥٣

مارويناه عن محمد بن إدريس في مستطرفات السرائر مما استطرفه من كتاب محمد بن علي بن محبوب عن العباس عن عبد الله بن المغيرة عن سماعة عن أبي بصير عن أبي عبد الله (ع) قال لاسهو على من أقر على نفسه بسهو

فيل يحتمل أن يكون المعنى لا يعتبر الشك أو السهو ممن يعرف من **بيان** نفسه كثرة الشك أو السهو بتقدير مضاف أو ممن أقر على نفسه أن شكه من قبيل وساوس الشيطان وليس شكاً واقعياً بل يعرف بعد التأمل أنه أتى بالفعل كما هو معلوم من حال من يكثر الشك أو المعنى أنه لا يلزم سجود السهو بعد التذكر والأتيان بالفعل المنسي أو لا يقبل من الصناعات ادعاء السهو فيما جنوا بأيديهم على المتاع ولا يعذرون بذلك أو ينبغي عدم مؤاخذتهم على سهوم ويحتمل أن يكون المعنى لاسهو على من أقر على نفسه بأنه مشغول بعمل السهو ويكون راجعاً إلى قوله (ع) لاسهو في سهو

الحديث ٢٥٤

ملرويناه عن ثقة الاسلام عن علي بن ابراهيم عن سلسة بن الخطاب عن الحسن بن راشد عن علي بن اسمعيل الميثمي عن حبيب الخثعمي قال كتب ابو جعفر المنصور الى محمد بن خالد وكان عامله على المدينة أن يسأل اهل المدينة عن الجلس في الزكوة من المائتين كيف صارت وزن سبعة ، ولم يكن هذا على عهد رسول الله (ص) وأمره أن يسأل فيمن يستل عبد الله بن الحسن وجعفر بن محمد ، قال فسأل اهل المدينة فقالوا ادر كننا من كان قبلنا على هذا ، فبعث الى عبد الله بن الحسن وجعفر بن محمد فسأل عبد الله بن الحسن فقال كما قال المستفتون من اهل المدينة قال فقال ما تقول يا ابا عبد الله فقال إن رسول الله صلى الله عليه وآله جعل في كل اربعين اوقية . اوقية فإذا حسبت ذلك كان على وزن سبعة وقد كانت على وزن ستة كانت الدراهم خمسة دوانيق قال حبيب فحسبناه فوجدناه كما قال فاقبل عليه عبد الله بن الحسن فقال من اين اخذت هذا قال قرأت في كتاب امك فاطمة قال ثم انصرف فبعث اليه محمد بن خالد أن ابنت الي بكتاب فاطمة (ع) فارسل اليه ابو عبد الله (ع) إني إنما اخبرتك أنني قرأته ولم اخبرك أنه عندي قال حسب فجعل محمد بن خالد يقول لي مارأيت مثل هذا قط .

قال : المحدث المحقق التقى المجلسي إن الدرهم الذي كان في زمن **بيانه** الرسول ستة دوانيق فصارت ستة منها على وزن خمسة مما كان في زمن الرسول (ص) ثم تغير الى أن صارت سبعة دراهم على وزن خمسة من دراهم زمانه (ص) فإذا عرفت هذا فيمكن أن يقال في توجيه الخبر أنهم لما سمعوا أن النصاب الأول مائتا درهم وفيه خمسة دراهم ورأوا في زمانهم أن الفقهاء يحكمون بأن النصاب الأول مائتان واربعون وفيها سبعة دراهم ولم يدروا ما السبب في ذلك فاجابهم « ع » بأن علة ذلك نقص وزن الدراهم وإنما ذكر الأوقية لأنهم كانوا يعلمون أن الأوقية كانت في زمن الرسول « ص » وزن اربعين درهماً وكانت الأوقية لم تتغير عما كانت عليه فلما

حديث الخمس في الزكوة وحديث كان رسول الله يتوب الى الله ٤٣٧

حسبوا ذلك علموا النسبة بين الدرهمين وزاد ولده العلامة الباقر المجلسي ره أنه
يحتمل أن يقال أنهم كانوا يعملون تميز الدراهم وتقصصها وإنما اشتبه عليهم أنه لم
لا يجزي في مائتي درهم من دراهم زمن الرسول « من » خمسة من دراهم زمانهم فاجاب
بأن النبي قرر لذلك نصف العشر حيث جعل في كل اربعين اوقية اوقية فلا يجزي
في تينك المائتين الاسبعة من دراهم زمانهم حتى يكون ربع العشر فحسبوه فوجدوه
كما قال (ع) قوله (مثل هذا) اي هذا الرجل او هذا الجواب ، ثم اعلم انه (ع)
لما لم يكن جائزاً له ارسال كتاب فاطمة لأنه من اسرار الإمامة الى الوالي المعاند لم
يقر بكون الكتاب عنده ولم يصرح بالنفي لكونه كذباً وإن كان مجوزاً مع
التورية في مقام التقية فإن قيل انه ورد في بعض الاخبار انه ليس في كتاب فاطمة
شيء من الاحكام كما رواه في الكافي عن الصادق (ع) قال ليس فيه شيء من الحلال
والحرام ولكن فيه علم ما يكون قلت يحتمل ان يكون المراد أنه ليس فيه حكم
اصالة ، ولا ينافي أن يستنبط من بعض اخباره بعض الأحكام اذ ما من خبر إلا
ويستفاد منه حكم فالبا مع أنه يحتمل أن يكون كتاب فاطمة غير مصحفها .

الحديث ٢٥٥

مارويناه بالاسانيد عن ثقة الاسلام باسناده عن زيد الشحام عن أبي عبد الله
عليه السلام قال : كان رسول الله « من » يتوب الى الله عز وجل في كل يوم سبعين
مرة قلت : كان يقول استغفر الله ربي وآتوب اليه ، قال : لا ولكن يقول : آتوب
الى الله ، قلت : إن رسول الله كان يتوب ولا يعود ونحن نتوب ونعود فقال
عليه السلام : الله المستعان .

قد أجمعت الامامية على عصمة الأنبياء وقد ورد في الآيات والأخبار
بإمامه كثير مما يوم ظاهره نسبة المعاصي اليهم عليهم السلام لا سيما في
الصحيفة السجادية والادعية المعصومية فلا بد من تأويل ذلك بما ينطبق على اصول
الإمامية وأحسن التأويلات ما أفاده الفاضل علي بن عيسى الاربلي في كشف الغمة

حيث قال : إن الأنبياء والأئمة تكون أوقاتهم مستغرقة بذكر الله وقلوبهم مشغولة وخواطرم متعلقة بالملأ الأعلى وهم أبدأ في المراقبة كما قال عليه السلام : أعبد الله كأنك تراه فإن لم تره فإنه يراك فإنهم أبدأ متوجهون إليه ومقبولون بكليتهم عليه فتي انحطوا عن تلك المرتبة العالية والمنزلة الرفيعة الى الاشتغال بالماكل والمشرب والتفرغ الى النكاح وغيره من المباحات عُدوه ذنباً واعتقدوه خطيئة واستغفروا منه الا ترى أن بعض عبید ابناء الدنيا لو قدم يا كل ويشرب وينكح وهو يعلم أنه بمرأى من سيده ومسمع لكان ملوماً عند الناس ومقصراً فيما يجب عليه من حرمة سيده وماله فاطنك بسيد السادات ومالك الأملاك والى هذا أشار « ص » بقوله إنه لير أن على قلبي واني لاستغفر بالنهار سبعين مرة وقوله : حسنات الاررار سيئات المقرين ، انتهى ملخصاً ، وقال بعض المحققين : لما كان قلب النبي « ص » آم القلوب صفاء واكثرها ضياء واعرقها عرفانا وكان « ص » مميئاً مع ذلك لتشريع الملة وتأسيس السنة ميسراً غير معسر لم يكن له بد من النزول الى الرخص والالتفات الى حفظ النفس مع ما كان ممتحناً به من أحكام البشرية فكان اذا تعاطى شيئاً من ذلك اسرعت كدورة الى القلب لكمال رفته وفرط ورايته فان الشيء كلما كان أرق وأصنى كان ورود الكدورات عليه أبين وأهدى وكان « ص » اذا أحس بشيء من ذلك عده على النفس ذنباً فاستغفر منه .

الحديث ٢٥٦

ما روينا بالاسانيد عن ثقة الاسلام في الكافي باسناده عن الصادق « ع » قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : الماء يطهر ولا يطهر .

أي يطهر كل شيء حتى نفسه اذا حذف المفعول يدل على العموم **بيان** ولا يطهر من شيء الا من نفسه لأن التعميم بالاول أنسب ، لا يقال : إن هذا غير مستقيم لان البئر قطر بالزح وهو غير الماء لانا نقول : لا نسلم أن المطهر لها هو الزح وانما هو الماء التابم شيئاً شيئاً وقت اخراج الماء

حدث بني اسرائيل اذا اساب أحدهم قطرة بول قرضوا لحومهم ٤٣٩

فالاطلاق مستقيم ، فان قيل : الماء النجس يطهر بالاستحالة ملحاً إذ ليس أدون من الكلب اذا استحال ملحاً فقد طهر الماء غيره ، قلنا : فقد عدم وحيثئذ فلم يبق هناك ماء مطهر بغيره ، لا يقال : الماء النجس اذا شربه حيوان مأكول اللحم وصار بولا فقد طهر الماء غيره من الاجسام من دون انعدام ، لانا نقول : كون المطهر له جوف الحيوان ممنوع وانما المطهر له استحالته بولا على نحو ما تقدم في استحالته ملحاً ، لا يقال : الماء القليل النجس لو كل كراً بمضاف لم يسلبه الاطلاق طهر عند جملة من الاصحاب فقد طهر الماء جسم مغاير له ، لانا نقول : لانسلم أولاً طهارته بالانتماء وثانياً بمد التسليم يمكن أن يقال إن المطهر هنا هو مجموع الماء لا المضاف ، واعلم : أن المحدث الكاشاني قد بنى هذا الحديث على أصله من عدم نجاسة الماء مطلقاً بملاقات النجاسة فقال انما لا يطهر لانه إن غلب على النجاسة حتى استهلكته فيه طهرها ولم ينجس حتى يحتاج الى التطهير وان غلبت عليه النجاسة حتى استهلك فيها صار في حكم تلك النجاسة ولم يقبل التطهير الا بالاستهلاك في الماء الطاهر وحيثئذ لم يبق منه شيء واستدل على ذلك بما استفاض عنه « من » أنه قال : خلق الله الماء طهوراً لا ينجسه شيء الا ما غير لونه أو طعمه أو ريحه ، واخبار آخر وقد حققنا المسألة في شرحنا على (المفاتيح) .

الحديث ٢٥٧

مارويناه بالاسانيد عن الصدوق في الفقيه مرسلًا والشيخ في التهذيب مسنداً عن داود بن فرقد عن ابي عبد الله « ع » قال كان بنو اسرائيل اذا اساب احدهم قطرة من بول قرضوا لحومهم بالمقاريض وقد وسع الله عليكم بأوسع مما بين السماء والارض وجعل لكم الماء طهوراً فانظروا كيف تكونون ، وجه الاشكال في الحديث ظاهر لما فيه من العسر والحرج والمشقة الشديدة ولاستلزام استنجائهم من البول بذلك انقراض لحومهم في مدة يسيره مع أنهم اطول الناس اعماراً مع أن القرض يستلزم خروج النجاسة وهي الدم فيلزم القرض دائماً ، ويمكن دفع الاشكال

٤٤٠ حديث وضوء علي ومسحه على نعليه ، وحديث وضوء النبي كذا

عن ذلك أنه كان ذلك اذا اصابهم بول من خارج وأن ابدانهم كانت كاعقابنا (١) لم تدم بقرض يسير ، مع أن الدم لم يكن نجسا في شرعهم او كان مغفواً عنه ومع ذلك يجب اعتبار كونها متاملة ليكون الفصل بدل القرض توسعة ما بين السماء والارض أو كانت القوة النامية سريرة النمو أو نحو ذلك ، وقوله عليه السلام كيف تكونون ، أي كيف تشكرون هذه النعمة الجسيمة والمنة العظيمة .

الحديث ٢٥٨

ما رويناه عن ثقة الاسلام في الكافي بإسناده عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : توضأ علي عليه السلام فغسل وجهه وذراعيه ثم مسح على رأسه وعلى نعليه ولم يدخل يده تحت الشراك .

السبب في ذلك إنما يجب الاستيماب الطولي في مسح القدم دون **بيان** المرضي ، وإن كان مستعجلاً وحيث أن نعليه كانتا عرييتين لم يسترا ظهر القدم فلا ينافي الاستيماب الطولي .

الحديث ٢٥٩

ما رويناه عن الصدوق في الفقيه قال روي أن رسول الله توضأ ثم مسح على نعليه فقال له المغيرة أنسيت يا رسول الله فقال له بل انت نسيت ، هكذا أمرني ربي قيل المغيرة هذا هو ابن شعبة وكان من المنافقين ولعله « ص » اراد **بيان** بقوله : أنسيت ، أنسيت نزع النعلين ، أو استبطان الشراكين ، واما اضراب النبي صلى الله عليه وآله ونسبة للنسيان اليه فكأنه اشارة الى ما رآه غير مرة أنه لم يخلع نعليه عند الوضوء وأما قوله صلى الله عليه وآله هكذا أمرني ربي ، فلراد به أنه تعالى لم يأمرني بخلع نعلي عند الوضوء بل رخصني أن أتوضأ متتلاً وأريد (بهكذا) مسح البمض .

(١) العقب : هو مؤخر القدم .

الحديث ٢٦٠

ما رويناه عن الصدوق في الفقيه قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لولا
اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله يمسح ظاهر قدميه لظننت أن باطنهما أولى
بالمسح من ظاهرهما .

بيانه إنما كان باطنهما أولى بالمسح من ظاهرهما لأن باطنهما يصل الارض
ويتلوث بالقاذورات ويتغير أكثر من الظاهر ولا سيما وأكثرهم كانوا
يومئذ يمشون حفاة وغرضه عليه السلام من هذا الكلام أن الدين ليس بالرأي
والاجتهاد وانما هو بالنص من الله سبحانه ورسوله .

الحديث ٢٦١

ما رويناه عن الكليني رحمه الله والشيخ في الكافي والتهذيب عن زرارة قال
قال : لو أنك توضأت فجعلت مسح الرجلين غسلًا ثم أضمرت أن ذلك هو المفترض
لم يكن ذلك بوضوء ، ثم قال : إبدئه بالمسح على الرجلين فإن بدا لك عمل ففعلت
فأمسح بعده ليكون آخر ذلك المفترض .

قال المحدث الكاشاني : لعل المراد بالحديث أنه إن كنت في موضع
يقية فأبدئه أولاً بالمسح ليتم وضوءك ثم اغسل رجلك فإن بدا لك
أولاً الفسل ففعلت ولم يتيسر لك المسح فأمسح بعد الفسل حتى تكون قد أتيت
بالفرض في آخر أمرك .

الحديث ٢٦٢

ما رويناه عن ثقة الاسلام وشيخ الطائفة بأسنادهما عن زرارة قال : قلت له
هل في مسح الخفين تقية ؟ فقال : ثلاثة لا أتقى فيهن احداً : شرب المسكر ،
ومسح الخفين ، ومتمعة الحج : قال زرارة ولم يقل الواجب عليكم أن لا تتقوا فيهن احداً

ظاهر الحديث مخالف لما عليه الأصحاب من عموم التقية وكذا

بيان

الآيات والأخبار الدالة على ذلك وقد وجهوا هذا الحديث بوجوه
 « الاول » أنه (ع) اخبر عن نفسه أنه لا يتقي فيهن احداً ويجوز أن يكون إنما
 اخبر (ع) بذلك لعلمه بأنه لا يحتاج الى ما يتقي منه في ذلك ولم يقل لا تتقوا انتم
 فيهن احداً وهو الذي اشار اليه زرارة « الثاني » أن يكون اراد « ع » لا اتقي
 فيهن احداً في الفتيا بالمنع دون الفعل لأن ذلك معلوم من مذهبه فلا وجه لاستعمال
 التقية فيه (الثالث) أن يكون اراد (ع) لا اتقي فيهن احداً إذا لم يبلغ الخوف على
 النفس والمال وإن لحقه أدنى مشقة احتمله ، وإنما تجوز التقية في ذلك عند الخوف
 الشديد على النفس والمال وهذه الوجوه الثلاثة ذكرها الشيخ « الرابع » أن يقال في
 وجه عدم التقية في ذلك إما في شرب المسكر فلا أنه لا يستلزم عدم الشرب القول
 بالحرمة فيمكن أن يسند الترك الى عذر آخر ، وفي المسح لأن الفصل اولى منه ؛
 وتحقق التقية به وفي الحج لأن العامة يستحبون الطواف والسعي للقدوم ، فلم
 يبق إلا التقصير ونية الاحرام بالحج ويمكن اخفاؤهما « الخامس » أن الوجه في
 الجميع وجود المشاركة من العامة وقال الشهيد في الذكرى ويمكن أن يقال هذه
 الثلاث لا يحتاج فيها الى التقية غالباً لأنهم لا ينكرون متعة الحج واكثرهم يحرم
 المسكر ومن خلع خفه وغسل رجله فلا انكار عليه والفصل اولى منه عند انحصار
 الخلال فيها انتهى ، وقال : المحدث الكاشاني يمكن أن يحمل حديث جواز التقية
 فيه اي في المسح على الخفين على ما اذا لم يتمكن من التيمم أو غسل الرجلين فإنت
 التيمم خير من هذا الوضوء لأنه ليس بوضوء ولهذا ورد أنهم يرون وضوءهم يوم
 القيمة على جلود الحيوانات ومما قلنا ظهر سر نفي التقية فيه وذلك لعدم وقوع
 الحاجة اليه إلا نادراً انتهى « اقول » روى الصدوق في الخصال بإسناده عن ابي
 بصير ومحمد بن مسلم عن أبي عبد الله (ع) قال قال امير المؤمنين (ع) ليس في شرب
 المسكر والمسح على الخفين تقية وبعض الوجوه السابقة مع بمدها لانجبرى في هذا
 الخبر فتدبر .

حديث التسمية في الوضوء وحديث ذكر اسم الله وحديث فتح المينين ٤٤٣

الحديث ٢٦٣

مارويناه عن ثقة الاسلام وشيخ الطائفة والصدوق باسانيد عديدة ومتون متقاربة عن الصادق (ع) قال اذا سميت في الوضوء طهر جسدك واذا لم تسم لم يطهر من جسدك إلا ما سر عليه الماء ، وعن ابي بصير قال من توضأ فذكر اسم الله طهر جميع جسده ومن لم يسم لم يطهر من جسده إلا ما اصابه الماء .

قال : المحقق الكاشاني السر في ذلك أنه اذا ذكر الله تعالى طهر **بما** قلبه من خبث الغفلة عن الله واذا طهر قلبه طهر سائر جسده لأن البدن تابع للقلب انتهى ، ويمكن التوجيه بوجه آخر وهو أن التوضي مع التسمية له ثواب الغسل بقربة الخبر الذي بعده ، وثالث وهو أنه يغفر له ما عمل بجميع الجوارح من السيئات وإلا يغفر له ما عمل بجوارح الوضوء فقط .

الحديث ٢٦٤

مارويناه عن الصدوق والشيخ عن الصادق (ع) قال من ذكر اسم الله على وضوءه فكأنما اغتسل .

لعل المراد أن ثوابه ثواب الغسل أو أنه لما كان الوضوء سبباً لتطهير **بما** الأعضاء الستة من السيئات التي حصلت منها كما يظهر من الاخبار ، والغسل موجب لتطهير جميع البدن من الخطيئات فإذا سمى حصل له التطهير من الجميع كالغسل ، وبؤيده الخبر المتقدم

الحديث ٢٦٥

مارويناه عن الصدوق في الفقيه قال قال رسول الله (ص) افتحوا عيونكم عند الوضوء لعلها لا ترى نار جهنم .

لا يقال أنه ينافي ما روي من النهي عن إيصال الماء الى باطن العينين **بيانه** وأن ابن عباس عمي بسبب ذلك لأننا نقول فتح العين اعم من إيصال الماء اليها فيستحب فتحها تمبداً أو لأجل ملاحظة إيصال الماء الى سائر الجوارح

الحديث ٢٦٦

مارويناه عنه ايضاً في الفقيه وكان الناس يستنجون بالأحجار فأكل رجل من الانصار طعاماً فلان بطنه فاستنجى بالماء فأنزله الله تبارك وتعالى فيه (ان الله يحب التوايين ويحب المتطهرين) (١) فدعاه رسول الله « ص » فغشي الرجل أنف يكون قد نزل فيه أمر سوء فلما دخل قال له رسول الله « ص » هل عملت في يومك هذا شيئاً قال نعم يا رسول الله « ص » اكلت طعاماً فلان بطني فاستنجيت بالماء فقال له ابشر فإن الله تبارك وتعالى قد انزل فيك (إن الله يحب التوايين ويحب المتطهرين) فكنت انت اول التوايين واول المتطهرين

هذا الحديث من جملة ما استند اليه المقدس الأردبيلي من صحة **بيانه** عبادة الجاهل اذا كانت مطابقة للواقع وقد تقدم الكلام فيه في محله، ووجه الاشكال في الخبر أنه لا يظهر لضميمة التوايين الى المتطهرين معنى صحيح ويمكن الجواب بأن هذا الرجل كان قد حصلت منه توبة ايضاً في ذلك اليوم مع التطهير ، او يقال أن ذكر التوايين مع المتطهرين باعتبار شرف التطهير فكأنه قال تعالى احب المتطهرين كما احب التوايين لأن محبة الله تعالى للتوايين بمرتبة لا يمكن وصفها كما استفاد في الايات والروايات ، أو يقال إن التوبة هنا بمعنى الرجوع بالمعنى اللغوي فإنه لما رجع عن الاكتهفاء بالأحجار الى ضم الماء او الى التبديل بالماء لله تعالى فكأنه رجع اليه تعالى ويؤيد الاول والثالث قوله « ص » فكنت انت اول التوايين ، ولعل معناه اول التوايين في هذا الفعل او مطلقاً بالمعنى المتقدم او المراد بالأولية السكالية او بالنسبة الى الانصار او ذلك اليوم والله العالم

حدث المسح على القدمين في الوضوء ، وحدث من نسي غسل يساره ٤٤٥

الحديث ٢٦٧

ما رويناه عن الشيخ في التهذيب بأسناده عن معمر بن خلاد قال : سألت أبا الحسن عليه السلام أيجزى الرجل أن يمسح قدميه بفضله رأسه ؟ فقال : برأسه لا فقلت : أجماء جديد ؟ فقال : برأسه نعم .

هل الشيخ هذا الخبر ونحوه على التقية وأورد عليه أن الخبر قد **بيان** تضمن مسح القدمين والعامة لا يقولون به ، ويمكن الجواب أن بعض النامة قائل بالمسح بأن يستوعب الرجل به ، وربما يوجه الخبر بتوجيه آخر وهو أن إجماءه عليه السلام برأسه نهي لمعمر بن خلاد عن هذا السؤال لئلا يسمعه المخالفون والحاظرون في المجلس فاتهم كانوا كثيراً ما يحضرون مجالسهم عليهم السلام فظن معمر أنه عليه السلام نهاه عن المسح ببقية الليل فقال أجماء جديد فسمعه الحاضرون فقال برأسه نعم ومثل هذا يقع في المحاورات كثيراً .

الحديث ٢٦٨

ما رويناه عن الشيخ في التهذيب عن علي بن جعفر عن أخيه موسى « ع » قال : سألت عن رجل توضأ ونسي غسل يساره ، فقال : يغسل يساره وحدها ولا يعيد وضوء شيء غيرها .

إما أن يكون المعنى أنه لا يعيد وضوء غيرها مما تقدمها أو أن المراد **بيان** بالوضوء هنا الغسل فلا ينافي وجوب المسح عليه بعد ذلك .

الحديث ٢٦٩

ما رويناه عن ثقة الاسلام عن رفاعة قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الأقطع ؟ قال : يغسل ما قطع منه

٤٤٦ حديث غسل الأقطع ، وحديث الاستتار وتغطيه الرأس في التلوط
« بيان » : المراد بالأقطع مقطوع اليد أو الرجل والمراد ما بقي من العضو
الذي قطع منه .

الحديث ٢٧٠

ما رويناه عن الشيخ المفيد في (المقنعة) قال رحمه الله : ومن أراد الغايظ
فليرتد موضعاً يستتر فيه عن الناس بالحاجة وليبسط رأسه إن كان مكشوفاً ليأمن
بذلك من عبت الشيطان ومن وصول الرائحة الحبيثة الى دماغه وهو سنة من سنن
النبي « ص » ، وفيه اظهار الحياء من الله لكثرة نعمه على العبد وقلة الشكر منه ،
اتمى ، وتعليل التغطية بخوف وصول الرائحة الحبيثة الى دماغه رواية أو فتوى
لا يخلو من خفاء ، ويمكن توجيهه بأن شعر الانسان له مسام يتنفذ منها البخار
ونحوه فإذا كان مكشوفاً دخلت الرائحة الى الدماغ بخلاف ما اذا كان مغطي فإذن
المسام تكون حينئذ مسدودة بالغطاء فلا تصل الرائحة الى الدماغ ونظير ذلك ما اذا
كان لمكان بلان مفتوحاً فإنه بذلك يتحرك الهواء وينفذ بخلاف الباب الواحد فإنه
لا يكون الأمر كذلك لعدم نفوذه من موضع آخر ؛ والله أعلم .

الحديث ٢٧١

ما رويناه عن سيد الساجدين في الصحيفة قال (ع) : ولا ترسلني من
بدك ارسالي من لا خير فيه ، ولا حاجة بك اليه .
« بيان » : قوله عليه السلام (لا حاجة بك اليه) كناية عن تركه كترك
من لا حاجة به ولا غرض بتعلق بمصلحته .

فهرس الجزء التالى

ص

- ١ — ٢٣ حديث من رآني فقد رآني — حقيقة الرؤيا وصدقها وكذبها — اقوال العلماء والاستشهاد بالاحاديث — تحقيق المؤلف في ذلك — تفسير معنى الحديث بوجوده — الكلام على الرؤيا الصادقة وانها جزء من سبعمين جزءاً من النبوة — الرؤيا الصادقة والرؤيا الكاذبة
- ٢٣ حديث الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر — الاشكال فيه والجواب عنه
- ٢٤ حديث عقول النساء في جملهن وجمال الرجال في عقولهن، وتوجيه ذلك بوجوده
- ٢٦ حديث لما خلق الله العقل استنطقه — كيفية نطق العقل وكيف يقول له اقبل وادبر
- ٢٩ حديث لاتسبوا الدهر فانه هو الله ، وتوجيه ذلك
- ٣٠ دعاء الصباح للسجاد زين العابدين (ع) يوجب كل واحد منهما في صاحبه ويوجب صاحبه فيه
- ٣١ دعاؤه عليه السلام لا ينقص من زاده ناقص، والوجه في اعرابه
- ٣٢ دعاؤه (ع) يامن لاتبدل حكمته الوسائل — تحليل هذه الفقرة
- ٣٣ — ٣٨ تحقيق في آية (الم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت وفي اثر الطاعون واسبابه وما ورد من الاخبار في ذلك
- ٣٨ — ٤١ حديث الوفاء بالمهد وهل انه مستحب او واجب — حرمة الغدر في الاسلام — صيغة لزوم المهد
- ٤١ تحقيق في الآية الشريفة (انك ميت وانهم ميتون)
- ٤٢ حديث ما يسقط من المائدة هو مهوور الحور

- ٤٣ حديث التوحيد نصف الدين - استنزوا الرزق بالصدقة وإيجاز معناه
- ٤٤ حديث سورة التوحيد تلك القرآن، وسورة الجحدربه، ودفع الاشكال من أن ذلك يستلزم مساواة الجزء لكل بوجه لطيف
- ٤٥ تحقيق في قراءة (عمل غير صالح)
- ٤٦ حديث اطفؤا المصابيح بالليل لا تجرها الفويسقة ومعنى ذلك
- ٤٧ حديث الامام الكاظم عليه السلام مع الرشيد عن طبائع الجسم الأربع وتفصيل ذلك على حسب علم التشريح
- ٤٩ الولاية أحد أركان الاسلام
- ٤٩-٥٣ حديث بُني الاسلام على خمس وتحليل فقراته وأفضلية المبادات بعضها على بعض
- ٥٤ حديث الامام الصادق عليه السلام مع رجل طلب منه تقبيل يده ورأسه ورجله وبيان للمؤلف في ذلك
- ٥٥ حديث لا يقبل رأس أحد ولا يده الا يد رسول الله ومن اريد به رسول الله « من »
- ٥٦ حديث ثلاثة لم ينج منها نبي فن دونه الوسوسة والطيرة والحسد وتزبه المصوم عن ذلك
- ٥٧-٦١ حديث نية المؤمن خير من عمله ونية الكافر شر من عمله - الجمع بينه وبين الاخبار القائلة ان الثواب والعقاب على الاعمال - توجيه ذلك بوجوده
- ٦١ حديث لا ينقص الوضوء الاحدث والنوم، حدث والكلام فيه
- ٦٣-٦٧ حديث في ماء الساقية يكون فيه المستنقع أيفتسل منه أو يتوضأ - ذكر طائفة من الاخبار والكلام فيها
- ٦٧-٧٠ حديث سُئل الامام عن التيمم فتلا آية السركة - ايراد وجوه في توجيه ذلك
- ٧٠ حديث الصلاة لها أربعة آلاف حد وتوجيه ذلك بعشرة وجوه من أقوال العلماء

- ٧٢ حديث ان أول صلاة احدثكم الركوع - ايراد أحد عشر وجهاً لذلك
- ٧٣ حديث لا بأس بان تصلي المرأة بهذا الرجل وتوجيه ذلك
- ٧٥ حديث انكم تلقنوت موتاكم لا إله الا الله ونحن تلقن موتانا محمد رسول الله وايراد المؤلف عدة وجوه لهذا
- ٧٦ حديث ان الله تطول على عباده بثلاث ، التي عليهم الرجح بعد الروح والمراد من ذلك
- ٧٧ حديث من سره أن يحيى حياتي ويموت ميتتي فليتول علي بن أبي طالب ولوصيائه
- ٧٧-٧٩ حديث عن أصحاب الامام وعليهم بما يجري عليهم وتحليل فقراته والمشكل فيه
- ٧٩ حديث عن السفر وفي ثم التقصير والاشكال الوارد فيه
- ٨٠ حديث علة الجهر والاختفات في الصلاة - البحث العلمي حول الموضوع
- ٨١ حديث من قرأ هذا الدعاء بمد كل صلاة استغفر له جميع الخلائق الا الثقلين - الوجه في هذا الاستثناء
- ٨٣ حديث اذا صليت فصل بنعليك والوجه البين فيه
- ٨٣-٩٠ كلام أمير المؤمنين عليه السلام مع كيل بن زياد في فضل العلم - بيان في تحليله لغة ومعنى - رأي المؤلف فيه
- ٩٠-٩٤ حديث في الجنة والنار أهما مخلوقتان الآن - الآيات والأخبار الدالة على خلقها
- ٩٤-١٠٠ حديث في عظمة القرآن والحث على التمسك به - كيف كان القرآن معجزاً ووجهه اعجازه - مطاعن الزنادقة على القرآن وتقنيدها - زعمهم ان في القرآن اخطاء عربية وفيه شعروفيه المتشابه وفيه تناقض والجواب عن كل ذلك
- ١٠١ حديث معنى الخلود في الجنة والنار - أقوال العلماء والفلاسفة في معنى الخلود

١٠٣-١١٢ حديث في معنى الهداية والاضلال - تقرب عقلي لذلك واستدلال -
تحقيق للمؤلف وبحث في الرد على الجبرية والاشاعة - كلام العارف
الشيرازي في معنى الاضلال

١١٣ حديث ان أفعال الله تعالى معللة بالاعراض - كلام الصدر الشيرازي
١١٥-١٢٧ « أفضلية النبي والأئمة صلوات الله عليهم على سائر المخلوقات - تحقيق
أنيق - الاستدلال بوجوه عديدة - أفضلية النبي على جبرئيل

١٢٨-١٤٧ « عصمة الانبياء - الشبه الواردة في الآيات وجواب الامام الرضا
عليه السلام عنها - بيان للمؤلف حول الموضوع - تأويل الآيات ونزله الانبياء
آراء المسلمين في عصمة الانبياء - الاستدلال على عصمتهم بأدلة عقلية ونقلية
١٤٧ حديث يؤتى بالشمس والقمر يوم القيامة في صورة نورين - نظرة في
صحة الحديث - توجيه الحديث وتقريب معناه

١٤٩-١٥٢ « تجسم الاعمال يوم القيامة - الاستدلال بالآيات والاعمال
موعظة الرسول صلى الله عليه وآله لو قد نعيم ونظم تلك الموعظة شعراً
كلام البهائي رحمه الله في تجسم الاعمال

١٥٣ حديث في آية ويخافون سوء الحساب ١٥٣ حديث في انظار المعسر في الدين
١٥٤ « في حشر الحيوانات والكلام حول الحديث

١٥٥-١٦١ شفاعة النبي والأئمة يوم القيامة - كيفية الشفاعة - الآيات والاعمال في
شفاعة أهل البيت - شبهة المعزلة في الشفاعة والجواب عنها - هل يخلد
الفاسق في العذاب كما يخلد الكافر

١٦١ حديث يدخل الجنة من البهائم اربع

١٦٢ حديث أمير المؤمنين في آية (وعلى الاعراف رجال) وشرح فقرات
الحديث لغة ومعنى - مامعنى الاعراف - ايراد كلام المتكلمين في ذلك

١٦٥-١٧٢ حديث وعد الله ووعيده - الآيات والاعمال في ذلك - حكم الكافر

ص

- إذا تاب والتائب إذا كفر - الايات والاخبار في الاحباط والتكفير وتحقيق المؤلف في الموضوع
- ١٧٢ حديث حضور الأئمة عند الموت - الاشكال الوارد في حضورهم وهل انه بجسادهم أم بارواحهم
- ١٧٤ حديث ترى المرأة في منامها ما يرى الرجل - بيان لمعنى الحديث وتوجيهه
- ١٧٥ حديث لو يعلم الناس ما في السواك لا باتوه معهم في لحافهم ومعنى ذلك
- ١٧٥ حديث مشكل في اختلاط دم الحيض بدم العذرة - رأي الامام في المسألة تحليل فقرات الحديث لغة ومعنى - توجيه فقرات مشكلة بوجوه
- ١٧٨ حديث هل تقضي الحايض الصلوة والاشكال الوارد فيه
- ١٨٠ حديث ان النساء كنَّ يحضن في كل سنة حيضة وتحليل ذلك وتوجيهه
- ١٨٢ حديث المستحاضة التاركة للفعل تقضى صومها دون ضلوتها - الاشكال والجواب عنه - الكلام حول عبارة الحديث وتوجيهها
- ١٨٥ حديث تمسحوا بالأرض فانها امكم وما المراد بالتمسح توجيه ذلك
- ١٨٦ حديث لا تكون عبادة اقل من ثلاثة ايام فاذا وجبت فيوم وبوم لا - الكلام حول ذلك
- ١٨٦ حديث علة تفصيل الميت غسل الجنابة
- ١٨٧ حديث فيما يقال في الصلوة على الميت : اللهم انا لا نعلم منه الا خيراً وسر ذلك
- ١٨٨ حديث في انكشاف القمر والقمر
- ١٨٨ حديث من جدد قبراً ومثل مثالا ومعنى ذلك
- ١٩١ حديث لا تتخذوا قبري عيداً وتفسيره بوجوه والمعاني الخفية في الحديث
- ١٩٢ حديث قل الموتى ان المشاهد - الاستدلال على جواز النقل بالاخبار
- المصاح
- ١٩٥ حديث في رجل اصابته خناقة في سفر ومعه قليل من الماء

- ١٩٥ حديث من لم يجد ماء للغسل والكلام فيه
- ١٩٦ د الحمام يوم ويوم لا يكثر اللحم — ايضاح ذلك وابراد عدة اقوال فيه
- ١٩٧ د ما يقال بعد الاستحمام: قول للامام الحسن السبط وشرح غريب الحديث وايضاح فقراته
- ١٩٨ حديث الصلوة لا يقطعها شيء وتوجيه ذلك
- ١٩٩ د علة جعل الجربدين مع الميت — الاشكال في الحديث
- ١٩٩ د في ثواب المؤذنين وايضاح المعنى
- ٢٠٠ د ثلاث لو تعلم امتي ما فيها الاذان ، والفد والى الجمعة ؛ والصف الاول
- ٢٠١ د المؤذنون امناء على الصلوة — الكلام في شرح معناه وتوجيهه
- ٢٠٢ د حديث جرمة الكلام بعد الاقامة وايضاح معناه
- ٢٠٢ د حدود الصلوة اربعة وبيانها
- ٢٠٣ د المناق بذهى ولا ينتهى وشرح غريبه
- ٢٠٤ د نهى رسول الله (ص) عن نقر الغراب وبيان معناه
- ٢٠٤ د ان ائمتكم وفدكم الى الله والكلام في وجهه
- ٢٠٥ د في ظن الخير وظن الشر وبيان معناه
- ٢٠٥ د في تاديب الائمة لشيعتهم وامرهم بالتقية
- ٢٠٦ د اقيموا صفوفكم وامسحوا بمناكبكم ومعنى ذلك
- ٢٠٦ د في امام الجماعة وبيان بعين فقراته وتوجيهها
- ٢٠٧ د من شرب الخمر لم تحسب صلواته اربعين صباحاً — الكلام في معنى عدم قبولها
- ٢٠٩ د اكل شيء ووجه دينكم الصلوة ؛ وبيانها
- ٢١٠ د كل صلوة لا يقرء فيها بفاتحة الكتاب فهي خداج مويان ذلك
- ٢١٠ د الاتكاء في المسجد رهابة العرب وما يحتمله من معاني

- ٢١١ حديث الجلوس في المسجد لا تنتظار الصلوة عبادة
- ٢١١ د حرمة اخراج الحصى من المسجد وانها تسبح ومعنى ذلك
- ٢١٢ د حجب إلى من دنيا كم النساء والطيب وجعل قرّة عيني في الصلوة - ايراد اقوال العلماء في معناه
- ٢١٤ د في آية (ان الصلوة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً) تفسير وتوجيه - كلام الامام فيها
- ٢١٦ د لم صارت الصلوة ركعتين واربع سجعات
- ٢٢١-٢٢١ حديث زوال الشمس في اشهر السنة وتحديد ذلك على اصول علم الفلك والتقواعد الحسابية
- ٢٢١ حديث الصلوة قربان كل قتي وشرح ذلك
- ٢٢٢ د من ترك صلوة العصر وتره الله ومعنى ذلك
- ٢٢٢-٢٢٥ حديث صلوة فريضة خير من عشرين حجة - الاكفال في الحديث من وجبهين وان الحج مشتمل على الصلوة
- ٢٢٦ حديث ان الله امر نبيه بخمسين صلوة وسؤال الزيد بن علي بن الحسين اليه من ذلك
- ٢٢٧ حديث علة جعل الصلوة خمسين ركعة - ايراد كلام الفلاسفة في شرح الحديث على قاعدة فلسفية
- ٢٢٩ د اذا دخل وقت صلوة مكتوبة فلا صلوة نافلة - شرح غريب الحديث - المستفاد منه
- ٢٣١ د ان الارض يطهر بمضها بعضا - الوجوه المحتملة فيه
- ٢٣٢ د هو المؤمن في ثلاثة اشياء
- ٢٣٢ د ان الصلوة ميزان فن وفي استوفى والمراد بذلك
- ٢٣٣ د اذا زالت الشمس فتحت ابواب السماء
- ٢٣٣ د افضل ما يتقرب به العباد الى ربهم الصلوة

فهرس الجزء الثاني

ص	
٢٣٤	• اعداؤنا يموتون بالطاعون وانتم تموتون بعلّة البطون
٢٣٥	• معنى الحمد لله الذي لم يجعلني من السواد المحترم
٢٣٦	• الامام في ركود الشمس والتحليل العاصي لمباراته المشكلة
٢٣٨	• ركود الشمس كل يوم الا يوم الجمعة وتوجيه ذلك
٢٣٩	• اعطيت خمسا لم يُعطها احد قبلي - وللتعليق على هذه
٢٤٠	• السجود على الارض فريضة وعلى غير ذلك سنة وتوجيه ذلك
٢٤٠	• المؤذن يغفر له مد بصره ومد صوته في السماء والتقريب العقلي لذلك
٢٤١	• لم يسمي الامام بالمهدي والقائم
٢٤١	• للقائم علامتان وتوجيه ما في ذلك من غموض
٢٤١	• ينتفع الناس به (ع) كاتقاءهم بالشمس، ولطافة التشبيه
٢٤٣	• تكون فترة لا يعرف المسلمون امامهم فيها
٢٤٣	• في التوقي من الفتنة وشرح غريبه
٢٤٤	• بدء الاسلام غريباً وسيمود غريباً ويأتي معناه
٢٤٤	• شرح حديث في صاحب الامر عجل الله فرجه
٢٤٥	• تحقيق في اولاد رسول الله (ص) وهر تزويج رسول الله بناته من الكفار والمنافقين
٢٤٧	• حديث في آية (ووصينا الانسان بوالديه حسناً) وان النبي وعلي هما الابوان
٢٤٧	• في منزلة العباس بن عبد المطلب
٢٤٨	• كان للنبي خليط في الجاهلية وتفسير غريب الحديث
٢٤٨	• حديث في فضل الجن وذم بعض القبائل وشرح الغريب والمغمض منه
٢٥١	• الامام لا يفسد الامام - تمحيص المسألة والاستدلال عليها
٢٥٤	• السجاد عليه السلام أربع من القتل وبيان الاشكال فيها
٢٥٤	• ضربة علي عليه السلام تعدل عبادة الثقلين وبيان معناه

فهرس الجزء الثاني

- ص
- ٢٥٥ حديث الصادق (ع) عن مفاخر آباءه وفصائح القوم وشرح غريب الفاظه
- ٢٥٨ > لا تتخذوا قبري قبلة ولا مسجدا ورفع الاشكال عنه
- ٢٥٩ > في تزيه المسجد عن التنعم وشرح الفاظ الحديث وغريبه
- ٢٥٩ > لا تجملوني كقدح الزاكب وبيان معنى ذلك
- ٢٦٠ > ختم القرآن الى حيث تعلم ومعنى ذلك
- ٢٦٠ > سورة التوحيد ثلث القرآن والجهد ربمه ومعنى ذلك
- ٢٦٠ > من استكنى بالله من القرآن كفى ونحقيق ذلك
- ٢٦١ > اعطيت السور الطول والمثاني وتفسير ذلك
- ٢٦٦-٢٦٢ حديث لا يمين لولد مع والده ولا لمملوك مع مولاه ولا للمرأة مع زوجها وبيان ذلك وتحقيق واف بالفرض
- ٢٦٦ > عرض اعمال المباد على النبي والائمة في ايم خاصة — السر في ذلك — تحقيق للمؤلف وايراد طائفة من الاقوال
- ٢٦٩ > قطع الخبز بالسكين وانه ادم والتحقيق في ذلك
- ٢٧٠ > السؤال عن ذبيحة اهل الكتاب وجواب الامام وتحليل ذلك
- ٢٧١ > اداب المائدة وبيان اداب الاكل
- ٢٧٢ > المؤمن في يأكل معاء واحد والكافر بأكل في سبعة امعاء وبيانه
- ٢٧٣ > بنس العمون على الدين قلب غيب وبلن رغب ونقط شديد وبيان
- هذه الفقرات
- ٢٧٣ > الامام الكاظم (ع) لما صنع وليمة لبعض ولده وشرح الحديث
- ٢٧٤ > اخروا الاحمال فأن اليبدين معلفة والرجلين موقفة
- ٢٧٤ > في التحذير من الزهو
- ٢٧٥ > في عفة البصر والفرج واللسان وبيان لطيف في الموضوع
- ٢٧٥ > أعبد الناس من أقام الفرائض والاشتجار بالعبادة ربه

- ٢٧٦ حديث اليد العليا خير من اليد السفلى : وقوله لا يلسع المؤمن من جحر
مرتين ويبان ذلك وتفسير طائفة من جوامع الكلم
- ٢٧٨-٢٩٤ « في تعلم علم النجوم والكلام فيه بين النقض والابرام - تحقيق
مفصل في ذلك - ايراد أقوال أهل البيت في هذا
- ٢٩٤ « نزول القرآن على أربعة أرباع وعدد سور القرآن وآياته وكلماته
وحروفه
- ٢٩٥ « قراءة القرآن على حرف واحد ومعنى ذلك وإيراد أقوال الخاصة
والعامة
- ٢٩٨ « من عبد الله بالتوم فقد كفر - التحقيق العلمي والتقريب
العقلي لذلك
- ٣٠٠ « داوود مرضاً كم بالصدقة فانها تفك من بين لحي سبعة شيطان
ومعنى ذلك
- ٣٠١ « أي أنواع الصدقة أفضل
- ٣٠٢ « لأي شيء فرض الله الصوم ثلاثين يوماً
- ٣٠٣ « ان آدم أتى هذا البيت راكباً ماشياً وتوجيه ذلك بوجوه
- ٣٠٣ معنى وحجج الله على أهل الدنيا والآخرة والاولى
- ٣٠٤ معنى ذكركم في الذاكرين واسماؤكم في الاسماء وأرواحكم في الارواح
- ٣٠٥ حديث مستحق الجنس من انتسب الى هاشم بالأبوة دون الأمومة
إيراد أقوال العلماء والاستدلال بالآيات والروايات
- ٣٠٩ « بين منبري وبيتي روضة من رياض الجنة والكلام فيه
- ٣١٠ لو علم الناس بما في زيارة الحسين في النصف من شعبان لقامت ذكور
الرجال على الخشب
- ٣١١-٣١٥ « المبودية جوهرة كنهها الربوبية يبان للمؤلف ذلك وتحقيق وإيضاح

من	
٣١٦	حديث توضحوا مما غيّرت النار وبيان معناه
٣١٦	» لو كان القرآن في إهاب ما مسته النار وتوجيه ذلك بوجوه
٣١٧	» لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع يده
٣١٨	» سئلت جارية ابن الله فقالت في السماء فقال النبي (ص) انها مؤمنة - توجيه ذلك والكلام فيه
٣١٩	» ويل لمن غلبت آحاده عشراة ومعنى ذلك
٣١٩	» انا اصغر من ربي بسنتين وفيه ايضاح وتحقيق
٣١٩	» ليس الذكر من جراسم اللسان وبيان معنى ذلك
٣٢٠	دعاء الحسين عليه السلام : الهي قدس رضاك أن يكون له عة منك ، التحقيق في المراد
٣٢٠	حديث ما من أحد يدخله عمله الجنة وينجيه من النار وبيان ذلك
٣٢١	دعاء : اللهم متعني بسمي وبصري واجعلها الوارثين مني وايضاح معناه
٣٢١	دعاء الامام السجاد عليه السلام : تغمدني فيما اطلعت عليه مني
٣٢٢	حديث اذا صليت فصل في نعليك اذا كانت طاهرة والمراد من ذلك
٣٢٢	» شراركم من أحب أن يوطأ عقبه وبيان لطيف فيه
٣٢٣	» حقيق على الله عز وجل أن يدخل الضلال الجنة وايضاح المعنى
٣٢٣	» من طال هن أبيه فقد تمنطق به والكلام فيه
٣٢٤	» رجل ضرب اخراً فنقص بعض نفسه وتحقيق علمي في الحديث
٣٢٤	محاوراة كلامية مع بعض الخلفاء في الامام
٣٢٥	حديث في قول ابراهيم (هذا ربي)
٣٢٥	» قول لا اله الا الله أفضل الكلام
٣٢٦	» الولد سر أبيه وبيان معناه بوجوه
٣٢٧	» أخذ الشارب وتقليم الاظفار يوم الجمعة

ص

- ٣٢٧ دعاء : اللهم اعطني كتابي يميني والخلد في الجنان يساري بيان الوجه فيه
- ٣٢٨ حديث من قرأ آية الكرسي في وقت كذا لم يمنعه من دخول الجنة إلا الموت وتوجيه ذلك
- ٣٢٩ شرح فقرات من زيارة أئمة البقيع
- ٣٣٠ شرح فقرات من كلام ابن الحنفية في تأييد الحسن عليه السلام
- ٣٣٠ حديث الماء سيد شراب الدنيا والآخرة وتوضيح ذلك
- ٣٣١ حديث من حنك من ماء الفرات فهو محب لنا أهل البيت
- ٣٣١ شرح فقرات من زيارة (أمين الله) وزيرة اخرى
- ٣٣٤ ايضا شرح فقرات من زيارة الحسين (ع) عند أمير المؤمنين (ع)
- ٣٣٥ زيارة اخرى لأمير المؤمنين عليه السلام
- ٣٣٧ شرح فقرات من زيارة الخضر لأمير المؤمنين عليه السلام ليلة احدى وعشرين من شهر رمضان
- ٣٣٩ زيارة أمير المؤمنين عليه السلام في يوم القدير
- ٣٤٠ شرح فقرات من زيارة الحسين عليه السلام
- ٣٤١ شرح فقرات من زيارة عاشوراء ومعنى نيات وتنقيب
- ٣٤٢ شرح فقرات في زيارة الامامين الكاظمين عليهما السلام
- ٣٤٣ بيان ما ورد في زيارة المسكرين من البدا
- ٣٤٣ شرح زيارة صاحب الامر
- ٣٤٦ زيارة المشاهد كلها وشرح فقراتها لغة ومعنى
- ٣٤٨ حديث في عمل دفن أمير المؤمنين عليه السلام
- ٣٥٤-٢٤٨ في معاني ايجاد الحروف الهجائية وايراد كلام العرب في ذلك
- ٣٦٢-٣٥٥ في حدوث العالم ودفع شبهات القائلين بالقدم - ورد شبهات الفلاسفة - تحقيق في أول المخلوقات

ص

- ٣٦٥-٣٧٢ بحث فلسفي في وحدة الوجود - الاستدلال بأقوال المتكلمين
 ٣٧٢-٣٧٣ حديث علة نزول الارواح الى الاجساد بعد كونها في الملكوت -
 أقوال الفلاسفة وآراءهم - قصيدة الشيخ الرئيس ابن سينا وشرحها
 ٣٨٣ حديث خلق الليل والنهار واياها أول - البحث العلمي في ذلك
 ٣٨٦-٣٩٢ د خلق السموات والارض في ستة أيام - البرهان العلمي والتقريب

العقلي

- ٣٩٢ حديث شر الناس من قامت عليه القيامة وهو حي وايضاحه
 ٣٩٣ د ولد الزنا شر الثلاثة ومعناه
 ٣٩٣ حديث لولا تمرد عيسى عن عبادة الله لصرت على دينه
 ٣٩٣ حديث فاطمة خير نساء امتي الا ما ولدته مريم وتوجيهه
 ٣٩٤ حديث انا النقطة انا الخط وتوضيح معناه ودفع الشبهة
 ٣٩٥ حديث من عرف الفصل من الوصل والحركة من السكون وايضاحه
 ٣٩٥ حديث انا الفقى ابن الفقى أخو الفقى وبيان المراد منه
 ٣٩٦ د لا تصلوا ولا تزكوا فان المصلي والمزكي هما في النصار وتوجيهه
 والمناقشة في سنده وصحته
 ٣٩٦ شرح فقرة من دعاء كليل : وما كانت لاحد فيها مقراً ولا مقاما
 ٣٩٦ حديث العلم نقطة كثرت بها الجهال وتوجيهه
 ٣٩٧ حديث ان اهل البيت عليهم السلام يعلمون ما كان وما يكون وما هو
 كائن ودفع الالتباس
 ٣٩٧ حديث كل انسان يدفن في التربة التي رفعت طينته منها
 ٣٩٩ حديث لا تقوم الساعة الا على شرار الناس
 ٣٩٩ حديث حسين مني وانا من حسين وايفضاح معناه
 ٣٩٩ حديث أولنا محمد وأوسطنا محمد وآخرنا محمد

ص

- ٤٠٠ حديث معنى ان الله واحد وبحث للمؤلف في الألهيات
- ٤٠٢ حديث ان الله خلو من خلقه وخلق خلو منه وتوضيح ذلك بادلة شافية
- ٤٠٤ » شاء واراد وقدر وقضى ولم يحب والبحث فيه
- ٤٠٥ » كنت كنزاً مخفياً فاجبت ان اعرف فخلقت الخلق لسكي اعرف
- بيانه
- ٤٠٦ » مم خلق الله عز وجل العقل وتقريب عقلي بدفع الضبهة
- ٤٠٦ » خلق الله العقل من اربعة اشياء والبحث العاشر فيه
- ٤٠٧ » الحر والبرد مم يكونان ايضاح ذلك على حسب علم الهيئة
- ٤٠٨ » سؤال الزنديق ابا عبدالله عن الشمس اين تغيب ويبان ذلك
- ٤٠٩-٤١٤ » البحر بين السماء والارض - انكلام فيه على اصول علم الهيئة وفيه

تقريب عقلي

- ٤١٤ » ان الله خلق حجاباً من ظلمة مما يلي المشرق ويبان ذلك
- ٤١٥ » اذا انتصف الليل ظهر بياض في وسط السماء وبيانه
- ٤١٦ » في المدوى واثرها وما كان عليه العرب من عقائد سخيفة
- ٤١٨ » ان حسنات الظالم تنتقل الى ديوان المظلوم ويبان معناه
- ٤١٨ » في قوله تعالى (حبة انبتت سبع سنابل) وانهم ذرية فاطمة وتوجيه الاخبار في ذلك بوجوه

- ٤١٩ » في فقرات من الدعاء اللهم اني اسألك برحمتك التي لا تنال الا بارضا وتوجيه الاشكال الوارد فيها

- ٤٢٠ » في الفروج وانها احلتها آية وحرمتها اخرى وتحقيق للمؤلف

في ذلك

- ٤٢٢-٤٢٣ » السجود على الارض فريضة وعلى غير الارض سنة والمراد بذلك
- ٤٣٢ » ان زيارة الحسين تزيد في العمر وتنمي الاجل والجواب عن

من

- الاشكال القائل ان بعض الزوار يموتون في الطريق
- ٤٢٥ » لايمس الرجل امرأته اذا كان لها ولد من غيره حتى نجبض
- ٤٢٧-٤٢٩ » حديث ما للمؤمن على الله تبارك وتعالى وتحقيق انيق في تفصيلها
- ٤٣٠ » في التوقي من الشهرة وبيان معناه
- ٤٣٠ » في التطيب
- ٤٣١ » السرف في الوضوء
- ٤٣١ » اكثر ما يكون الحيض ثمانية ايام
- ٤٣١-٣٣٤ » الصلوة على المصلوب والبحث العلمي فيه
- ٤٣٤ » خير الصفوف في الصلوة المتقدم وفي الجنائز المتأخر وبيان معنى

ذلك

- ٤٣٥ » حديث لاسهو على من اقرّ على نفسه بسهو
- ٤٣٦ » الخمس في الزكاة من المائتين وبيان ذلك
- ٤٣٧ » في منزلة النبي والائمة وطاعتهم لله
- ٤٣٨ » الماء يطهر ولا يطهر وتعليل ذلك
- ٤٣٩ » بني اسرائيل اذا اصاب احدهم قطرة بول قرضوا الحومهم وتوجبه

ذلك

- ٤٤٠ » وضوء علي (ع) ومسحه على نعليه وبيان المعنى
- ٤٤٠ » وضوء النبي ومسحه على نعليه واعتراض المخيرة عليه
- ٤٤١ » علي لولا اني رأيت رسول الله يمسح ظاهر قدميه لظننت ان باطنهما

اولى بالمسح

- ٤٤١ » مسح الرجلين والفصل تقية
- ٤٤٢ » ثلاثة لا اتقي فيهن احداً بيانها وتعليلها
- ٤٤٣ » اذا سمعت في الوضوء طهر جسدك واذا لم تسم لم يطهر

ص

- ٤٤٣ حديث من ذكر اسم الله على وضوءه فكأنما اغتسل
- ٤٤٣ » فتح المينين عند الوضوء
- ٤٤٤ » الاستنجاء بالماء وبيان تشريعه
- ٤٤٥ » المسح على القدمين في الوضوء وتحقيق فيه
- ٤٤٥ » من نسي غسل يساره في الوضوء
- ٤٤٥ » غسل الاقطع
- ٤٤٦ » الاستتار وتغطية الرأس في التيمم وسر ذلك
- ٤٤٦ شرح فقرة من دعاء زين العابدين (ع)